

تَفْسِيرٌ

كَنْزُ الدُّقَانِ وَمِنْ غَرَائِبِ

الطَّبِيعَةِ الْمُبْتَدِعَاتِ

لِلْعَلَمَةِ الْمَفْتَرِ لِزَيْنِ الدِّينِ
الْقَاسِمِ بْنِ مُحَمَّدِ بْنِ إِسْحَاقَ بْنِ
مِنْ أَعْمَالِهِ الْقَرْنِ الثَّانِي عَشَرَ

بِحَقِّقَاتِي

مُحَمَّدِ بْنِ دُرَّكَانِ بْنِ

بُيُوتِ كَرْمَلِشِيِّ

الْحِزْبِ الثَّلَاثِيِّ

تَفْسِيرُ

كَنْزُ الدَّقَائِقِ وَبِحْرُ الغَرَابِ

الطبعة المنقحة

الجزء الثالث

للعلامة الفقيه الحارثي الأديب
الشيخ محمد بن محمد بن عبد القادر البغدادي

من أعلام القرن الثاني عشر

تحقيق

حسين دركاهي



سرشناسه : قمی مشهدی، محمد بن محمد رضا، قرن ۱۲ ق.
 عنوان و پدیدآور : تفسیر کنز الدقائق و بحر الغرائب/محمد بن محمد رضا القمی المشهدی؛ تحقیق حسین درگاهی.
 مشخصات نشر : تهران: شمس الضحی، ۱۳۸۷.
 مشخصات ظاهری : ۱۴ ج.
 شابک : (ج ۳)؛ ISBN 978 - 964 - 8767 - 09 - 4
 (دوره)؛ ISBN 978 - 964 - 8767 - 06 - 3
 وضعیت فهرستبندی : فیبا.
 یادداشت : کتاب حاضر در سال های مختلف توسط ناشرین مختلف منتشر شده است.
 موضوع : تفاسیر ماثوره -- شیعه امامیه.
 موضوع : تفاسیر شیعه -- قرن ۱۲ ق.
 شناسه افزوده : درگاهی، حسین، ۱۳۳۱ - ، مصحح.
 رده بندی کنگره : ۱۳۸۷ ک ۸ ق ۳ / ۹۷ BP
 رده بندی دیویی : ۲۹۷ / ۱۷۳۶
 شماره کتابخانه ملی : ۱۶۳۰۶۱۷

تفسیر کنز الدقائق و بحر الغرائب، الجزء الثالث

تألیف: الشیخ محمد بن محمد رضا القمی المشهدی

تحقیق: حسین درگاهی

منشورات مؤسسة شمس الضحی

الطبعة الاولى: ۱۴۳۰ هـ ق - ۱۳۸۷ هـ ش.

طبع في ۱۰۰۰ نسخة

المطبعة: نگارش

سعر الدّورة في- ۱۷ مجلداً: ۱۱۰/۰۰۰ تومناً

شابک (ردمک): الجزء الثالث: ۹۷۸ - ۹۶۴ - ۸۷۶۷ - ۰۹ - ۴

شابک (ردمک) الدّورة في ۱۴ مجلداً: ۹۷۸ - ۹۶۴ - ۸۷۶۷ - ۰۶ - ۳

صندوق البريد: تهران ۳۱۴۱ - ۱۹۳۹۵



مراكز التوزيع:

- ۱) قم، شارع معلم، ساحة روح لله، رقم ۶۵، هاتف و فکس: ۷۷۳۳۴۱۳ - ۷۷۴۴۹۸۸ (۹۸۲۵۱+)
 - ۱) قم، شارع صفائیه، مقابل زقاق رقم ۳۸، منشورات دلیل ما، هاتف ۷۷۳۷۰۰۱ - ۷۷۳۷۰۰۱
 - ۲) طهران، شارع انقلاب، شارع فخر رازی، رقم ۳۲، منشورات دلیل ما، هاتف ۶۶۴۶۴۱۴۱ - ۰۲۱
 - ۳) مشهد، شارع الشهداء، شمالي حديقة النادري، زقاق خوراکيان،
- بنایة گنجینه کتاب التجارية، الطابق الأول، منشورات دلیل ما، هاتف ۵ - ۲۳۳۷۱۱۳ - ۰۵۱۱

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

كلمة المحقق

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله ربّ العالمين ، والصلاة والسلام على نبينا وآله الطيبين الطاهرين ،
ولاسيما بقية الله في الأرضين ، واللعنة الدائمة على أعدائهم أجمعين .

النسخ التي استفدنا منها في الربع الأول من التفسير

١- نسخة موجودة في جامعة طهران ، برقم ١٤ ، ورمزها (أ) .

٢- نسخة إلى آخر سورة المائدة ، كتبت في حياة المؤلف ، بل في نفس سنة تأليف

الكتاب .

وكانت هذه النسخة ضمن مخطوطات الأستاذ الشاهنجهي رحمته الله ، ثم نُقلت إلى مكتبة

الروضة الرضوية المقدّسة في مشهد الإمام الرضا عليه السلام وهي الأصل .

٣- نسخة أخرى إلى نهاية سورة المائدة أيضاً ، نُسخَت هي الأخرى في نفس سنة

التأليف . محفوظة في المكتبة المركزية بجامعة طهران ، برقم ٧٣٥٣ ، ورمزها (ر) .

ولابدّ من توضيح مسألة: وهي أنّ متن النسخة ٢ (الأصل) هو نفسه في النسخة ١

(أ) مع شيء من الاختلاف في العبارات والمواضيع التي حُذفت وأبدلت بغيرها في

الحاشية .

وقد كانت هذه الحواشي تُدبّل بعبارات مثل: منه ، منه سلّمه الله ، منه دام ظلّه

العالي ، منه أدام الله بقائه ، وصحّ .

ويلاحظ في الحاشية كلمات: «بلغ» و«بلغ قبلاً».

وفي الواقع، فإنَّ النسخة (٣) هي عين النسخة (٢) التي توجد التصحيحات والحواشي في متنها.

أما الاختلاف الموجود بين النسخة الأولى (أ) والنسختين الأخيرين، فهو يوضّح أنَّ نسخة التأليف الأول هي نفسها. ولكن، وبعد إنهاء الربع الأوّل من التفسير، أعاد المفسّر النظر فيها وأدخل عليها بعض التصحيحات وأكملها.

كان ذلك بعد ما تداولت الأيدي النسخة غير المصحّحة واستنسختها، حيث بقيت على تلك الحال.

وعلى هذا الأساس، جعلت النسخة (٢) التي تمّ تصحيحها من قبل المفسّر أصلاً. وخلال التحقيق في سائر النسخ الموجودة التي تحتوي على الربع الأول، لوحظ أنَّ النسخة المرقمة (٢٣٤٨) الموجودة في مكتبة آية الله المرعشي عليه السلام مطابقة لنسخة جامعة طهران برقم (١٤). وجميع النسخ - مع الأخذ بنظر اعتبار المتن والحاشية - مطابقة للنسخة الأصل.

ولابدّ من القول: أننا قد اعتمدنا في حلّ غوامض النسخة الأصل، على نسخة مكتبة مجلس الشورى الإسلامي في طهران، برقم (١٢٠٧٣).

حُسين دَرگاهي

طهران العاصمة

سورة آل عمران

سورة آل عمران^(١)

في كتاب ثواب الأعمال^(٢): بإسناده إلى أبي عبدالله عليه السلام قال: من قرأ البقرة وآل عمران جاء^(٣) يوم القيامة يظلمه^(٤) على رأسه مثل الغمامتين، أو مثل الغيابتين. [مدنية وآيها مائتان]^(٥).

بسم الله الرحمن الرحيم

﴿الم﴾ ١: قد مرّ بعض إشاراتِهِ في أول سورة البقرة.

وفي كتاب معاني الأخبار^(٦): بإسناده إلى سفيان بن سعيد الثوريّ، عن الصادق عليه السلام: وأما «الم» في أول آل عمران، فمعناه: أنا الله المجيد. وفي تفسير العياشي^(٧): خيشمة الجعفيّ، عن أبي لبيد^(٨) المخزوميّ قال: قال أبو جعفر عليه السلام: يا أبا لبيد، إنّه يملك من ولد عباس^(٩) اثنا عشر^(١٠)، يُقتل بعد الثامن منهم

١. يوجد في غير الأصل: سورة آل عمران، مدنية وآياتها مائتان.

٢. ثواب الأعمال / ١٣٠، ح ١.

٣. المصدر: جاءتا.

٤. المصدر: تظلمه.

٥. ليس في أ.

٦. معاني الأخبار / ٢٢/ ضمن ح ١. وفي أ: ثواب الأعمال.

٧. تفسير العياشي / ٣/٢.

٨. النسخ: «خيشمة الجعفريّ حدثني أبو لبيد» وما أثبتناه في المتن موافق المصدر.

٩. المصدر: ولد العباس.

١٠. النسخ: «اثني عشرة» وما أثبتناه في المتن موافق المصدر.

أربعة ، يصيب^(١) أحدهم الذبحة فتذبحه ، هم فئة^(٢) قصيرة أعمارهم^(٣) قليلة مدتهم خبيثة سيرتهم المقطعة [منهم] الفويسق الملقب بالهادي ، والناطق والغاوي ، يا أبا لبيد إن في حروف القرآن لعلماً جماً ، إن الله تبارك وتعالى أنزل «الم» ، ذلك الكتاب « فقام محمد ﷺ حتى ظهر نوره وثبتت كلمته وولد^(٤) يوم ولد وقد مضى من الألف السابع مائة سنة وثلاث سنين ، ثم قال : وتبيناه في كتاب الله في الحروف المقطعة ، إذا عددتها من غير تكرار ، وليس من حروف مقطعة حرف تنقضي أيام إلا وقائم من بني هاشم عند انقضائه ، ثم قال : الألف واحد ، واللام ثلاثون ، والميم أربعون ، والصاد تسعون ، فذلك مائة وإحدى وستون ، ثم كان بدء^(٥) خروج الحسين بن علي ﷺ الم الله ، فلما بلغت مدته قام قائم ولد العباس عند «المص» ويقوم قائمنا عند انقضائها « بالر » فافهم ذلك وعه واكتمه .

وإنما فتح الميم في المشهورة ، وكان حقها أن يوقف عليها لإلقاء حركة الهمزة عليها ، ليدل على أنها في حكم الثابت ، لأنها أسقطت للتخفيف لا للدرج ، فإن الميم في حكم الوقف كقولهم : واحد اثنان ، لا لالتقاء الساكنين ، فإنه غير محذور في باب الوقف ، ولذلك لم يحرك في لام .

وقرى بكسرها على توهم التحريك لالتقاء الساكنين . وقرأ أبو بكر بسكونها ، والابتداء بما بعدها على الأصل^(٦) .

﴿ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ ﴾^(٧) قد مرّ تفسيره ، فلاحاجة إلى تكريره .

﴿ نَزَّلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ ﴾ : أي القرآن منجماً .

-
- ١ . المصدر : فتصيب .
 - ٢ . النسخ : «فئة» . وما أثبتناه في المتن موافق المصدر .
 - ٣ . يوجد في المصدر .
 - ٤ . النسخ : «ولده» . وما أثبتناه في المتن موافق المصدر .
 - ٥ . هكذا في أ . وفي الأصل والمصدر : بدو .
 - ٦ . أنوار التنزيل ١/١٤٨١ .
 - ٧ . البقرة / ٢٥٥ .

﴿بِالْحَقِّ﴾: بالعدل، أو بالصدق في أخباره، أو بالحجج المحققة أنه من عند الله. وهو في موضع الحال عن المفعول.

﴿مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ﴾: من الكتب.

﴿وَ أَنْزَلَ التَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ﴾^(٣): جملة على موسى وعيسى.

في أصول الكافي^(٤): علي بن إبراهيم، عن أبيه ومحمد بن القاسم، عن محمد بن سليمان، عن داود، عن حفص بن غياث، عن أبي عبدالله عليه السلام قال: [سألته عن قول الله تعالى: «شهر رمضان الذي أنزل فيه القرآن» وإنما أنزل في عشرين سنة بين أوله وآخره.

فقال أبو عبدالله عليه السلام: [٣] نزل القرآن جملة واحدة في شهر رمضان إلى البيت المعمور، ثم نزل^(٤) في طول عشرين سنة.

ثم قال: قال النبي صلى الله عليه وآله وسلم: نزلت^(٥) صحف إبراهيم في أول ليلة من شهر رمضان، وأنزلت التوراة لست مضين من شهر رمضان، وأنزل الإنجيل لثلاث عشرة خلت^(٦) من شهر رمضان، وأنزل الزبور لثمان عشرة خلون من شهر رمضان، [وأنزل القرآن في ثلاث وعشرين من شهر رمضان.

وفي الكافي^(٧): محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد، عن الحسين بن سعيد، عن القاسم بن محمد، عن علي بن أبي حمزة، عن أبي بصير، عن أبي عبدالله عليه السلام قال: أنزلت^(٨) التوراة في ست مضت من شهر رمضان، ونزل^(٩) الإنجيل في اثنا عشر^(١٠) ليلة من شهر رمضان، وأنزل^(١١) الزبور في ليلة ثمانية عشرة مضت من شهر رمضان [١٢]

١. آل عمران، ٣.

٢. الكافي ٦٢٨/٢، ح ٦.

٣. ما بين المعقوفين يوجد في المصدر.

٤. النسخ: «نزلت» وما في المتن موافق المصدر.

٥. هكذا في المصدر. وفي النسخ: نزل.

٦. ليس في ر.

٧. نفس المصدر ١٥٧/٤، ح ٥.

٨. المصدر: نزلت.

٩. هكذا في النسخ والمصدر. والظاهر: أنزل.

١٠. هكذا في النسخ والمصدر. والظاهر: اثنتي عشرة.

١١. المصدر: نزل.

١٢. ما بين المعقوفين ليس في أ.

وأُنزل^(١) القرآن في ليلة القدر .

قيل^(٢): التوراة مشتقة من الوري، الذي هو إخراج النار من الزناد، سُمي بها لإخراج نور العلم منه. والإنجيل من النجل، بمعنى: الولد، سُمي به لأنه يتولد منه النجاة. ووزنهما تفعلة وإفعل، وهو تعسّف لأنّهما اسمان أعجميان، يؤيد ذلك أنّه قرئ الإنجيل بفتح الهمزة، وهو ليس من أبنية العرب .

﴿ مِنْ قَبْلُ ﴾ : تنزيل القرآن .

﴿ هُدًى لِلنَّاسِ ﴾ : أي لكلّ من أنزل عليه

﴿ وَأَنْزَلَ الْفُرْقَانَ ﴾ : قيل^(٣): يريد به جنس الكتب الإلهية، فإنّها فارقة بين الحقّ والباطل، ذكر ذلك بعد [ذكر^(٤)] الكتب الثلاثة ليعمّ ما عداها [كأنّه قال: وأنزل سائر ما يفرّق به بين الحقّ والباطل، أو الزبور^(٥)] أو القرآن. وكترّ ذكره بما هو نعت له مدحاً وتعظيماً وإظهاراً لفضله، من حيث أنّه يشركهما في كونه وحياً مُنزلّاً، ويتميّز بأنّه معجز، يفرّق به بين المحقّ والمبطل أو المعجزات .

ويحتمل أن يكون المراد به محكمات القرآن، أفردها لزيادة شرفها ونفعها .

وفي أصول الكافي^(٦): علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن ابن سنان أو غيره، عمّن ذكره قال: سألت أبا عبدالله عليه السلام عن الفرقان والفرقان أهما شيئان أو شيء واحد . فقال عليه السلام: القرآن جملة الكتاب، والفرقان المحكم الواجب العمل به .

[وفي تفسير العياشي^(٧): عن عبدالله بن سنان، عن أبي عبدالله عليه السلام قال: سألت^(٨) عن قول الله: «الم، الله لا إله إلا هو الحي القيوم نزل عليك الكتاب بالحقّ مصدقاً لما بين يديه وأنزل التوراة والإنجيل من قبل هدى للناس وأنزل الفرقان» .

١. المصدر: نزل .

٢. أنوار التنزيل ١٤٨/١ .

٣. نفس المصدر ١٤٨/١ .

٤. يوجد في المصدر .

٥. يوجد في المصدر .

٦. الكافي ٦٣٠/٢، ح ١١ .

٧. تفسير العياشي ١٦٢/١، ح ١ .

٨. قال سألت^(٨) ليس في المصدر .

قال: هو كلُّ أمرٍ محكم، والكتاب هو جملة القرآن الذي يصدَّق فيه من كان^(١) قبله [من] الأنبياء^(٢).

وفي تفسير علي بن إبراهيم^(٣): حدَّثني أبي، عن النضر بن سويد، عن عبد الله بن سنان، عن أبي عبد الله عليه السلام، وروى مثل ما في تفسير العياشي.

وفي كتاب علل الشرائع^(٤): بإسناده إلى أبي عبد الله [بن يزيد قال: حدَّثني يزيد^(٥)] ابن سلام أنه سأل رسول الله صلى الله عليه وآله فقال له: لِمَ سَمِيَ الفرقان فرقاناً؟

[قال: ^(٦)لأنه متفرِّق الآيات والسور أنزلت في غير الألواح، وغيره من الصحف^(٧) والتوراة والإنجيل والزيور أنزلت^(٨) كلُّها جملة في الألواح والورق. والحديث طويل، أخذت منه موضع الحاجة.

وفي الصحيفة السجادية في دعائه عليه السلام عند ختم القرآن^(٩): وفرقاناً فرقت به بين حلالك وحرامك، وقراناً أعربت به عن شرائع أحكامك^(١٠).

﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِ اللَّهِ﴾: من كتب منزلة كانت أو غيرها.

﴿لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ﴾: بسبب كفرهم. ولا شك أن أمير المؤمنين من أعظم آيات الله، والكافرين به والمنكرين لحقه لهم عذاب شديد.

﴿وَاللَّهُ عَزِيزٌ﴾: غالب، لا يمتنع من التعذيب.

﴿ذُو انْتِقَامٍ﴾^(١١): تنكيره للتعظيم، أي انتقام لا يقدر مثله أحد ولا يعرف كنهه أحد. والنتقمه: عقوبة المجرم. والفعل منه، نقم - بالفتح والكسر - وهو وعيد جيء به بعد تقرير التوحيد، وإنزال الكتب والآيات لمن أعرض عنها.

١. المصدر: «كتاب» بدل «كان».

٢. يوجد في المصدر.

٣. تفسير القمي ٩٦٨.

٤. علل الشرائع ٤٧٠، صدرح ٣٣.

٥. يوجد في المصدر.

٦. من المصدر.

٧. الأصل: «غير الصحف» بدل «غيره من الصحف». وما أثبتناه في المتن موافق المصدر.

٨. المصدر: نزلت.

٩. الصحيفة السجادية ٢١١، الدعاء ٤٢.

١٠. ما بين المعقوفين ليس في أ.

﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَخْفَىٰ عَلَيْهِ شَيْءٌ﴾: كلياً كان أو جزئياً، إيماناً أو كفراً،

﴿فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ﴾^(١): خصصهما، إذ الحس لا يتجاوزهما، وقدم

الأرض ترقياً من الأدنى إلى الأعلى، ولأن المقصود ما اقترف فيها.

﴿هُوَ الَّذِي يُصَوِّرُكُمْ فِي الْأَرْحَامِ﴾: وهو ردّ على ما ذهب إليه بعض الحكماء من

وجود القوّة المصوّرة.

وقرئ: تصوّرکم: أي صورکم لنفسه وعبادته^(١).

﴿كَيْفَ يَشَاءُ﴾: من الصور المختلفة، مشابهاً لصورة أبيه أولاً.

وفي كتاب علل الشرايع^(٢): بإسناده إلى جعفر بن بشير، عن رجل، عن أبي

عبدالله عليه السلام قال: إن الله تبارك وتعالى إذا أراد أن يخلق خلقاً جمع كل صورة بينه وبين

أبيه إلى آدم، ثم خلقه على صورة أحدهم، فلا يقولن أحد: هذا لا يشبهني ولا يشبه شيئاً

من آبائي.

وفي الكافي^(٣): عليّ بن إبراهيم، عن أبيه، عن نوح بن شعيب رفعه، عن عبدالله بن

سنان، عن بعض أصحابه، عن أبي جعفر عليه السلام قال: أتى رجل من الأنصار رسول الله صلى الله عليه وآله

فقال: هذه ابنة عمّي وامرأتي، لأعلم منها^(٤) إلا خيراً، وقد أتتني بولد شديد السواد،

منتشر المنخرين، جعد، ققط، أفتس الأنف، لأعرف شبيهه في أخوالي ولا في

أجدادي.

فقال صلى الله عليه وآله لامرأته: ماتقولين؟

قالت: لا والذي بعثك بالحق نبياً ما أقعدت مقعده مني^(٥) منذ ملكني أحداً غيره.

قال: فنكس رسول الله صلى الله عليه وآله [برأسه^(٦) ملياً، ثم رفع بصره إلى السماء، ثم أقبل على

٢. علل الشرائع/١٠٣، ح ١.

٤. ليس في المصدر.

٦. يوجد في المصدر.

١. أنوار التنزيل ١٤٩/١.

٣. الكافي ٥٦١/٥، ح ٢٣.

٥. أ: مقعده عني.

الرجل فقال: يا هذا، إنّه ليس من أحد إلا بينه وبين آدم تسعة وتسعون^(١) عرقاً كلّها تضرب في النسب، فإذا وقعت النطفة في الرحم اضطربت تلك العروق تسأل الله الشبه^(٢) لها، فهذا من تلك العروق التي لم يدركها أجدادك ولا أجداد أجدادك، خذ إليك ابنك. فقالت المرأة: فرّجت عني يا رسول الله.

محمّد بن يحيى وغيره^(٣)، عن أحمد بن محمد بن عيسى، عن أحمد بن محمد بن محمد بن أبي نصر، عن إسماعيل بن عمرو، عن شعيب العقرقوفي، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: إنّ للرحم أربعة^(٤) سبل، في أي سبيل سلك فيه الماء كان منه الولد واحد واثان وثلاثة وأربعة، ولا يكون إلى سبيل أكثر من واحد.

علي بن محمد رفعه^(٥)، عن محمد بن حمران، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: إنّ الله تعالى خلق للرحم أربعة أوعية، فما كان في الأول فلأب، وما كان في الثاني فلأمّ، وما كان في الثالث^(٦) فللعمومة، وما كان في الرابع^(٧) فللخؤولة. وذلك التصوير بعد مكث النطفة في الرحم أربعين يوماً.

يدلّ عليه ما رواه في كتاب علل الشرائع^(٨): بإسناده إلى محمد بن عبد الله بن زرارة، عن علي بن عبد الله، عن أبيه، عن جدّه، عن أمير المؤمنين عليه السلام قال: تعتلج النطفتان في الرحم فأيتهما كانت أكثر جاءت تشبهها، فإن كانت نطفة المرأة أكثر جاءت يشبه^(٩) أخواله، وإن كانت نطفة الرجل أكثر جاءت يشبه^(١٠) أعمامه.

وقال: تحول النطفة في الرحم أربعين يوماً، فمن أراد أن يدعو الله تعالى ففي تلك

١. النسخ: تسعة وتسعين. وما أثبتناه في المتن موافق المصدر.

٢. المصدر: تسأل الله الشبهة.

٣. الكافي ١٧/٦، ح ٢.

٤. النسخ: أربع. وما أثبتناه في المتن موافق المصدر.

٥. نفس المصدر ١٧/٦، ح ٢.

٦. النسخ: للثالث. وما أثبتناه في المتن موافق المصدر.

٧. النسخ: للرابع. وما أثبتناه في المتن موافق المصدر.

٨. علل الشرائع ٩٥/، ح ٤.

٩. المصدر: تشبه.

١٠. المصدر: تشبه.

الأربعين قبل أن يُخلق^(١) ثم يبعث الله ﷻ ملك الأرحام، فيأخذها فيصعد بها إلى الله ﷻ فيقف^(٢) منه ما شاء الله، فيقول: يا إلهي أذكر أم أنثى؟ فيوحى الله ﷻ ما يشاء. والحديث طويل، أخذت منه موضع الحاجة.

﴿لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ﴾: إذا يعلم ولا يفعل جملة ما يعلمه، ولا يقدر أن يفعل مثل ما يفعله غيره.

﴿الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾: إشارة إلى كمال قدرته، وتناهي حكمته.

قال البيضاوي^(٣): قيل: هذا حجاج^(٤) على من زعم أن عيسى كان رباً، فإن وفد نجران لما حاجوا فيه رسول الله ﷺ نزلت السورة من أولها إلى نيف وثمانين آية، تقريراً لما احتج به عليهم وأجاب عن شبههم.

﴿هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ مِنْهُ آيَاتٌ مُحْكَمَاتٌ﴾: أحكمت عبارتها، بأن حُفِظَت من الإجمال والاشتباه.

﴿هِنَّ أُمَّ الْكِتَابِ﴾: أصله، يرد إليها غيرها. والقياس أمهات، فأفرد على تأويل واحدة، أو على أن الكل بمنزلة آية واحدة.

﴿وَأُخْرَى مُشَابِهَاتٌ﴾: محتملات لا يتضح مقصودها لإجمال أو مخالفة ظاهر.

والعلة في ذلك ما رواه في كتاب الاحتجاج^(٥): عن أمير المؤمنين عليه السلام في حديث طويل وفيه يقول: ثم إن الله جل ذكره لسبقه^(٦) رحمته ورأفته بخلقه، وعلمه بما يحدثه المبدلون من تغيير كلامه، قسم كلامه ثلاثة أقسام: فجعل قسماً منه يعرفه^(٧) العالم والجاهل، وقسماً لا يعرفه إلا من صفا ذهنه ولطف حسه وصحّ تمييزه ممن شرح الله

١. المصدر: تخلق.

٢. المصدر: «حيث يشاء» بدل «ما شاء».

٣. أنوار التنزيل ١٤٩/١.

٤. النسخ: احتجاج. وما أثبتناه في المتن موافق المصدر.

٥. الاحتجاج ٣٧٦/١.

٦. المصدر: لسعة.

٧. أ: معرفة.

صدره للإسلام، وقسماً لا يعرفه إلا الله وأنبيأوه^(١) والراسخون في العلم. وإنما فعل ذلك لثلاً يدعي أهل الباطل من المستولين على ميراث رسول الله ﷺ من علم الكتاب ما لم يجعله^(٢) الله^(٣) لهم، وليقودهم الاضطرار إلى الانتمار لمن^(٤) ولاء أمرهم، فاستكبروا عن طاعته تعزراً^(٥) وافتراء على الله، واغتراراً بكثرة من ظاهرهم وعاونهم وعاند^(٦) الله جل اسمه ورسوله ﷺ.

واعلم أن قسمين مما ذكر في الخبر داخل في الحكم المذكور في الآية. وأما قوله: «كتاب أحكمت آياته» فمعناه: أنها حُفِظت من فساد المعنى وركاكة اللفظ. وقوله: «كتاباً متشابهاً» فمعناه: يشبه بعضه بعضاً في صحّة المعنى وجزالة اللفظ. «وأخر» جمع أخرى، ولم ينصرف لأنه وصف معدول من «الآخر» ولا يلزم معرفته، لأن معناه أن القياس أن يُعرّف، ولم يُعرّف لأنه^(٧) معرّف في المعنى^(٨) أو من آخر من بهذا المعنى^(٩).

في أصول الكافي^(١٠): الحسين بن محمد، عن معلى بن محمد، عن محمد بن أورمة، عن علي بن حسان، عن عبدالرحمن بن كثير، عن أبي عبدالله عليه السلام في قوله تعالى: «هو الذي أنزل عليك الكتاب منه آيات محكمات هن أم الكتاب» قال: أمير المؤمنين عليه السلام والأئمة عليهم السلام، «وأخر متشابهات» قال: فلان وفلان.

وللحديث تنمّة، أخذت منه موضع الحاجة.

﴿ فَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ زَيْغٌ ﴾: ميل عن الحق وعدول.

-
١. المصدر: أمانؤه.
 ٢. المصدر: يجعل.
 ٣. ليس في أ.
 ٤. النسخ: بمن، وما أثبتناه في المتن موافق المصدر.
 ٥. النسخ: تفرراً. وما أثبتناه في المتن موافق المصدر.
 ٦. الأصل: عاندا. وما أثبتناه في المتن موافق أ.
 ٧. الأصل: لأنه. وما أثبتناه في المتن موافق ر.
 ٨. أ: الحق.
 ٩. أ: الحق.
 ١٠. الكافي ٤١٤/١، ح ١٤.

﴿ فَيَسْمُونَ مَا تَشَابَهَ مِنْهُ ﴾ : بظاهره ، أو بتأويل غير منقول عن النبي ﷺ والأئمة عليهم السلام
أو فلان وفلان .

﴿ ائْتِغَاءُ الْفِتْنَةِ ﴾ طلب أن يفتنوا أنفسهم والناس عن دينهم .

وفي مجمع البيان^(١) : قيل : المراد بالفتنة هنا الكفر ، وهو المروي عن أبي
عبدالله عليه السلام .

﴿ وَائْتِغَاءُ تَأْوِيلِهِ ﴾ : طلب أن يأولوه^(٢) على ما يشتهونه .

قيل^(٣) : يحتمل أن يكون الداعي إلى الاتباع مجموع الطلبتين ، أو كل^(٤) واحدة
منهما على التعاقب ، والأول يناسب المعاند والثاني يلائم الجاهل .

[وفي تفسير علي بن إبراهيم^(٥) : حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ أَحْمَدَ بْنِ ثَابِتٍ قَالَ : حَدَّثَنَا
الْحَسَنُ بْنُ مُحَمَّدِ بْنِ سَمَاعَةَ^(٦) ، عَنْ وَهَيْبِ بْنِ حَفْصٍ^(٧)]^(٨) عَنْ أَبِي بصير ، عن أبي
عبدالله عليه السلام قال : سمعته يقول : إِنَّ الْقُرْآنَ زَاجِرٌ وَأَمْرٌ يَأْمُرُ بِالْجَنَّةِ^(٩) وَيُزْجِرُ عَنِ النَّارِ .
وفيه محكم ومتشابه . فأما المحكم فيؤمن به ويعمل به . وأما المتشابه فيؤمن به
ولا يعمل به وهو قول الله : « فَأَمَّا الَّذِينَ - وقرأ إلى - كُلٌّ مِنْ عِنْدِ رَبِّنَا » وقال^(١٠) : آل محمد
الراسخون في العلم .

﴿ وَ مَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ ﴾ : أي الذي يجب أن يحمل عليه .

﴿ إِلَّا اللَّهُ وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ ﴾ : أي الذين ثبتوا وتمكنوا فيه . وفي تئمة الحديث

٢ . الأصل : يألوه . وما أثبتناه في المتن موافق أ .

٤ . ر : لكل (ظ) .

١ . مجمع البيان ١/٤١٠ .

٣ . أنوار التنزيل ١/١٤٩ .

٥ . تفسير القمي ٢/٤٥١ .

٦ . الأصل : الحسن بن أحمد بن سماع . وما أثبتناه في المتن موافق المصدر .

٧ . الأصل : وهب بن حفص . وما أثبتناه في المتن موافق المصدر .

٨ . ما بين المعقوفتين ليس في أ .

٩ . أ : بالخير .

١٠ . ليس في المصدر .

السابق، أن الراسخين في العلم أمير المؤمنين والأنمة^(١) .:

وفي كتاب معاني الأخبار^(٢): بإسناده إلى محمد بن قيس قال: سمعت أبا جعفر عليه السلام يحدث: أن حُيَّياً وأبا ياسر ابني أخطب ونقرأ من يهود أهل نجران أتوا رسول الله ﷺ فقالوا له^(٣): أليس فيما تذكر فيما أنزل الله عليك الم؟

قال: بلى.

قالوا: أتاك بها جبرئيل من عند الله؟

قال: نعم.

قالوا: لقد بُعثت أنبياء قبلك وما نعلم نبياً منهم ما^(٤) مدة ملكه وما أجل أمته غيرك.

قال: فأقبل حُيَّي بن أخطب^(٥) على أصحابه فقال لهم: الألف واحد، واللام ثلاثون، والميم أربعون، فهذه إحدى وسبعون سنة، فعجب ممن يدخل في دين مدة ملكه وأجل أمته إحدى وسبعون سنة!

قال: ثم أقبل على رسول الله ﷺ فقال له: يا محمد هل مع هذا غيره؟

قال: نعم.

قال: فهاته^(٦).

قال: المص.

قال: هذه أثقل وأطول، الألف واحد، واللام ثلاثون^(٧)، والميم أربعون، والصاد تسعون، فهذه مائة وواحد وستون سنة^(٨).

١. لا يوجد هكذا تنمة في الحديث السابق، كما أن الحديث السابق قد نقل هنا بتمامه ولم تبق له تنمة لم

تنقل. ٢. معاني الأخبار / ٢٣ - ٢٤، ح ٣.

٣. كذا في المصدر وفي النسخ: فقال. ٤. المصدر: أخبرنا.

٥. أ: حَيَّي بن أخطب. ٦. المصدر: هاته.

٧. يوجد في أبعد هذه العبارة: «الراء مائتان» ووجودها خطأ أو زائدة.

٨. النسخ: «فهذه مائة وواحد وأربعون». وما أثبتناه في المتن موافق المصدر.

ثم قال لرسول الله ﷺ: فهل مع هذا غيره؟

قال: نعم.

قال: هاته.

قال: البر.

قال: هذه أثقل وأطول، الألف واحد، واللام ثلاثون^(١)، والراء مائتان.

[ثم قال لرسول الله ﷺ: ^(٢) فهل مع هذا غيره؟

قال: نعم.

قال: هاته.

قال: المر.

قال: هذه أثقل وأطول، الألف واحد، واللام ثلاثون والميم أربعون والراء مائتان.

ثم قال له: هل مع هذا غيره؟

قال: نعم.

قال: قد التبس علينا أمرك فما ندرني ما أعطيت. ثم قاموا عنه، ثم قال أبو ياسر

لحيي^(٣): أخيه: ما يدريك لعل محمداً قد جمع له هذا كله وأكثر منه.

قال: فذكر أبو جعفر ﷺ أن هذه الآيات أنزلت فيهم: «منه آيات محكمات هن أم

الكتاب وأخر متشابهات».

قال: وهي تجري في وجه آخر [على]^(٤) غير تأويل حيي وأبي ياسر وأصحابهما.

أقول: وهذا الوجه هو ما مر من أن المراد بالمحكمات والمتشابهات الأئمة

وأعداؤهم، وبعضهم وقفوا على الله وفسروا المتشابه بما استأثره بعلمه.

﴿يَقُولُونَ آمَنَّا بِهِ﴾: استئناف موضح لحال الراسخين، أو حال منهم، أو خير إن

جعلته مبتدأ.

١. يوجد في أبعاد هذه العبارة: «والميم أربعون والصاد تسعون هذه». وهي زائدة.

٢. يوجد في المصدر.

٣. أ: لحي المصدر: للحيي.

٤. يوجد في المصدر.

﴿كُلُّ مِنْ حِنْدٍ رَبَّنَا﴾: أي كل من المحكم والمتشابه من عنده، وعلى كون المراد بالمتشابه فلان وفلان كونه من عنده؛ بمعنى: خلقه له وعدم جبره على الاهتداء، كما هو طريقة الابتلاء والتكليف.

﴿وَمَا يَذَّكَّرُ إِلَّا أُولُو الْأَلْبَابِ﴾ (٧): مدح للراسخين، أو لمن يتذكر أنّ العالم بالمتشابه لا يكون غير الراسخين الذين هم الأنمة عَلَيْهِمُ السَّلَامُ.

[وفي شرح الآيات الباهرة^(١)] (٢)، روى محمد بن يعقوب^(٣)، عن أحمد بن محمد، عن الحسين بن سعيد، عن النضر بن سويد، عن أيوب^(٤) بن الحرّ [و عمران بن عليّ، عن أبي بصير]^(٥) عن أبي عبدالله عَلَيْهِ السَّلَامُ قال: نحن الراسخون في العلم، ونحن نعلم تأويله.

ويؤيده ما رواه أيضاً، عن عليّ بن محمد^(٦)، عن عبدالله بن عليّ، عن إبراهيم بن إسحاق، عن عبدالله بن حماد، عن بريد بن معاوية، عن أحدهما عَلَيْهِمُ السَّلَامُ في قول الله عَلَيْكَ: «وما يعلم تأويله إلا الله والراسخون في العلم».

قال: فرسول الله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أفضل الراسخين في العلم، قد علمه الله عَلَيْكَ علم جميع ما أنزل عليه من التنزيل والتأويل، وما كان [الله]^(٧) لينزل عليه شيئاً لم يعلمه تأويله، وأوصياؤه من بعده يعلمونه كلّهم وكيف لا يعلمونه؟! ومنهم مبدأ العلم، وإليهم منتهاه، وهم معدنه وقراره ومأواه^(٨).

وبيان ذلك ما رواه الشيخ محمد بن يعقوب، عن عليّ بن إبراهيم^(٩)، عن أبيه، عن

١. تأويل الآيات الباهرة ١٠٠/١.

٢. ليس في أ.

٣. الكافي ٢١٣/١، ح ١.

٤. أ: أبو أيوب.

٥. ليس في النسخ.

٦. نفس المصدر والموضع، ح ٢.

٧. يوجد في الكافي.

٨. يوجد في الكافي بدل ما بين المعقوفتين: والذين لا يعلمون تأويله إذا قال العالم فيهم بعلم فأجابهم الله بقوله: «يقولون أمنا به كل من عند ربنا» والقرآن خاصّ وعمامّ ومحكم ومتشابه وناسخ ومنسوخ، فالراسخون في العلم يعلمونه.

٩. الكافي ٢٦٣/١، ح ١.

ابن أبي عمير، عن ابن أذينة، عن عبدالله بن سليمان، عن حمران بن أعين [عن أبي عبدالله عليه السلام] (١) قال: إن جبرئيل عليه السلام أتى رسول الله صلى الله عليه وآله برمانتين، فأكل رسول الله صلى الله عليه وآله إحداهما وكسر الأخرى بنصفين، فأكل نصفاً وأطعم علياً نصفاً.

ثم قال رسول الله صلى الله عليه وآله: يا أخي هل تدري ما هاتان الرمانتان؟

قال: لا.

قال: أما الأولى فالنبوة ليس لك فيها نصيب، وأما الأخرى فالعلم أنت شريكي فيه.

فقلت: أصلحك الله كيف يكون (٢) شريكه فيه؟

قال: لم يعلم الله محمداً صلى الله عليه وآله [علماً] (٣) إلا وأمره أن يعلمه علياً عليه السلام.

ويؤيده ما رواه أيضاً، عن محمد بن يحيى (٤)، عن محمد بن الحسن، عن محمد بن

عبد الحميد، عن منصور بن يونس، عن ابن أذينة، عن محمد بن مسلم قال: سمعت

أبا جعفر عليه السلام يقول: نزل جبرئيل عليه السلام على محمد صلى الله عليه وآله برمانتين من الجنة، فلقبه

علي عليه السلام فقال له: ما هاتان الرمانتان التي في يدك؟

فقال: أما هذه فالنبوة ليس لك فيها نصيب، وأما هذه فالعلم. ثم فلقها رسول

الله صلى الله عليه وآله نصفين (٥) فأعطاه نصفها وأخذ رسول الله صلى الله عليه وآله نصفها، ثم قال: أنت شريكي فيه

وأنا شريكك فيه.

قال: فلم يعلم رسول الله صلى الله عليه وآله حرفاً مما علمه الله صلى الله عليه وآله إلا وقد علمه علياً، ثم انتهى

العلم إلينا، ثم وضع يده على صدره.

وأوضح من هذا بياناً ما رواه أيضاً عن أحمد بن محمد (٦)، عن عبدالله [بن] (٧)

٢. الكافي: كان يكون.

٤. نفس المصدر والموضع، ح ٣.

٦. نفس المصدر ٢٣٨/١ - ٢٣٩، ح ١.

١. يوجد في الكافي.

٣. يوجد في الكافي.

٥. الكافي: بنصفين.

٧. يوجد في الكافي.

الحجّال، عن أحمد بن عمر الحلبي^(١)، عن أبي بصير قال: دخلت على أبي عبد الله عليه السلام فقلت: جعلت فداك إني أسألك عن مسألة، فهاهنا^(٢) أحد يسمع كلامي؟

قال: فرجع أبو عبد الله عليه السلام سترأ بينه وبين بيت آخر فاطلع فيه. ثم قال: يا أبا محمد سل عمّا بدا لك.

قال: قلت: جعلت فداك إن شيعتك يتحدثون أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم علم علياً باباً، يفتح [له] ^(٣) منه ألف باب.

قال: فقال: يا أبا محمد، علم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم علياً ألف باب، يفتح [الله] ^(٤) من كلّ باب ألف باب.

قال: قلت: هذا - والله - العلم.

قال: فنكت^(٥) ساعة في الأرض، ثم قال: إنه لعلم وما هو بذاك.

قال: ثم قال: يا أبا محمد إن عندنا الجامعة وما يدرهم ما الجامعة.

قال: قلت: جعلت فداك وما الجامعة؟

قال: صحيفة طولها سبعون ذراعاً بذراع رسول الله، و^(٦) إملائه من مل^(٧) فيه، وخطّ عليّ بيمينه، فيها كلّ حلال وحرام، وكلّ شيء يحتاج إليه الناس حتى الأرض في الخدش، وضرب بيده إليّ فقال لي: أتأذن^(٨) لي يا أبا محمد.

قال: قلت: جعلت فداك إنما أنا لك، فاصنع ما شئت.

قال: فغمزني بيده، قال: حتى أرش هذا - كأنه مغضب.

قال: قلت: هذا - والله - العلم.

١. كذا في الكافي. وفي النسخ وشرح الآيات: أحمد بن محمد الحلبي.

٢. الكافي: هاهنا. ٣. يوجدي في الكافي.

٤. يوجد في شرح الآيات. ٥. شرح الآيات: فسكت.

٦. النسخ: من. ٧. الكافي: فلق.

٨. الكافي: تأذن.

قال: إِنَّهُ لَعَلِمٌ وَلَيْسَ (١) بِذَٰكَ . ثُمَّ سَكَتَ سَاعَةً . ثُمَّ قَالَ : إِنَّ (٢) عِنْدَنَا الْجَفْرَ .
وما يدريهم ما الجفر .

[قال:] (٣) قلت : وما الجفر ؟

قال : وعاء من آدم ، فيه علم النبيين والوصيين وعلم العلماء (٤) الَّذِينَ مَضَوْا مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ .

قال : قلت : إِنَّ هَذَا هُوَ الْعِلْمُ .

قال : إِنَّهُ لَعَلِمٌ (٥) وَلَيْسَ بِذَٰكَ . ثُمَّ سَكَتَ سَاعَةً ، ثُمَّ قَالَ : وَإِنَّ عِنْدَنَا لِمَصْحَفٍ فَاطِمَةَ عليها السلام . وما يدريهم ما مصحف فاطمة .

قال : قلت : وما مصحف فاطمة ؟

قال : مصحف فيه مثل قرآنكم هذا - ثلاث مرّات - والله ما فيه من قرآنكم حرف واحد .

قال : قلت : هذا - والله - هو العلم .

قال : إِنَّهُ لَعَلِمٌ (٦) وَلَيْسَ بِذَٰكَ . ثُمَّ سَكَتَ سَاعَةً . ثُمَّ قَالَ : وَإِنَّ عِنْدَنَا عِلْمٌ مَا كَانَ وَعِلْمٌ مَا هُوَ كَائِنٌ إِلَى أَنْ تَقُومَ السَّاعَةُ .

قال : قلت : جعلت فداك هذا - والله - هو العلم .

قال : إِنَّهُ لَعَلِمٌ وَلَيْسَ بِذَٰكَ .

قال : قلت : جعلت فداك فأَيُّ شَيْءٍ الْعِلْمُ ؟

قال : ما يحدث بالليل والنهار ، والأمر بعد الأمر ، والشيء بعد الشيء إلى يوم القيامة .

١ . هكذا في الكافي . وفي الأصل ور : فليس . ٢ . ليس في الأصل ور .

٣ . يوجد في الكافي . ٤ . النسخ : علماء

٥ . النسخ : العلم . وما أئبناه في المتن موافق « الكافي » .

٦ . النسخ : العلم . وما أئبناه في المتن موافق « الكافي » .

ومما ورد في غزارة علمهم صلوات الله عليهم ما رواه أيضاً عليه السلام قال^(١): روى عدّة من أصحابنا [عن أحمد بن محمد، عن محمد بن سنان، عن يونس بن يعقوب، عن الحارث بن مغيرة وعدّة من أصحابنا]^(٢) منهم: عبد الأعلى [وأبو عبيدة]^(٣) وعبد الله بن بشير الخنعمي^(٤) أنهم سمعوا أبا عبد الله عليه السلام يقول: إنّي لأعلم ما في السموات وما في الأرض، وأعلم ما في الجنة، وأعلم ما في النار، وأعلم ما كان وما يكون، ثمّ سكت هنيئة فرأى أنّ ذلك كبير على من سمعه منه. فقال: علمت ذلك من كتاب الله تعالى [إنّه تعالى]^(٥) يقول: فيه^(٦) تبيان كلّ شيء.

ومما ورد في غزارة علمهم صلوات الله عليهم ما رواه أيضاً، عن أحمد بن محمد ومحمد بن يحيى^(٧)، عن محمد بن الحسين، عن إبراهيم بن إسحاق الأحمر، عن عبد الله بن حمّاد، عن سيف الثّمّار قال: كنّا مع أبي عبد الله عليه السلام و^(٨) جماعة من الشيعة في الحجر، فقال: علينا عين؟ فالتفتنا يمنا ويسرة فلم نر أحداً. فقلنا: ليس علينا عين.

فقال: وربّ الكعبة وربّ البنية - ثلاث مرّات - لو كنت بين موسى والخضر لأخبرتهما أنّي أعلم منهما، ولأنّباهما بما ليس في أيديهما، لأنّ موسى والخضر عليهما السلام أعطيا علم ما كان ولم يُعطيا علم ما يكون وما هو كائن حتّى تقوم الساعة، وقد ورثناه من رسول الله صلى الله عليه وآله وراثته.

ويؤيد هذا ويطابقه، ما رواه أصحابنا من رواة الحديث من كتاب الأربعين، رواية

١. الكافي ١/٢٦٦، ح ٢.

٢. يوجد في الكافي.

٣. الكافي: «عبد الله بن بشر الخنعمي». والظاهر هي خطأ. انظر: تنقيح المقال ٢/١٧٠. وما أثبتناه في المتن

٤. موافق الأصل. يوجد في المصدر.

٥. النحل ٨٩/١. وفيها: «تبياناً لكل شيء». وهنا إمّا نقل بالمعنى، أو كان في قراءتهم عليهما السلام كما تذكر بهذين في

٦. هامش المصدر. الكافي ١/٢٦٠ - ٢٦١، ح ١.

٧. «واو» ليس في الكافي.

أسعد الأربلي^(١)، عن عمّار بن خالد، عن إسحاق الأزرق^(٢)، عن عبد الملك بن سليمان قال: وجد في ذخيرة حوارى عيسى رقى، فيه مكتوب بالقلم السرياني، منقول من التوراة، وذلك لما تشاجر موسى والخضر عليهما السلام في قصة السفينة والجدار والغلام، ورجع موسى إلى قومه، فسأله أخوه هارون عما استعلمه من الخضر وشاهده من عجائب البحر.

فقال موسى عليه السلام: بينا أنا والخضر على شاطي البحر، إذ سقط بين أيدينا طائر، فأخذ في منقاره قطرة من ماء البحر ورمى بها نحو المشرق، وأخذ منه ثانية ورمى بها نحو المغرب، ثم أخذ ثالثة ورمى بها نحو السماء، ثم أخذ رابعة ورمى بها نحو الأرض، ثم أخذ خامسة وألقاها في البحر، فبهتتا^(٣) أنا والخضر من ذلك، وسألته عنه.

١. هو أسعد بن إبراهيم بن الحسن بن علي الأربلي وله كتاب الأربعين في الفضائل والمناقب يروى بها عن مشايخه من العامة في مجلس واحد سنة ٦١٠، ألفه في بغداد، توجد من الأربعين هذا نسخ في المكتبة المركزية لجامعة طهران، رقم ٢١٣٠/١، ٢١٤٠/٢. وأما ما ذكره في فهرس هذه المكتبة أنه يوجد من الأربعين هذا في مجموعة رقم ٢١١٧/٣ وهم: بل هو أربعين الحافظ أبي نعيم الاصبهاني الذي نقله أبو الحسن علي بن عيسى الأربلي في كتابه كشف الغمة في معرفة الأنمة، عند ذكر صاحب الأمر صلوات الله عليه. فراجع.

والحديث الذي نقل في المتن، الحديث الثاني من هذا الأربعين. وأورده العلامة المجلسي رحمة الله عليه في البحار ٣١٣-٣١٢/١٣، ح ٥٢، نقلاً عن رياض الجنان بعين السند المذكور في «الأربعين». ولكن بين البحار ونسخ الأربعين وتفسير تأويل الآيات - مصدر المتن - اختلاف كثير في الألفاظ والعبارات. وقال عليه السلام في نفس المصدر والموضع بعد نقل الحديث: «كنز: ذكر بعض أصحابنا من رواة الحديث في كتاب الأربعين رواية أسعد الأربلي عن عمّار بن خالد مثله».

و«كنز» المذكور في البحار رمز لكنز جامع الفوائد وتأويل الآيات الظاهرة معاً - على ما قبل في «رموز الكتاب».

وأيضاً أورده العلامة عليه السلام في نفس المصدر ١٨٦٤٠، ح ٧١، نقلاً عن البرسي في مشارق الأنوار، بسند آخر مع تفاوت في المتن.

وفي تصحيح الرواية اختصرنا بنسخ التفسير، إلا في موارد ما.

٢. الأصل: الأورق. وما أثبتناه في المتن موافق المصدر، الأربعين والبحار (٣١٢/١٣).

٣. النسخ والمصدر: فهتت. وما أثبتناه في المتن موافق البحار والنسختين ٢١٣٠ و٢١٤٠ من الأربعين.

فقال: لأعلم. فبينما نحن كذلك وإذا بصياد يصيد في البحر، فنظر إلينا فقال: ما لي أراكما في فكرة من أمر الطائر؟
فقلنا له: هو ذاك.

فقال: أنا رجل صياد وقد علمت إشارته، وأنتما نبيان لا تعلمان!
فقلنا: لانعلم إلا ما علمنا الله ﷻ.

فقال: هذا طائر في البحر يسمّى مسلماً، لأنه إذا صاح يقول في صياحه: مسلم مسلم، فأشارته برمي الماء من منقاره نحو المشرق والمغرب والسماء والأرض والبحر يقول: إنه يأتي في آخر الزمان نبّي، يكون علم أهل المشرق والمغرب وأهل السماء والأرض عند علمه، مثل هذه القطرة الملقاة في البحر، ويرث علمه ابن عمّه ووصيه. فعند ذلك سكن ما كنا فيه من المشاجرة، واستقلّ كلّ واحد منا علمه بعد أن كنا معجبين بأنفسنا، ثمّ غاب عنا، فعلمنا أنه ملك بعثه الله إلينا ليعرّفنا نقصنا، حيث أذعينا الكمال.

ومما ذكر في معنى فضلهم عليهم صلوات الله ما ذكر الشيخ أبو جعفر الطوسي رحمته الله في كتابه مصباح الأنوار، بإسناده إلى رجاله قال: ورؤي عن جعفر بن محمد الصادق، عن أبيه، عن جدّه عليه السلام قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله: أنا ميزان العلم، وعليّ كفتاه، والحسن والحسين حباله، وفاطمة علاقته، والأئمة من بعدهم يزنون المحبّين والمبغضين.

وفي كتاب الاحتجاج^(١): رؤي عن أمير المؤمنين عليه السلام، في حديث طويل يقول فيه: وقد جعل الله للعلم أهلاً، وفرض على العباد طاعتهم بقوله: «وما يعلم تأويله إلا الله والراسخون في العلم».

وفي نهج البلاغة^(٢): قال عليه السلام: أين الذين زعموا أنّهم الراسخون في العلم دوننا كذباً وبغياً علينا، أن رفعنا الله ووضعهم، وأعطانا وحرّمهم، وأدخلنا وأخرجهم.

[وفي روضة الكافي^(١): ابن محبوب، عن جميل بن صالح، عن أبي عبيدة قال: سألت أبا جعفر عليه السلام عن قول الله عز ذكره^(٢): «الم، غلبت الروم في أدنى الأرض». قال: فقال: يا أبا عبيدة، إن لهذا تأويلاً لا يعلمه إلا الله والراسخون في العلم من آل محمد عليهم السلام.

والحديث طويل، أخذت منه موضع الحاجة.

وفي تفسير علي بن إبراهيم^(٣): حدّثني أبي عن محمد بن أبي عمير، عن جميل، عن أبي عبيدة، عن أبي جعفر عليه السلام قال: سألت عن قول الله: «الم، غلبت الروم في أدنى الأرض».

قال: يا أبا عبيدة، إن لهذا تأويلاً لا يعلمه إلا الله والراسخون في العلم من الأئمة عليهم السلام.

والحديث طويل، أخذت منه موضع الحاجة.

حدّثنا محمد بن أحمد بن ثابت^(٤) قال: حدّثنا الحسن بن محمد بن سماعة، عن وهيب بن حفص^(٥)، عن أبي بصير، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: سمعته يقول: إن القرآن زاجر وأمر، يأمر بالجنة ويذجر عن النار، وفيه محكم ومتشابه، فأما المحكم فيؤمن به ويعمل به، وأما المتشابه فيؤمن به ولا يعمل به، وهو قول الله: «وأما الذين في قلوبهم زيغ فيتبعون ما تشابه منه ابتغاء الفتنة وابتغاء تأويله وما يعلم تأويله إلا الله والراسخون في العلم يقولون آمنا به كلّ من عند ربنا» وآل محمد عليهم السلام الراسخون في العلم.

حدّثني أبي^(٦)، عن ابن أبي عمير، عن عمر بن أذينة، عن بريد بن معاوية^(٧)، عن

١. الكافي ٢٦٩/٨، صدر حديث ٣٩٧.

٢. الروم ١-٣.

٣. تفسير القمي ١٥٢/٢.

٤. نفس المصدر ٤٥١/٢.

٥. الأصل ور: وهب بن حفص. وما أثبتناه في المتن موافق المصدر.

٦. نفس المصدر ٩٦/١-٩٧.

٧. المصدر: يزيد بن معاوية. وما أثبتناه في المتن موافق الأصل ور.

أبي جعفر عليه السلام قال: إن رسول الله صلى الله عليه وآله أفضل الراسخين في العلم، قد علم جميع ما أنزل الله عليه من التنزيل والتأويل، وما كان الله لينزل عليه شيئاً لم يعلمه تأويله^(١)، وأوصياؤه من بعده يعلمونه^(٢) كله.

قال: قلت: جعلت فداك إن أبا الخطاب كان يقول فيكم قولاً عظيماً.

قال: وما كان يقول؟

قلت: قال: إنكم تعلمون علم الحلال والحرام والقرآن.

[قال: علم الحلال والحرام والقرآن] ^(٣) يسير^(٤) في جنب العلم الذي يحدث في

الليل والنهار^(٥).

وفي أصول الكافي^(٦): علي بن إبراهيم، عن محمد بن عيسى، عن يونس، عن داود

ابن فرقد، عن عمّن حدّثه، عن ابن شبرمة قال: ما ذكرت حديثاً سمعته من جعفر بن

محمد عليه السلام إلا كان يتصدّع قلبي.

قال: حدّثني أبي، عن جدّي، عن رسول الله صلى الله عليه وآله [قال ابن شبرمة: وأقسم بالله ما

كذب أبوه علي جدّه ولا جدّه على رسول الله صلى الله عليه وآله] قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله: من عمل

بالمقائيس فقد هلك وأهلك، ومن أفتى للناس^(٧) بغير علم - وهو لا يعلم الناسخ من

المنسوخ والمحكم من المتشابه - فقد هلك وأهلك.

بعض أصحابنا^(٨) رفعه، عن هشام بن الحكم قال: قال لي أبو الحسن موسى بن

جعفر عليه السلام: يا هشام، إن الله ذكر أولي الألباب بأحسن الذكر، وحلاهم بأحسن الحلية،

١. الأصل ور: التأويل. وما أثبتناه في المتن موافق المصدر.

٢. الأصل ور: يعلمون. وما أثبتناه في المتن موافق المصدر.

٣. يوجد في المصدر.

٤. الأصل ور: لسير. وما أثبتناه في المتن موافق المصدر.

٥. الأصل ور: «بالليل» بدل «في الليل النهار». ٦. الكافي ٤٣/١، ح ٩.

٧. المصدر: الناس. (ظ). ٨. نفس المصدر ١٥/١، ضمن ح ١١.

وقال^(١): [«و [٢]الراسخون في العلم يقولون أمانا به كل من عند ربنا وما يذكر إلا أولو الألباب».

أحمد بن محمد^(٣) عن محمد بن أبي عمير، عن سيف بن عميرة، عن أبي الصباح الكناني قال: قال أبو عبدالله عليه السلام: نحن الراسخون في العلم. والحديث طويل، أخذت منه موضع الحاجة.

عدّة من أصحابنا^(٤)، عن أحمد بن محمد، عن الحسين بن سعيد، عن النضر بن سويد، عن أيوب بن الحرّ وعمران بن عليّ، عن أبي بصير، عن أبي عبدالله عليه السلام قال: نحن الراسخون في العلم، ونحن نعلم تأويله.

عليّ بن محمد^(٥)، عن عبدالله بن عليّ، عن إبراهيم بن إسحاق، عن عبدالله بن حمّاد، عن بريد بن معاوية، عن أحدهما عليه السلام في قول الله تعالى: «وما يعلم تأويله إلا الله والراسخون في العلم» فرسول الله صلى الله عليه وآله أفضل الراسخين في العلم، وقد علّمه الله تعالى وجميع ما أنزل إليه من التنزيل والتأويل، وما كان الله لينزل عليه شيئاً لم يعلمه تأويله، وأوصياؤه من بعده يعلمونه كلّ، والذين لا يعلمون تأويله إذا قال العالم فيهم بعلم فأجابهم الله بقوله: «يقولون أمانا به كل من عند ربنا» والقرآن خاصّ وعمّ ومحكم ومتشابه وناسخ ومنسوخ، فالرّاسخون في العلم يعلمونه.

الحسين بن محمد^(٦)، عن معلّى بن محمد [عن محمد^(٧) بن أورمة، عن عليّ بن حسان، عن عبدالرحمن بن كثير، عن أبي عبدالله عليه السلام قال: ^(٨)الراسخون في العلم أمير المؤمنين والأئمّة من بعده عليه السلام ^(٩).

١. المصدر: فقال وقال.

٣. نفس المصدر ١٨٦/١، ضمن ح ٦.

٤. نفس المصدر ٢١٣/١، ح ١.

٥. نفس المصدر والموضع، ح ٢.

٦. نفس المصدر والموضع، ح ٣.

٧. يوجد في المصدر.

٨. يوجد في المصدر.

٩. ما بين المعقوفتين ليس في أ.

وبإسناده^(١) إلى أبي جعفر الباقر عليه السلام في حديث طويل يقول فيه عليه السلام: فإن قالوا: من الراسخون في العلم؟ فقل: من لا يختلف في علمه، فإن قالوا: فمن هو ذاك؟ فقل: كان رسول الله صلى الله عليه وآله صاحب ذلك، فهل بلغ أو لا؟ فإن قالوا: قد بلغ، فقل: هل مات صلى الله عليه وآله والخليفة من بعده يعلم علماً ليس فيه اختلاف؟ فإن قالوا: لا، فقل: إن خليفة رسول الله صلى الله عليه وآله مؤيد، ولا يستخلف رسول الله صلى الله عليه وآله إلا^(٢) من يحكم^(٣) بحكمه وإلا من يكون مثله إلا النبوة، وإن كان^(٤) رسول الله صلى الله عليه وآله لم يستخلف في علمه أحداً فقد ضيع من في أصلاب الرجال ممن يكون بعده.

وفي كتاب كمال الدين^(٥) وتمام النعمة: بإسناده إلى سليم بن قيس الهلالي قال: سمعت علياً عليه السلام يقول: ما نزلت على رسول الله صلى الله عليه وآله آية من القرآن إلا أقرأنيها، وأملاها عليّ، وكتبتها بخطي، وعلمني تأويلها وتفسيرها وناسخها ومنسوخها ومحكمها ومتشابهها، ودعا الله صلى الله عليه وآله أن يعلمني فهمها وحفظها. فما نسيت آية من كتاب الله ولا علماً أملاه [عليّ] ^(٦) فكتبته. وما ترك^(٨) شيئاً علمه الله صلى الله عليه وآله من حلال ولا حرام ولا أمر ولا نهى وما كان وما يكون من طاعته أو معصيته^(٩) إلا أعلمنيه وحفظته، فلم أنس منه حرفاً واحداً.

والحديث طويل، أخذت منه موضع الحاجة.

واعلم أن التفسير بالرأي للمتشابه^(١٠) حرام، ومن فسره برأيه كافر، يدلّ عليه ما رواه في كتاب كمال الدين وتمام النعمة^(١١)، بإسناده إلى عبدالرحمن بن سمرة، عن

١. نفس المصدر / ٢٤٥/١، ضمن ح ١. وفي أ: وفي أصول الكافي بإسناده.

٢. ليس في أور.

٣. ر: لم يحكم.

٤. أ: لن كان.

٥. كمال الدين وتمام النعمة / ٢٨٤-٨٨٥، ح ٣٧.

٦. المصدر: ودعا صلى الله عليه وآله لي.

٧. يوجد في المصدر.

٨. النسخ: وما ترك الله. وما أثبتناه في المتن موافق المصدر.

٩. أ: من طاعة أو معصية.

١٠. ر: فالمتشابه.

١١. نفس المصدر / ٢٥٧، ضمن ح ١.

النبي ﷺ في حديث طويل يقول فيه ﷺ^(١): من فسر القرآن برأيه فقد افترى على الله الكذب.

وما رواه في كتاب التوحيد^(٢)، بإسناده إلى الريان بن الصلت^(٣)، عن علي بن موسى الرضا ﷺ عن أبيه، عن آبائه، عن علي ﷺ قال: قال رسول الله ﷺ قال الله ﷻ: ما آمن بي من فسر برأيه كلامي.

ولاحفاء أن المراد تفسير المتشابه، وتأويل المحكم بالزأي بغير ما يدل عليه ظاهره، وبذلك يظهر عدم إيمان أكثر المفسرين، ممن يفسرون القرآن برأيهم ويأولونه على مذاقهم، ممن نقلنا بعض تأويلاتهم في أوائل التفسير تقدمه لهذا التصريح، وعدم إيمان أهل السنة والجماعة. فإنه لاربه^(٤) لأحد في أنهم لا يردون المتشابهات إلى الراسخين الذين هم الأئمة ﷺ ويفسرون الراسخين أيضاً برأيهم، ولا يعنون منه النبي والأئمة ﷺ. فتبصر.

«رَبَّنَا لَا تُزِغْ قُلُوبَنَا»: من مقالة الراسخين.

وقيل^(٥): استئناف؛ والمعنى: لاتزغ قلوبنا عن نهج الحق، وهو من الراسخين خضوع في مقام العبودية.

وقيل: لاتبلنا ببلايا تزيغ فيها قلوبنا.

«بَعْدَ إِذْ هَدَيْتَنَا»: إلى الحق و«بعد» نصب على الظرف و«إذ» في محل الجز بإضافته إليه.

وقيل^(٦): إنه بمعنى: إن.

«وَهَبْ لَنَا مِنْ لَدُنْكَ رَحْمَةً»: تزلفنا إليك ونفوز بها عندك، أو توفيقاً للثبات على

الحق، أو مغفرة للذنوب أو الأعم.

٢. التوحيد ٦٧/٦٨، صدرح ٢٣.

٤. أ: «فأدبته» بدل فإنه لاربه.

٦. نفس المصدر والموضع.

١. أو المصدر: ومن.

٣. أ: الريان بن أبي الصلت.

٥. أنوار التنزيل ١٥٠/١.

﴿إِنَّكَ أَنْتَ الْوَهَّابُ﴾^(٥): لكل سؤال .

في تفسير العياشي^(١): عن سماعة بن مهران قال: قال: أبو عبدالله عليه السلام: أكثروا من أن تقولوا: ربنا لاترغ قلوبنا بعد إذ هديتنا، ولا تأمنوا الزبغ .

وفي تهذيب الأحكام^(٢): في الدعاء بعد صلاة الغدير المسند إلى الصادق عليه السلام: ربنا إنك أمرتنا بطاعة ولاة أمرك، وأمرتنا أن نكون مع الصادقين فقلت: «أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولي الأمر منكم» وقلت: «اتقوا الله وكونوا مع الصادقين» فسمعنا وأطعنا ربنا، فثبتت أقدامنا وتوفنا مسلمين مصدقين لأوليائناك «ولا ترغ قلوبنا بعد إذ هديتنا وهب لنا من لدنك رحمة إنك أنت الوهاب» .

وفي هذا الخبر دلالة على أن المراد بالدعاء بعدم الإزاعة، عدم الإزاعة عن الولاية .

﴿رَبَّنَا إِنَّكَ جَامِعُ النَّاسِ لِيَوْمٍ﴾: لحساب يوم، أو جزائه .

﴿لَا رَيْبَ فِيهِ﴾: في وقوعه، ووقوع ما أخبر بوقوعه فيه .

﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يُخْلِفُ الْمِعَادَ﴾^(٦): فإن الإلهية تنافيه، وللإشعار به وتعظيم الموعود به لَوْن الخطاب .

قال البيضاوي^(٣): واستدل به الوعيدية، وأجيب بأن وعيد الفساق مشروط بعدم العفو للدلائل منفصلة، كما هو مشروط بعدم التوبة وفاقاً .

ويرد على هذا الجواب أن العفو بالتوبة موعود بخلاف العفو بدونه، واشتراط وعيد الفساق بعدم العفو لا معنى له، إذ لا يسمّى أضربك إن لم أعف وعيداً، كما يسمّى أعطيك إن جتنتني وعداً، فتأمل يظهر الفرق .

﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾: الظاهر أنه عام في الكفرة .

وقيل^(٤): المراد وفد نجران، أو اليهود، أو مشركو العرب .

٢. تهذيب الأحكام ١٤٧/٣، ضمن ح ٣١٧.

١. تفسير العياشي ١٦٤/١، ح ٩.

٤. نفس المصدر والموضع .

٣. أنوار التنزيل ١٥٠/١.

﴿لَنْ تُغْنِيَ عَنْهُمْ أَمْوَالُهُمْ وَلَا أَوْلَادُهُمْ مِنَ اللَّهِ شَيْئاً﴾: أي: من رحمته، أو طاعته على

معنى البدلية، أو من عذابه.

﴿وَأُولَئِكَ هُمْ وَقُودُ النَّارِ﴾: حطباها.

وقرى بالصَّم: بمعنى: أهل وقودها.

﴿كَذَّابٍ آلِ فِرْعَوْنَ﴾: متَّصل بما قبله؛ أي لن تغني عنهم أموالهم كما لم تغن عن

أولئك، أو توقد بهم كما توقد بأولئك، أو استئناف مرفوع المحل؛ وتقديره: إن دأب هؤلاء كذابهم في الكفر والعذاب. وهو مصدر دأب في العمل، كدح فيه. فنُقل إلى معنى الشأن.

﴿وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ﴾: عطف على آل فرعون، أو استئناف.

﴿كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا فَاحْذَرُهُمُ اللَّهُ بِذُنُوبِهِمْ﴾: حال بتقدير «قد» أو استئناف بتفسير حالهم

على التقدير الأول، وخبر على التقدير الثاني.

﴿وَاللَّهُ شَدِيدُ الْعِقَابِ﴾: تهويل للمؤاخذه، وزيادة تخويف^(١) للكفرة. وفي الآية

دلالة على أن الكفار طريقتهم واحدة في الكفر والعذاب^(٢) والخلود فيه، سواء فيه الذين كفروا بعد النبي ﷺ والذين كفروا قبله.

ويظهر منه أن المنكرين للولاية^(٣) المحكوم عليهم بكفرهم دأبهم كدأب آل

فرعون في ذلك، لا يجوز إطلاق اسم الإسلام بالمعنى المقصود منه عليهم كما لا يجوز

إطلاقه على آل فرعون، وإن جاز إطلاقه عليهم بمعنى آخر كما جاز إطلاقه على

فرعون أيضاً بمعنى: أنه أسلم لإبليس، أو أسلم لهواه، أو غير ذلك.

﴿قُلْ لِلَّذِينَ كَفَرُوا سَعْتَلْبُونَ وَتُحْشَرُونَ إِلَىٰ جَهَنَّمَ﴾: في مجمع البيان^(٤): روى محمد

ابن إسحاق بن يسار، عن رجاله قال: لما أصاب رسول الله ﷺ قريشاً ببدر وقدم

١. أ: تخفيف.

٢. ر: العقاب.

٣. «المنكرين للولاية» ليس في أ.

٤. مجمع البيان ١/٤١٣.

المدينة، جمع اليهود في سوق بني قينقاع،^(١) فقال: يا معشر اليهود احذروا من الله مثل ما نزل بقريش يوم بدر، وأسلموا قبل أن ينزل بكم ما أنزل الله بهم، فقد عرفتم^(٢) أنني نبي مرسل، تجدون ذلك في كتابكم.

فقالوا: يا محمد، لا يغرنك أنك لقيت قوماً أغماراً لا علم لهم بالحرب فأصبحت منهم فرصة، أما^(٣) والله لو قاتلتنا^(٤) لعرفت أننا نحن الناس. فأنزل الله هذه الآية.

وروي أيضاً عن عكرمة وسعيد بن جبيرة^(٥) عن ابن عباس، ورواه أصحابنا أيضاً.

وقال البيضاوي^(٦): أي قل لمشركي مكة: ستغلبون، يعني: يوم بدر.

وقرأ حمزة والكسائي بالياء فيهما، على أن الأمر للنبي^(٧) ﷺ بأن يحكي لهم ما أخبره به من وعيدهم بلفظه^(٨).

﴿ وَبِئْسَ الْمَهَادُ ﴾^(٩): تمام ما يقال لهم، أو استئناف، وتقديره: بئس المهاد جهنم، أو ما مهّدوه لأنفسهم.

﴿ قَدْ كَانَ لَكُمْ آيَةٌ ﴾: قيل^(١٠): الخطاب لقريش [أو اليهود]^(١١) وقيل: للمؤمنين.

﴿ فِي فِتْنَتِنِ النَّعْتَا ﴾: يوم بدر.

في مجمع البيان^(١٢): إن الآية نزلت في قصة بدر، وكان المسلمون ثلاثمائة وثلاثة عشر رجلاً على عدّة أصحاب طالوت الَّذِينَ جاوزوا معه النهر، سبعة وسبعون رجلاً من المهاجرين ومائتان وستة وثلاثون من الأنصار. واختلف في عدد المشركين، فروي عن عليّ وابن مسعود: أنهم كانوا ألفاً.

١. في المصدر ليس « بني ».

٢. المصدر: « نزل بهم وقد عرفتم » بدل « أنزل الله بهم فقد عرفتم ».

٣. المصدر: إنا.

٤. المصدر: قاتلتنا.

٥. نفس المصدر والموضع.

٦. أنوار التنزيل ١/١٥٠.

٧. للنبي « ليس في المصدر ».

٨. نفس المصدر والموضع.

٩. نفس المصدر والموضع.

١٠. مجمع البيان ١/٤١٥.

﴿ فِتْنَةٌ تَقَاتِلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ﴾ : وهم المؤمنون .

﴿ وَأُخْرَى كَافِرَةٌ ﴾ : وهم مشركو قريش .

﴿ يَرَوْنَهُمْ مِثْلَيْهِمْ ﴾ : أي يرى المشركون المؤمنين مثلثيهم ، أو يرى المؤمنون

المشركين مثلي المؤمنين . وكانوا ثلاثة أمثال لهم ، ليثبتوا لهم ويتيقنوا بالنصر الذي

وعدهم في قوله : « إِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ مِائَةٌ يَغْلِبُوا أَمْتِينَ » .

و^(١) يؤيده قراءة نافع ويعقوب بالتاء ، وقرئ بهما بالبناء للمفعول ؛ أي : يريهم الله ،

أو يريهم ذلك بقدرته . و« فِتْنَةٌ » بالجرّ على البدل من فشتين ، والنصب على

الاختصاص ، أو الحال من فاعل « التقتا » .

﴿ رَأَى الْعَيْنَ ﴾ : رؤية ظاهرة معاينة .

﴿ وَاللَّهُ يُؤَيِّدُ بِنَصَرِهِ مَنْ يَشَاءُ ﴾ : كما أيد أهل بدر .

﴿ إِنَّ فِي ذَلِكَ ﴾ : أي : في التقليل والتكثير ، أو غلبة القليل ، أو وقوع الأمر على ما

أخبر به الرسول ﷺ .

﴿ لَعِينَةٌ لِأُولِي الْأَبْصَارِ ﴾ ٣٢ : لعظة لذوي البصائر .

وقيل : لمن أبصرهم .

﴿ زُيِّنَ لِلنَّاسِ حُبُّ الشَّهَوَاتِ ﴾ : أي المشهيات . سمّاها شهوات مبالغة ، وإيماء إلى

أنهم انهمكوا في محبتها حتى أحبوا شهواتها ، كقوله تعالى^(٢) : « أَحْبَبْتَ حُبَّ الْخَيْرِ » .

وذهب الأشعري إلى أنّ المزيّن هو الله تعالى لأنّه الخالق للأفعال والدواعي كلّها

عندهم ، ويقولون : زينة ابتلاء ، أو لأنّه يكون وسيلة إلى السعادة الآخروية إذا كان على

وجه يرتضيه الله ، أو لأنّه من أسباب التعيش وبقاء النوع .

والمعتزلة إلى أنّه الشيطان .

والجبائيّ فرّق بين المباح والمحزّم وهو الصواب .

﴿ مِنْ النَّسَاءِ ﴾: وفي الكافي^(١): عدّة من أصحابنا، عن أحمد بن محمّد^(٢) عن أبي عبدالله البرقي، عن الحسن بن أبي قتادة، عن رجل، عن جميل بن درّاج قال: قال أبو عبدالله عليه السلام: ما تلذذ^(٣) الناس في الدنيا والآخرة بلذّة أكثر لهم من لذّة النساء، وهو قول الله ﷻ: زَيْنَ لِلنَّاسِ حَبِّ الشَّهَوَاتِ مِنَ النِّسَاءِ وَالبَنِينَ - إلى آخر الآية - ثمّ قال: وإنّ أهل الجنة ما يتلذذون بشيء من الجنة أشهى عندهم من النكاح، لاطعام ولاشراب.

﴿ وَالبَيْنِ وَالقَنَاطِيرِ الْمُقَنْطَرَةِ ﴾: قناطر، جمع قنطار.

وفي مجمع البيان^(٤): اختلف في مقدار القنطار^(٥) قيل: هو ملء مسك ثور ذهباً وهو المرويّ أبي جعفر وأبي عبدالله عليه السلام انتهى.

واختلف في أنّه فعلا، أو ففعال. والمقنطرة مأخوذة منه للتأكيد، كقولهم: بدرة مبدّرة.

﴿ مِنْ الذَّهَبِ وَالفِضَّةِ ﴾: صفة للقناطر، ويحتمل التعلّق بالمقنطرة على تضمين معنى المملوءة.

وفي كتاب الخصال^(٦): عن محمّد بن يحيى العطار - رفع الحديث - قال الذهب والفضّة حجران ممسوخان^(٧)، فمن أحبهما كان معهما.

﴿ وَالخَيْلِ المُسَوِّمَةِ ﴾: أي: المعلّمة، من السومة وهي العلامة. أو المرعيّة، من أسام الدابة وسومها. أو المطهّمة التامة الخلق، من السوم في البيع، لأنّها تسام كثيراً. أو من السومة كأنّها علّم في الحسن.

﴿ وَالأَنْعَامِ ﴾: الإبل والبقر والغنم.

١. الكافي ٣٢١/٥، ح ١٠.

٢. محمد عن « ليس في المصدر.

٣. النسخ: يتلذذ. وما أثبتناه في المتن موافق المصدر.

٤. مجمع البيان ٤١٧/١.

٥. المصدر: «مقداره» بدل «مقدار القنطار».

٦. الخصال ٤٣/١، ح ٣٨. وفيه: حدّثنا أبي بصير قال: حدّثنا محمد بن يحيى العطار، عن محمد بن أحمد بن يحيى بن عمران، يرفع الحديث قال.

٧. ر: مسوخان.

﴿ وَالْحَزْبِ ﴾: في أصول الكافي^(١): عذّة من أصحابنا، عن أحمد بن محمد بن خالد، عن نوح بن شعيب، عن عبدالله الدهقان، عن عبدالله بن سنان، عن أبي عبدالله عليه السلام قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله إن أول ما عصى الله به ستّ: حبّ الدنيا؛ وحبّ الرئاسة؛ وحبّ الطعام؛ وحبّ النوم؛ وحبّ الراحة؛ وحبّ النساء.

وفي كتاب الخصال^(٢): عن الأصمغ بن نباتة قال: قال أمير المؤمنين عليه السلام: الفتن ثلاث: حبّ النساء وهو سيف الشيطان، وشرب الخمر وهو فحّ الشيطان؛ وحبّ الدينار والدرهم وهو سهم الشيطان. فمن^(٣) أحبّ النساء لم يستفّع بعيشه^(٤). ومن أحبّ الأشربة حرّمت عليه الجنة. ومن أحبّ الدينار والدرهم فهو عبد الدنيا.

﴿ ذَلِكَ مَتَاعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ﴾: إشارة إلى ما ذكر، أي هو متمتع في هذه الحياة الدنيا التي مدّتها قليلة.

﴿ وَاللَّهُ عِنْدَهُ حُسْنُ الْمَبَإِ ﴾^(٥): أي المرجع، وهو تحريض^(٥) على استبدال ما عنده من اللذات الحقيقيّة الأبدية بالشّهوات الناقصة الفانية.

﴿ قُلْ أَوْبَتِكُمْ بِخَيْرٍ مِنْ ذَلِكُمْ ﴾: تقرير لما عنده.

﴿ لِلَّذِينَ اتَّقَوْا عِنْدَ رَبِّهِمْ جَنَّاتٌ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا ﴾: استئناف لبيان ما هو عنده.

وقيل^(٦): يجوز أن يتعلّق اللام «بخير» ورفع^(٧) «جَنّات» بتقدير^(٨): هو جَنّات. ويؤيّد قراءة من جرّها، بدلاً من خير.

﴿ وَأَزْوَاجٌ مُطَهَّرَةٌ ﴾: ممّا يستقذّر من النساء.

١. الكافي ٢/٢٨٩، ح ٣.

٢. الخصال ١١٣/١، ح ٩١ وللحديث تَمّة.

٣. النسخ: ومن. وما أثبتناه في المتن موافق المصدر.

٤. النسخ: بعيشته. وما أثبتناه في المتن موافق المصدر.

٥. النسخ: تحريض. انظر أنوار التنزيل ١/١٥١. ٦. أنوار التنزيل ١/١٥٢.

٧. المصدر: يرتفع. ٨. المصدر: «على» بدل «بتقدير».

وفي تفسير العياشي^(١): عن أبي بصير، عن أبي عبد الله عليه السلام في قول الله تعالى: ﴿فِيهَا أَزْوَاجٌ مُّطَهَّرَةٌ، قَالَ: لَا يَحْضَنُ وَلَا يَحْدَثُنُ.﴾
 [وفي تفسير علي بن إبراهيم^(٢)]: قوله: وَأَزْوَاجٌ مُّطَهَّرَةٌ، قَالَ: فِي الْجَنَّةِ لَا يَحْضَنُ وَلَا يَحْدَثُنُ. ^(٣).

﴿وَرِضْوَانٌ مِّنَ اللَّهِ﴾: وهو أكبر.

وقرأ عاصم - في رواية أبي بكر - في جميع القرآن بضمّ الراء ما خلا الحرف الثاني في المائدة، وهو قوله: رضوانه سبل السلام، وهما لغتان^(٤).

﴿وَاللَّهُ بِبَصِيرٍ بِالْإِيبَادِ﴾^(٥): فيثيب المحسن، ويعاقب المسيء، ويعلم استعداد المتقين لما أعد لهم.

﴿الَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا إِنَّنَا آمَنَّا فَاغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا وَقِنَا عَذَابَ النَّارِ﴾^(٦): صفة للمتقين، أو للعباد، أو مدح منصوب أو مرفوع، ويحتمل الاستئناف. رتب المغفرة والوقاية من النار على الإيمان بالفناء، إشعاراً بأنه يستلزمهما وهو كذلك، لأن المراد به الإيمان بالله ورسوله وجميع ما جاء به الرسول الذي [أعظمه الولاية]^(٥).

﴿الصَّابِرِينَ﴾: في البأساء والضراء.

﴿وَالصَّادِقِينَ﴾: في الأقوال والأعمال.

﴿وَالْقَانِتِينَ﴾: الخاشعين.

﴿وَالْمُنْفِقِينَ﴾: أموالهم في سبيل الله.

﴿وَالْمُسْتَفْزِرِينَ بِالْأَسْحَارِ﴾^(٧): أي المصلين وقت السحر.

في مجمع البيان^(٨): رواه الرضا عليه السلام عن أبيه عن أبي عبد الله عليه السلام.

٢. تفسير القمي ٩٨/١.

٤. أنوار التنزيل ١٥٢/١.

٦. مجمع البيان ٤١٩/١.

١. تفسير العياشي ١٦٤/١، ح ١١.

٣. ما بين المعقوفين ليس في أ.

٥. ليس في أ.

وروي عن أبي عبدالله عليه السلام أن من استغفر [الله] ^(١) سبعين مرّة في ^(٢) وقت السحر فهو من أهل هذه الآية.

وفي كتاب الخصال ^(٣): عن أبي عبدالله عليه السلام أنه قال: من قال في وتره إذا أوتر: أستغفر الله [ربي] ^(٤) وأتوب إليه، سبعين مرّة وهو قائم مواظب على ذلك حتى تمضي ^(٥) له سنة، كتبه الله ^(٦) من المستغفرين بالأسحار، ووجبت له المغفرة من الله تعالى.

وروي في من لا يحضره الفقيه ^(٧): عن عمر بن يزيد، عن أبي عبدالله عليه السلام مثله. وفي تفسير العياشي ^(٨): عن مفضل بن عمر قال: قلت لأبي عبدالله عليه السلام: جعلت فداك، تفوتني صلاة الليل فأصلي صلاة الفجر، فلي أن أصلي بعد صلاة الفجر ما فاتني من الصلوة ^(٩) وأنا في صلاة قبل طلوع الشمس؟

فقال: نعم، ولكن لأتعلّم به أهلك فتتخذ ^(١٠) سنّة، فيبطل قول الله تعالى: والمستغفرين بالأسحار.

قال البيضاوي ^(١١): حصر لمقامات ^(١٢) السالك على أحسن ترتيب، فإن معاملته مع الله تعالى إما توسل وإما طلب.

والتوسل إما بالنفس، وهو منعها عن الرذائل وحبسها على الفضائل، والصبر يشملهما. وإما بالبدن، وهو إما قولّي وهو الصدق؛ وإما فعلي وهو القنوت الذي هو ملازمة الطاعة؛ وإما بالمال وهو الإنفاق في سبيل الخير.

-
١. يوجد في المصدر.
 ٢. كذا في المصدر. وفي النسخ: من.
 ٣. الخصال ٥٨١/٣، ح.
 ٤. يوجد في ر.
 ٥. المصدر: يمضي.
 ٦. المصدر: كتبه الله عنده.
 ٧. من لا يحضره الفقيه ٤٨٩/١-ح ١٤٠٥.
 ٨. تفسير العياشي ١٦٥/١، ح ١٧.
 ٩. النسخ: صلاة. وما أثبتناه في المتن موافق المصدر.
 ١٠. النسخ: فيتخذ. المصدر: فتتخذونه.
 ١١. أنوار التنزيل ١٥٢/١.
 ١٢. النسخ: مقامات، وما أثبتناه في المتن موافق المصدر.

وأما الطلب وهو الاستغفار^(١)، لأنَّ المغفرة أعظم المطالب بل الجامع لها. وتوسط الواو بينها للدلالة على استقلال كلِّ واحدة منها وكمالهم فيها، أو لتغاير الموصوفين بها.

﴿ شَهِدَ اللهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ ﴾: أي بين وحدانيته بنصب الدلائل الدالَّة عليها، أو شهد به لنفسه.

﴿ وَالْمَلَائِكَةُ ﴾: بالإقرار، أو شهدوا كما شهد.

﴿ وَ أُولُو الْعِلْمِ ﴾: وهم الأئمة^(٢) عليهم السلام بالاحتجاج عليه، أو شهدوا كما شهد، وعلى المعنى الأوَّل في «شهد» استعارة تبعيَّة، حيث شبَّه ذلك في البيان والكشف بشهادة الشاهد.

﴿ قَائِمًا بِالْقِسْطِ ﴾: مقيماً للعدل في حكمه وقضائه، وانتصابه على الحال من «الله» وإنَّما جاز إفراده بها ولم يجز جاء زيد وعمرو ركباً لعدم اللبس، أو من «هو» والعامل فيها معنى الجملة، أي: تفرَّد قائماً أو أحقَّه، لأنها حال مؤكدة أو على المدح. أو الصفة للمنفى، وفيه ضعف للفصل، وهو داخل في المشهود به إذا جعلته صفة أو حالاً عن الضمير.

وقرئ: القائم بالقسط، على البدل من «هو» أو الخبر المحذوف^(٣).

وفي تفسير العياشي^(٤): عن جابر قال: سألت أبا جعفر عليه السلام عن هذه الآية: «شهد الله أنه لا إله إلا هو والملائكة وأولو العلم قائماً بالقسط لا إله إلا هو العزيز الحكيم». قال أبو جعفر عليه السلام: شهد الله أنه لا إله إلا هو، فإنَّ الله تبارك وتعالى يشهد بها لنفسه وهو كما قال، فأما قوله: والملائكة، فإنَّه أكرم الملائكة بالتسليم له بهم وصدَّقوا وشهدوا كما شهد لنفسه، وأما قوله: وأولو العلم قائماً بالقسط، فإنَّ أولي العلم الأنبياء

١. المصدر: «بِالاستغفار» بدل «فهو الاستغفار».

٢. أ: علماء. ٣. أنوار التنزيل ١/١٥٢.

٤. تفسير العياشي ١/١٦٥، ح ١٨.

والأوصياء وهم قيام بالقسط، والقسط هو العدل في الظاهر، والعدل في الباطن أمير المؤمنين عليه السلام.

فعلى هذه الرواية « قائماً » حال عن أولي العلم، وإفراده على تأويل كل واحد والإشعار بأن كل واحد منهم قائم به، لثلاً يتوهم أن القسط قائم بمجموعهم من حيث هو مجموع، وفي ذلك التفسير^(١) عن مرزبان القمي قال: سألت أبا الحسن عليه السلام عن قول الله تعالى شهد الله أنه لا إله إلا هو والملائكة وأولو العلم قائماً بالقسط. قال: هو الإمام. وفي بصائر الدرجات^(٢): عن عبدالله بن جعفر، عن محمد بن عيسى، عن الحسن^(٣) ابن علي الوشاء، عن أبي الحسن عليه السلام قال: قلت: وأولو العلم قائماً بالقسط. قال: الإمام.

﴿لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ﴾: كززه للتأكيد ومزيد الاعتناء، فيبنى عليه قوله:

﴿الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾ ﴿٣﴾: فيعلم أنه الموصوف بهما، وقدم العزيز لتقدم العلم بالقدرة على العلم بحكمته، ورفعها على البذل من الضمير أو الصفة لفاعل «شهد».

وقد ذكر في أول الفاتحة ما روي في فضل هذه الآية، عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم.

وفي كتاب كمال الدين وتمام النعمة^(٤)، بإسناده إلى محمد بن عثمان العمري رضي الله عنه قال: لما وُلد الخلف المهدي صلوات الله عليه سطع نور من فوق رأسه إلى عنان^(٥) السماء ثم سقط لوجهه ساجداً لربه تعالى ذكره ثم رفع رأسه وهو يقول: شهد الله أنه لا إله إلا هو والملائكة - إلى آخر الآية.

وفي أصول الكافي^(٦): علي بن محمد، عن محمد بن عبدالله بن إسحاق العلوي،

١. نفس المصدر ١٦٦/١، ح ١٩.

٢. لم نجده في البصائر. ولكن في نور الثقلين ٣٢٣/١، ح ٦٩ مثله تماماً. وفي البرهان ٢٧٣/١، أورده بنفس السند في ذيل ح ١ نقلاً عن البصائر. والحديث المنقول في البرهان موجود في البصائر ٦٣/١، ح ٢٨. إلا أن الذيل المذكور في البرهان غير المذكور في البصائر ويوجد بدلاً منه ذيل لمطلب آخر.

٣. كذا في المصدر. وفي النسخ: الحسين. ٤. كمال الدين وتمام النعمة ٤٣٣/١، ح ١٣.

٥. المصدر: أعنان. ٦. الكافي ٣٨٥/١-٣٨٦، ضمن ح ١.

عن محمد بن زيد الزرّامي، عن محمد بن سليمان الديلمي، عن علي بن أبي حمزة، عن أبي بصير، عن^(١) أبي عبد الله عليه السلام في حديث طويل يذكر فيه عليه السلام مواليد الأئمة صلوات الله عليهم وفيه يقول عليه السلام: وإذا وقع من بطن أمه وقع واضعاً يديه على الأرض رافعاً رأسه إلى السماء، فأما وضعه يديه على الأرض فإنه يقبض كل علم الله^(٢) أنزله من السماء إلى الأرض، وأما رفعه^(٣) رأسه إلى السماء فإن منادياً ينادي من بطنان العرش من قبل رب العزة من الأفق الأعلى باسمه واسم أبيه، يقول: يا فلان بن فلان أثبت تثبت، فلعظيم ما خلقتك^(٤) أنت صفوتي من خلقي، وموضع سرّي وعيبة علمي، وأميني على وحيي وخليفتي في أرضي، لك ولمن تولّك أوجبت رحمتي ومنحت جناني وأحللت جوارِي، ثم وعزّتي وجلالي لأصلين من عاداك أشدّ عذابي وإن وسّعت عليه في دنياي من سعة رزقي. فإذا انقضى الصوت - صوت المنادي - أجابه وهو واضعاً يديه رافعاً رأسه إلى السماء يقول: «شهد الله أنه لا إله إلا هو والملائكة وأولو العلم قائماً بالقسط لا إله إلا هو العزيز الحكيم».

[قال: ^(٥)] فإذا قال ذلك أعطاه الله العلم الأول والعلم الآخر، واستحقّ الروح زيادة^(٦) في ليلة القدر.

«إِنَّ الدِّينَ عِنْدَ اللَّهِ الْإِسْلَامُ»: جملة مستأنفة مؤكدة للأولى: أي لادين مرضي عند الله إلا الإسلام، وهو التوحيد والتورّع بالشرع الذي جاء به محمد عليه السلام [الذي لا يتم إلا بالولاية]^(٧).

يدلّ على ذلك ما رواه الشيخ الطوسي عليه السلام في أماليه^(٨) قال: حدّثنا^(٩) أبو عبد الله

١. المصدر: «قال حجّنا مع «بدل» عن».

٢. المصدر: لله.

٣. أ: رفع.

٤. النسخ: خلقت. وما أثبتناه في المتن موافق المصدر.

٥. يوجد في المصدر.

٦. المصدر: «زيارة الروح» بدل «الروح زياده».

٧. ليس في أ.

٨. أمالي الطوسي ٢٠٨/١.

٩. المصدر: أخبرنا.

محمد بن [محمد بن] ^(١) النعمان رضي الله عنه قال: حَدَّثَنَا الشَّيْخُ ^(٢) أَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدِ بْنِ الْحَسَنِ [بن الوليد قال: حَدَّثَنَا أَبِي قال: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْحَسَنِ] ^(٣) الصَّفَّارُ رضي الله عنه عَنْ أَحْمَدَ بْنِ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ الْبَرْقِيِّ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ ابْنِ أَبِي عَمِيرٍ، عَنِ الْمُفَضَّلِ بْنِ عَمْرٍ، عَنِ الصَّادِقِ [جعفر بن محمد] ^(٤) رضي الله عنه قال: قال أمير المؤمنين عليه السلام أعطيت تسعاً لم يعطها أحد قبلي سوى رسول الله صلى الله عليه وآله: لقد فُتِحَتْ لي السُّبُلُ وَعَلِمَتْ المَنَايَا وَالبَلَايَا وَالأَنْسَابُ، وَفُصِّلَ الخُطَابُ، وَلَقَدْ نَظَرْتُ إِلَى ^(٥) المَلِكُوتِ بِأَذْنِ رَبِّي، فَمَا غَابَ عَنِّي مَا كَانَ قَبْلِي وَلَا مَا يَأْتِي بَعْدِي؛ وَإِنَّ ^(٦) بُولَاتِي أَكْمَلَ اللهُ هَذِهِ الأُمَّةَ دِينَهُمْ وَأَتَمَّ عَلَيْهِمُ النِّعَمَ وَرَضِيَ لَهُمُ الإِسْلَامَ ^(٧) إِذْ يَقُولُ يَوْمَ الوَلَايَةِ لِمُحَمَّدٍ صلى الله عليه وآله: يَا مُحَمَّدُ أَخْبِرْهُمْ أَنِّي أَكْمَلْتُ لَهُمُ اليَوْمَ دِينَهُمْ وَأَتَمَمْتُ عَلَيْهِمُ النِّعَمَ وَرَضِيتُ إِسْلَامَهُمْ، كُلَّ ذَلِكَ مِنْ مَنْ ^(٨) اللهُ عَلَيَّ ^(٩)، فَلِلَّهِ الحَمْدُ.

ولا فرق بينه وبين الإيمان في المتعلق، وإنما الفرق بأنه يقال له: الإيمان بعد رسوخه ودخوله في القلب، وقبل ذلك يسمّى إسلاماً، يدلّ على ذلك ما رواه في أصول الكافي ^(١٠): عن علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن مَن ذكروه، عن يونس بن يعقوب، عن أبي عبد الله عليه السلام في حديث طويل يقول فيه عليه السلام: إِنَّ الإِسْلَامَ قَبْلَ الإِيْمَانِ وَعَلِيهِ يَتَوَارَثُونَ وَيَتَنَاقِحُونَ، وَالإِيْمَانُ عَلَيْهِ يَثَابُونَ.

وما رواه عن عدّة من أصحابنا ^(١١)، عن سهل بن زياد ومحمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد جميعاً، عن ابن محبوب، عن علي بن رئاب، عن حمران بن أعين، عن أبي جعفر عليه السلام قال: سمعته يقول: الإسلام لا يشرك الإيمان. والإيمان يشرك الإسلام.

-
١. يوجد في المصدر.
 ٢. المصدر: «أخبرنا أبو الحسن» بدل «حدثنا الشيخ».
 ٣. يوجد في المصدر.
 ٤. يوجد في المصدر.
 ٥. المصدر: في.
 ٦. النسخ: فَإِنَّ. وما أثبتناه في المتن موافق المصدر.
 ٧. المصدر: إسلامهم.
 ٨. ليس في المصدر.
 ٩. المصدر: به علي. ولاداعي لوجود «به» بعد اختيار «من من».
 ١٠. الكافي ١٧٣/١، ضمن ح ٤.
 ١١. نفس المصدر ٢٦٧/٢، ضمن ح ٥.

وهما في القول والفعل يجتمعان؛ كما صارت الكعبة في المسجد والمسجد ليس في الكعبة. وكذلك الإيمان يشرك الإسلام والإسلام لا يشرك الإيمان. وقد قال الله ﷻ: «قالت الأعراب آمنا قل لم تؤمنوا ولكن قولوا أسلمنا ولَمَّا يدخل الإيمان في قلوبكم». فقول الله ﷻ أصدق القول.

والحديث طويل، أخذت منه موضع الحاجة.

وفي الآية دلالة على ذلك، حيث أفادت أن ليس ديناً مرضياً عند الله سوى الإسلام، ولو كان الإسلام أعم، بمعنى أن الإسلام كان عبارة عن الإقرار بالتوحيد والنبوة، والإيمان عبارة عنهما وعن الإقرار بالولاية، لكان الإقراران بدون الولاية ديناً مرضياً عنده، وليس كذلك بالاتفاق منا. لا يقال: الآية دلّت على أن الدين المرضي مما يصدق عليه الإسلام ولم يدلّ على أن كلّ إسلام دين مرضي، فلعلّه ذلك باعتبار بعض أفراده. وأيضاً يكفي في كونه مرضياً كونه مما يحقن به الدم، وترتّب بعض الأحكام عليه، ولا يلزم كونه ممّا يثاب عليه ويصير سبب نجاة في الآخرة، لأننا نقول في الجواب عن الأول: إن تعريف جزئي الجملة يفيد انحصار كلّ منهما في صاحبه كما حُقّق في موضعه، فيفيد أن الإسلام لا يكون ديناً غير مرضي أصلاً^(٢). وعن الثاني أن المتبادر الصريح من كونه مرضياً عند الله كونه ممّا يثيب عليه في الآخرة، وأمّا كونه مرضياً بالمعنى الذي ذكرته فيما لا ينقاد له الذهن أصلاً، فلا يحمل عليه بوجه.

وقرأ الكسائي بالفتح، على أنه بدل «أنه». وقرئ «إنه» بالكسر، و«أن» بالفتح، على وقوع الفعل على الثاني واعتراض ما بينهما، وإجراء «شهد» مجرى «قال» تارة و«علم» أخرى، لتضمّنه معاهما^(٣).

﴿ وَمَا اخْتَلَفَ الَّذِينَ أُوْتُوا الْكِتَابَ ﴾: في دين الإسلام، فقال قوم: حق، وقال قوم: مخصوص بالعرب، ونفاه آخرون مطلقاً.

٢. أ: «أو أصلاً أو» بدل «أصلاً و».

١. الحجرات ١٤/.

٣. أنوار التنزيل ١/١٥٣.

وفي التوحيد: فثلث النصارى. وقالت اليهود: عزيز ابن الله. والذين أتوا الكتاب، أصحاب الكتب المتقدمة. وقيل (١): اليهود والنصارى.

وقيل (٢): هم قوم موسى اختلفوا بعده. وقيل: هم النصارى اختلفوا في أمر عيسى.

﴿الْأَمِنْ بَعْدَ مَا جَاءَهُمُ الْعِلْمُ بَغْيًا يَنْهَهُمْ﴾: أي من بعد ما جاءتهم (٣) الآيات الموجبة

للعلم.

﴿وَمَنْ يَكْفُرْ بِآيَاتِ اللَّهِ فَإِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ الْحِسَابِ﴾ (٤): وعيد لمن كفر منهم. وفي الآية

دلالة على كفر من تمكّن من العلم (٤) بدين الحق وأنكر وإن لم يحصل له العلم باعتبار

تهاونه. وبذلك يظهر كفر من سمع من أهل السنة من أهل تقليدهم أنّ دنيا غير دينهم

موجود يتدين به غيرهم وتهاون في تحصيل العلم مع تمكّنه منه.

﴿فَإِنْ حَاجُّوكَ﴾: في الدين بعد إقامة الحجج، وجادلوك عناداً.

﴿فَقُلْ أَسْلَمْتُ وَجْهِيَ لِلَّهِ﴾: أخلصت له نفسي، لا أشرك فيها أحداً. وعبر بالوجه عن

النفس، لأنه أشرف الأعضاء الظاهرة، ومظهر القوى (٥) المدركة.

﴿وَمَنْ اتَّبَعَنِي﴾: عطف على الضمير المرفوع للفصل (٦)، أو مفعول معه (٧).

﴿وَقُلْ لِلَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ وَالْأُمِّيِّينَ﴾: الذين لا كتاب لهم، كمشركي العرب.

﴿ءَأَسْلَمْتُمْ﴾: كما أسلمت بعد إقامة الحجّة، أم أنتم باقون على كفركم؟ وفيه تعبير لهم

بالبلادة والمعاندة.

﴿فَإِنْ أَسْلَمُوا فَقَدِ اهْتَدَوْا﴾: فقد انتفعوا بالهداية.

﴿وَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّمَا عَلَيْكَ الْبَلَاغُ﴾: فلم يضروك، إذ ما عليك إلا التبليغ، وقد بلغت.

﴿وَاللَّهُ بِبَصِيرٍ بِالْعِبَادِ﴾ (٨): وعد للنبي ﷺ وللمؤمنين، ووعد للمتولين.

١. نفس المصدر والموضع.

٢. نفس المصدر والموضع.

٣. النسخ: جاءهم.

٤. ليس في ر.

٥. ر: القول.

٦. ر: للفعل.

٧. ليس في أ.

﴿إِنَّ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَيَقْتُلُونَ النَّبِيَّ بِغَيْرِ حَقٍّ وَيَقْتُلُونَ الَّذِينَ يَأْمُرُونَ بِالْقِسْطِ مِنَ النَّاسِ فَبَشِّرْهُمْ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ﴾ (٣١): هم أهل الكتاب الذين في عصره قتل أولوهم الأنبياء ومتابعيهم ورضوا به وقصدوا قتل النبي والمؤمنين ولكن الله (١) عصمهم .
 وتُقل (٢) أن بني إسرائيل قتلوا ثلاثة وأربعين نبياً من أول النهار في ساعة واحدة ، فقام مائة واثنان عشر رجلاً من عباد بني إسرائيل فأمروا من قتلهم بالمعروف ونهواهم عن المنكر ، فقتلوا جميعاً من آخر النهار [في ذلك اليوم . وهو الذي ذكره الله تعالى] (٣) .

وقرأ حمزة « يقاتلون الذين » فبشرهم خبر المبتدأ ، ودخول الفاء لتضمن المبتدأ معنى الشرط . ويمنع سيبويه دخول الفاء في خبر إن ، كليت ولعل ، ولذلك قيل : الخبر (٤) .

﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ﴾ : كقولك : زيد فافهم رجل صالح ، وبينه وبينهما فرق فإنها لا تغير معنى الجملة بخلافهما ، وقد دخلت الفاء في خبر « إن » في قوله : « إن الموت الذي تفرون منه فإنه ملائكم » .

﴿وَمَا لَهُمْ مِنْ نَاصِرِينَ﴾ (٣٢) : في الدنيا يدفع عنهم الخزي واللعن ، وفي الآخرة يدفع عنهم العذاب . وفي إيراد الجمع إشعار بأن خزيهم وعذابهم عظيم ، على تقدير وجود الناصرين لا يمكن لواحد منهم دفعه .

وفي كتاب الخصال (٥) : عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال رسول الله ﷺ : لن يعمل ابن آدم عملاً أعظم عند الله تبارك وتعالى من رجل قتل نبياً ، أو إماماً ، أو هدم الكعبة التي جعلها الله قبلة لعباده ، أو أفرغ ماءه في امرأة حراماً .

١ . ليس في أ .

٢ . مجمع البيان ٤٢٣/١ . نقلاً عن النبي ﷺ مخاطباً لأبي عبيدة .

٣ . من المصدر .

٤ . أنوار التنزيل ١٥٣/١ .

٥ . الخصال ١٢٠/١ ح ١٠٩ .

وفيه^(١) فيما علم أمير المؤمنين عليه السلام أصحابه: احذروا السفلة، فإن السفلة من لا يخاف الله، ففيهم^(٢) قتلة الأنبياء، وهم أعداؤنا.

وفي أصول الكافي^(٤): محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد، عن محمد بن سنان، عن إسماعيل بن جابر، عن يونس بن ظبيان قال: سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول: قال رسول الله صلى الله عليه وآله: إن الله تعالى يقول: ويل للذين يجتلبون^(٥) الدنيا بالدين [و] ويل للذين يقتلون الذين يأمرون بالقسط من الناس، ويويل للذين يسير المؤمن فيهم بالتقية. أبي يغتزون أم عليّ يجتزون؟ فبي حلفت لأتحنّ لهم فتنة ترك الحلیم منهم حيراناً^(٦).
﴿الْمَ تَرَى إِلَى الَّذِينَ أَوْتُوا نَصِيْبًا﴾: أي حظاً وافراً. والتنكير للتعظيم.

﴿مِنَ الْكِتَابِ﴾: أي التوراة، أو جنس الكتب السماوية. ومن للتبعيض، أو التبيين^(٨).

﴿يُدْعُونَ إِلَى كِتَابِ اللَّهِ لِيُحْكَمَ بَيْنَهُمْ﴾: أي يدعوهم محمد صلى الله عليه وآله إلى القرآن ليحكم بينهم، أو التوراة لما نقل^(٩) أنه عليه الصلاة والسلام دخل مدارسهم فقال له نعيم بن عمرو والحارث بن زيد: على أي دين أنت؟

فقال: على دين إبراهيم.

فقال له نعيم^(١٠): إن إبراهيم كان يهودياً.

فقال: هلموا إلى التوراة ليحكم^(١١) بيننا وبينكم، فأبى. [فنزلت^(١٢)].

١. نفس المصدر / ٦٣٥، ضمن حديث الأربعمئة.

٢. المصدر: فيهم.

٤. الكافي ٢٩٩/٢، ح ١.

٥. المصدر: «يختلون». ويمكن أن يكون: «يحتلبون». وكلاهما صحيح وصواب أيضاً.

٦. من المصدر.

٧. المصدر: حيران.

٨. أ: للتبيين.

٩. أنوار التنزيل ١٥٤/١.

١٠. المصدر: «فقال له نعيم».

١١. المصدر: فأتها.

١٢. من المصدر.

وقيل: نزلت في الرجم. وقد اختلفوا فيه.

وقرئ ليحكم على البناء للمفعول، فيكون الاختلاف فيما بينهم^(١).

﴿ثُمَّ يَتَوَلَّى فَرِيقٌ مِّنْهُمْ﴾: استبعاد لتوليهم، مع علمهم بأن الرجوع إليه واجب.

﴿وَهُمْ مُّعْرِضُونَ﴾^(٢): حال من فريق لتخصيصه بالصفة، أي وهم قوم عادتهم

الإعراض عن الحق، وهو نهاية التفريع^(٣).

﴿ذَلِكَ﴾: أي الإعراض.

﴿بِأَنَّهُمْ قَالُوا لَن تَمَسَّنَا النَّارُ إِلَّا أَيَّامًا مَّعْدُودَاتٍ﴾: بسبب تسهيلهم أمر العذاب.

﴿وَعَرَّهْمُ فِي دِينِهِمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ﴾^(٤): من قولهم السابق، أو أن آباءهم الأنبياء

يشفعون لهم، أو أنه تعالى وعد يعقوب أن لا يعذب أولاده إلا تحلة القسم. وتكرير

الكذب والافتراء، يصيره في صورة الصدق عند قائله ومفتريه.

﴿فَكَيْفَ إِذَا جَمَعْنَاهُمْ لِيَوْمٍ لَا رَيْبَ فِيهِ﴾: تكذيب لقولهم: لن تمسنا النار إلا أياماً،

ولغرورهم بما كانوا يفترون.

﴿وَوُفِّيَتْ كُلُّ نَفْسٍ مَا كَسَبَتْ﴾: جزاء ما كسبت.

قال البيضاوي^(٥): وفيه دليل على أن العبادة لا تحبط، وأن المؤمن لا يُخَلَّدُ في النار،

لأن توفية إيمانه وعمله لا يكون^(٦) في النار ولا قبل دخولها؛ فإذن هي بعد الخلاص

[منها]^(٥).

ويرد عليه في الأول، أنه على تقدير الإحباط، يصدق على النفس المحسنة التي

أحبطت حسنتها^(٧) بالسّيئة التي صدرت عنها أنها وُفِيَتْ ما كَسَبَتْ، بمعنى أنها لحسنتها

لم تعاقب بالسّيئة التي صدرت عنها. وفي الثاني، أنه يمكن توفية إيمانه وعمله في

النار، بأن يُخَفَّفَ عذابه عن قدر ما ينبغي لسّيئته، لإيمانه وعمله.

١. نفس المصدر والموضع.

٣. أنوار التنزيل ١/١٥٤.

٤. المصدر: لا تكون.

٥. من المصدر.

٦. أ، ر: حسنته.

٢. أ: التفريع.

والتحقيق أن المؤمن - يعني الموالي للأئمة عليهم السلام لا يدخل النار، وغيره يدخل ولا يخرج. ومناط الإيمان ما جعله الله ورسوله إيماناً، لا ما جعله كل حزب إيماناً وعده عملاً صالحاً، فكم ممن يعد نفسه مؤمناً وهو مؤمن بنفسه وهواه، وكم ممن يعد نفسه موالياً فهو ممن يوالي الشيطان.

﴿وَهُمْ لَا يُظَلِّمُونَ﴾^(١): الضمير لكل نفس على المعنى، لأنه في معنى كل إنسان. ﴿قُلِ اللَّهُمَّ﴾: الميم عوض عن حرف النداء، ولذلك لا يجتمعان، وقد وقع في الشعر ضرورة، وهو من خصائص هذا الاسم كدخولها عليه مع لام التعريف، وقطع همزته وتاء القسم.

وقيل^(١): أصله «يا الله آمناً بخير» مخفف بحذف حرف النداء ومتعلقات الفعل وهمزته.

﴿مَالِكِ الْمَلِكِ﴾: على الحقيقة، وهو صفة لله. وعند سيبويه نداء ثانٍ، فإن الميم عنده تمنع الوصفية.

﴿تُؤْتِي الْمَلِكَ مَنْ تَشَاءُ وَتَنْزِعُ الْمَلِكَ مِمَّنْ تَشَاءُ﴾: أي تُعطي منه^(٢) ما تشاء من تشاء، وتسترد. فالملك الأول عام، والأخيران بعضان منه.

وقيل^(٣): المراد بالملك النبوة. ونزعها نقلها من قوم إلى قوم. وفي روضة الكافي^(٤): بإسناده إلى عبد الأعلى - مولى آل سام - عن أبي عبد الله عليه السلام قال: قلت له: «قل اللهم مالك الملك تؤتي الملك من تشاء وتنزع الملك ممن تشاء» أليس قد أتى الله تعالى بني أمية الملك؟

قال: ليس حيث تذهب^(٥)، إن الله تعالى أتانا الملك وأخذته بنو أمية، بمنزلة الرجل يكون له الثوب فيأخذه الآخر، فليس هو للذي أخذه.

١. أنوار التنزيل ١٥٤/١.

٣. نفس المصدر والموضع.

٥. المصدر: تذهب إليه.

٢. أ: منها.

٤. الكافي ٢٦٦٨، ح ٣٨٩.

فالمراد بإيتاء الملك بناء على هذا الخبر جعل الملك لأحد وجعله جائز التصرف فيه ، لا التسلّط^(١) على الملك كما يتوهم بعض الأوهام وذهب إليه وهو^(٢) مولى آل سام^(٣)، وهو الآن لمن جعل الله الملك له وجعله قائماً فيه .

﴿ وَتَعَزُّ مَنْ تَشَاءُ وَتَذِلُّ مَنْ تَشَاءُ ﴾ : في الدنيا ، أو في الآخرة ، أو فيهما ، بالنصر والإدبار ، والتوفيق والخذلان .

﴿ يَدِيكَ الْخَيْرِ ﴾ : أي : ما هو فعلك خير ، والشرّ ممّا يرجع إلينا ، مع كون الشرّ مقدوراً لك أيضاً .

﴿ إِنَّكَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴾ ﴿٥﴾ : خيراً كان أو شراً ، لكنّ ما يصدر عن يدك وقدرتك هو الخير هذا . وقال البيضاوي^(٤) : ذكر الخير وحده لأنّه المقتضى^(٥) بالذات ، والشرّ مقتضى^(٦) بالعرض ، إذ لا يوجد شرّ جزئيّ ما لم يتضمّن خيراً كلياً . أو لمراعاة الأدب في الخطاب . أو لأنّ الكلام وقع فيه ، إذ روي أنّه عليه الصلاة والسلام لما خطّ الخندق ، وقطع لكلّ عشرة أربعين ذراعاً ، وأخذوا يحفرون ، فظهر فيه صخرة عظيمة لم يعمل فيها^(٧) المعاول ، فوجهوا سلمان إلى رسول الله ﷺ يخبره ، فجاء ﷺ فأخذ المعول منه ، فضربها ضربة صدعتها ، وبرق منها برق^(٨) أضاء ما بين لأبْيَيْهَا لكَأَنَّ [بها]^(٩) مصباحاً في جوف بيت مظلم^(١٠) ، فكبر وكبر معه المسلمون وقال : أضاءت لي [منها قصور الحيرة كأنّها أنياب الكلاب . ثمّ ضرب الثانية فقال : أضاءت لي منها القصور الحمر من أرض الروم . ثمّ ضرب الثالثة فقال : أضاءت لي]^(١١) منها^(١٢) قصور صنعاء ، وأخبرني جبرئيل أنّ أمّتي ظاهرة على كلّها فأبشروا .

- ١ . أ : التسليط .
- ٢ . الأصل ور : هم . وما أثبتناه في المتن موافق أ .
- ٣ . ر : آل سالم .
- ٤ . أنوار التنزيل ١٥٤/١ - ١٥٥ .
- ٥ . أ : المقتضي .
- ٦ . أ : مقتضى .
- ٧ . النسخ : فيه وما أثبتناه في المتن موافق المصدر .
- ٨ . أ : برقا .
- ٩ . من المصدر .
- ١٠ . النسخ : « ليلة » بدل « بيت مظلم » .
- ١١ . ما بين المعقوفتين ليس في أ .
- ١٢ . من المصدر .

فقال المنافقون: ألا تتعجبون يمينكم ويعدكم الباطل، ويخبركم أنه يبصر من يثرب قصور الحيرة [و مدائن كسرى] (١) وأنها تفتح (٢) لكم، وأنتم [إنما] (٣) تحفرون الخندق من الفرق. فنزلت، ونبه على أن الشر أيضاً بيده بقوله: [إنك على كل شيء قدير. انتهى كلامه، وهذا بناء على زعمه الكاسد مما ذهب إليه الأشعرية، من أن الخير والشر كليهما من أفعال الله تعالى] (٤).

تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً، بل ما يصدر عنه تعالى مما ظاهره الشر من التعذيب والخزي والإماتة والتحريض وغير ذلك، فهو خير في الواقع وحسن بالنظر إلى مصالحه وحكمه، كيف والشرّ قبيح يقبح صدوره عنه تعالى.

﴿ تُولِجُ اللَّيْلَ فِي النَّهَارِ وَتُؤَلِّجُ النَّهَارَ فِي اللَّيْلِ ﴾: أي: تزيد في النهار وتنقص من الليل وبالعكس، أو تعقب أحدهما الآخر. والولوج: الدخول في مضيق.

وفي كتاب الإهليلجة (٥): قال الصادق عليه السلام بعد أن ذكر الليل والنهار: يلج أحدهما في الآخر [حتى] (٦) ينتهي كل واحد منهما إلى غايةٍ معروفةٍ محدودة (٧) في الطول والعرض (٨)، على مرتبة ومجرى واحد.

﴿ وَتُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ وَتُخْرِجُ الْمَيِّتَ مِنَ الْحَيِّ ﴾: تنشئ الحيوانات من موادها وتميتها، أو تخرج الحيوان من النطفة والنطفة منه، أو تخرج المؤمن من الكافر والكافر من المؤمن.

وفي كتاب معاني الأخبار (٩): وسئل الحسن بن علي بن محمد عليهما السلام عن الموت ما

هو؟

-
١. من المصدر.
 ٢. أ: يفتح.
 ٣. من المصدر.
 ٤. مابين المعقوفتين ليس في أ.
 ٥. بحار الأنوار ١٦٥/٣.
 ٦. من المصدر.
 ٧. المصدر: «محدودة معروفة» بدل «معروفة محدودة».
 ٨. المصدر: القصر.
 ٩. معاني الأخبار / ٢٩٠ - ٢٩١، ح ١٠.

فقال: هو التصديق بما لا يكون.

حدّثني أبي، عن أبيه، عن جدّه، عن الصادق عليه السلام قال: **إِنَّ الْمُؤْمِنَ إِذَا مَاتَ لَمْ يَكُنْ مَيِّتًا، فَإِنَّ الْمَيِّتَ هُوَ الْكَافِرُ، إِنَّ اللَّهَ سُبْحَانَهُ يَقُولُ (١):** يخرج الحي من الميت ويخرج الميت من الحي، [يعني المؤمن من الكافر والكافر من المؤمن].

وفي مجمع البيان (٢): **تخرج الحي من الميت وتخرج الميت من الحي** (٣) قيل: إن معناه يخرج (٤) المؤمن من الكافر والكافر من المؤمن. ورؤي ذلك عن أبي جعفر وأبي عبدالله عليهما السلام.

وقرأ أبو عمرو وابن عامر وأبو بكر: «الميت» بالتخفيف (٥).

﴿وَتَرْزُقُ مَنْ تَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ﴾ (٦): في مهج الدعوات (٧): عن أسماء بنت زيد قالت: قال رسول الله صلى الله عليه وآله: **إِسْمُ اللَّهِ الْأَعْظَمُ الَّذِي إِذَا دُعِيَ بِهِ فَأُجَابَ: قُلِ اللَّهُمَّ مَالِكِ الْمَلِكِ - إِلَى - بِغَيْرِ حِسَابٍ.**

وقد مرّ في أول الفاتحة ما يدلّ على فضل هذه الآية أيضاً.

﴿لَا يَتَّخِذِ الْمُؤْمِنُونَ الْكَافِرِينَ أَوْلِيَاءَ﴾: نهى عن موالاتهم والاستعانة بهم.

﴿مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ﴾: في موضع الصفة لأولياء أو الحال إن جوزت عن النكرة، والمعنى: أنهم لا يتخذوهم أولياء بدل المؤمنين، فيكون إشارة إلى أن المؤمنين أحقّاء بالموالاة، وفي موالاتهم مندوحة عن موالاة الكفرة، فإن الله وليّ الذين آمنوا.

﴿وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ﴾: أي اتّخاذ الكافرين أولياء.

﴿فَلَيْسَ مِنَ اللَّهِ فِي شَيْءٍ﴾: من الولاية، لأنه ترك موالاة المؤمنين الذين وليهم الله ووالى عدوّ الله.

﴿إِلَّا أَنْ تَتَّقُوا مِنْهُمْ تُقَاةً﴾: أي لا يجوز موالاتهم في شيء من الأحوال إلا في حالة أن

٢. مجمع البيان ٤٢٨/١.

١. الروم / ١٨.

٤. المصدر: تخرج.

٣. ليس في أ.

٦. مهج الدعوات ٣١٧/١.

٥. أنوار التنزيل ١٥٥/١.

تَتَّقُوا مِنْهُمْ، أَي تَخَافُوا مِنْ جِهَتِهِمْ .

وتقاة: مصدر. إِمَّا بِمَعْنَى مَا يَجِبُ اتِّقَاؤُهُ فَيَكُونُ مَفْعُولًا بِهِ، أَوْ بِمَعْنَاهُ فَيَكُونُ مَفْعُولًا مَطْلَقًا. وَالْفِعْلُ مَعْدَى يَمْنٌ، لِأَنَّهُ فِي مَعْنَى تَحَذَرُوا وَتَخَافُوا. وَقَرَأَ يَعْقُوبُ: تَقِيَّةٌ .

وفي كتاب الاحتجاج^(١) للطبرسي عليه السلام عن أمير المؤمنين عليه السلام في حديث طويل يقول فيه عليه السلام لبعض اليونانيين: وأمرك أن تستعمل التقيّة^(٢) في دينك، فإن الله يقول: لا يتخذ المؤمنون الكافرين أولياء من دون المؤمنين، ومن يفعل ذلك فليس من الله في شيء إلا أن تتقوا منهم تقاة، وإياك ثم إياك أن تتعرض للهلاك^(٣)، وأن تترك التقيّة التي أمرتك بها، فإنك شائط بدمك ودم^(٤) إخوانك، معرض لنعمك ولنعمهم للزوال^(٥)، مذلّ لك ولهم^(٦) في أيدي أعداء الله^(٧) وقد أمرك^(٨) بإعزازهم .

وفي تفسير العياشي^(٩): عن الحسين بن زيد بن عليّ، عن جعفر بن محمد [عن أبيه عليه السلام] ^(١٠) قال: كان رسول الله صلى الله عليه وآله يقول: لا إيمان لمن لا تقيّة له، ويقول: فإن^(١١) الله يقول^(١٢): إلا ان تتقوا منهم تقاة .

وفي أصول الكافي^(١٣): عليّ بن إبراهيم، عن أبيه، عن ابن أبي عمير، عن ابن أذينة، عن إسماعيل الجعفيّ ومعمّر بن يحيى بن سام^(١٤) ومحمد بن مسلم وزرارة قالوا: سمعنا أبا جعفر عليه السلام يقول: التقيّة في كلّ شيء يضطرّ إليه ابن آدم، فقد أحله^(١٥) الله له .

-
١. الاحتجاج ١/٣٥٤-٣٥٥.
 ٢. النسخ: تقيّة. وما أثبتناه في المتن موافق المصدر.
 ٣. «أن تتعرض للهلاك» وليس في المصدر. ٤. النسخ: دماء. وما أثبتناه في المتن موافق المصدر.
 ٥. المصدر: لنعمتك ولنعمهم على الزوال» بدل «لنعمك ولنعمهم للزوال» .
 ٦. النسخ: «مذلّهم» . تفسير نور الثقلين: «مذلّ لهم» بدل «مذلّ لك ولهم» .
 ٧. المصدر: أعداء دين الله.
 ٨. المصدر: وقد أمرك الله.
 ٩. تفسير العياشي ١٦٦/١، ح ٢٤.
 ١٠. من المصدر.
 ١١. ليس في المصدر.
 ١٢. المصدر: قال.
 ١٣. الكافي ٢٢٠/٢، ح ١٨.
 ١٤. الأصل: بسام. وما أثبتناه في المتن موافق المصدر.
 ١٥. النسخ: أحلّ. وما أثبتناه في المتن موافق المصدر.

علي بن إبراهيم^(١) عن محمد بن عيسى، عن يونس^(٢)، عن ابن مسكان، عن حريز، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: قال: التقية ترس الله بينه وبين خلقه. **﴿ وَيُحَذِّرُكُمْ اللَّهُ نَفْسَهُ ﴾**: في موالة الكفار من غير ضرورة وترك التقية في حال الضرورة. وذكر «النفس» ليعلم أن المحذر منه عقاب منه، وهو تهديد عظيم مُشعِر بتناهي النهي عنه في القبح.

﴿ وَإِلَى اللَّهِ الْمَصِيرُ ﴾^(٣): تأكيد للتهديد، وإتيان الظاهر موضع الضمير للمبالغة. **﴿ قُلْ إِنْ تُخَفُوا مَا فِي صُدُورِكُمْ أَوْ تُبْذَوْهُ يُعَلِّمَهُ اللَّهُ ﴾**: يعلم السر منكم والعلن. **﴿ وَيَعْلَمُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ ﴾**: فيعلم ما تضررونه وما تخفونه. **﴿ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴾**^(٤): فيقدر على تعذيبكم وخزيكم إن لم تنتهوا عما نهيتم عنه.

﴿ يَوْمٌ ﴾: منصوب «بِتَوَدَّ» أو «اذكر» مضاف إلى **﴿ تَجِدُ كُلُّ نَفْسٍ مِمَّا عَمِلَتْ مِنْ خَيْرٍ مُحْضَرًا ﴾**: أي تجد صحائف أعمالها، أو جزاء أعمالها من الخير حاضراً.

﴿ وَمِمَّا عَمِلَتْ مِنْ سُوءٍ ﴾: أي محضراً.

﴿ تَوَدُّ ﴾: حال، على تقدير تعلق «يوم» باذكر من الضمير في «عَمِلَتْ» أو خبر «لما عملت من سوء» و«تجد» مقصور على «ما عملت من خير» ولا تكون «ما» شرطية لارتفاع «تود».

وقرى «وَدَّت» وعلى هذا يحتمل أن تكون «ما» شرطية^(٥).

﴿ لَوْ أَنَّ بَيْنَهَا وَبَيْنَهُ أَمَدًا بَعِيدًا ﴾: بتأويل المصدر مفعول «تود»: أي تود كون الأمد البعيد بينها وبين عملها.

﴿ وَيُحَذِّرُكُمْ اللَّهُ نَفْسَهُ ﴾: التكرير للتوكيد.

٢. «عن يونس» ليس في ر.

١. نفس المصدر ٢٢٠/٢.

٣. أنوار التنزيل ١٥٦/١.

﴿ وَاللَّهُ رَؤُوفٌ بِالْعِبَادِ ﴾ (٢٠) : إشارة إلى أن النهي للزّافة، رعاية لمصالحهم. وآته لذو

مغفرة وذو عقاب، فيجب أن يرجى رحمته، ويخشى عقابه.

﴿ قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي ﴾ : المحبّة، ميل النفس إلى الشيء، لكمال أدرك

فيه، بحيث يحملها على ما يقربّه إليه. ومحبّة العباد لله مجاز عن إرادة نفوسهم اختصاصه بالعبادة دون غيره، ورغبتهم^(١) فيها، وهي مستلزّمة لاتباع الرسول في جميع ما جاء به ومن جملته، بل العمدة فيه اتباع الأئمّة عليهم السلام.

﴿ يُخْبِتُكُمْ اللَّهُ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ ﴾ : جواب للأمر: أي يرضى عنكم ويتجاوز عن

ذنوبكم. عبّر عن ذلك بالمحبّة على طريق الاستعارة، أو المقابلة.

وفي روضة الكافي^(٢): بإسناده إلى أبي عبدالله عليه السلام في حديث طويل يقول فيه عليه السلام:

ومن سرّه أن يعلم أن الله يحبّه فليعمل بطاعة الله وليتبعنا، ألم يسمع قول الله تعالى لنبيه صلى الله عليه وآله: « قل إن كنتم تحبّون الله فاتبعوني يحببكم الله ويغفر لكم ذنوبكم ». والله لا يطيع الله عبد أبداً إلا أدخل الله عليه في طاعته أتباعنا، ولا والله لا يتبعنا عبد أبداً إلا أحبّه الله [و] ^(٣) لا والله لا يدع^(٤) أحد أتباعنا أبداً إلا أبغضنا، ولا والله لا يبغضنا أحد أبداً إلا عصى الله، ومن مات عاصياً لله أخزاه [الله] ^(٥) وأكبّه على وجهه في النار، والحمد لله ربّ العالمين.

وفيها خطبة لأمير المؤمنين عليه السلام وهي خطبة الوسيلة^(٦)، يقول فيها عليه السلام بعد أن ذكر

النبي صلى الله عليه وآله: فقال تبارك وتعالى في التحريض على أتباعه والترغيب في تصديقه والقبول لدعوته: « قل إن كنتم تحبّون الله فاتبعوني يحببكم الله ويغفر لكم ذنوبكم ». فاتّباعه صلى الله عليه وآله محبّة الله، ورضاه غفران الذنوب وكمال الفوز ووجوب الجنّة.

١. ر: رغبته.

٢. الكافي ١٤/٨، ذيل حديث ١. وهي رسالة أبي عبدالله عليه السلام إلى أصحابه.

٣. من المصدر. ٤. النسخ: ولا يدع. وما أثبتناه في المتن موافق المصدر.

٥. من المصدر. ٦. نفس المصدر ٢٦/٨، ضمن حديث ٤.

عليّ بن إبراهيم^(١)، عن أبيه، عن القاسم بن محمد [و علي بن محمد، عن القاسم بن محمد^(٢)] عن سليمان بن داود المنقريّ، عن حفص بن غياث، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: قال إنّي لأرجو النجاة لمن عرف حقّاً من هذه الأمة إلا لأحد ثلاثة: صاحب سلطان جائر، وصاحب هوى، والفاسق المعلن. ثمّ تلا: «قل إن كنتم تحبّون الله فاتّبعوني يحببكم الله». ثمّ قال: يا حفص الحبّ أفضل من الخوف. ثمّ قال: والله ما أحبّ [الله]^(٣) من أحبّ الدنيا ووالى غيرنا، ومن عرف حقّاً وأحبّنا فقد أحبّ الله تبارك وتعالى.

وفي كتاب الخصال^(٤): عن سعيد بن يسار قال: قال [لي]^(٥) أبو عبد الله عليه السلام: هل الدين إلا الحبّ، إن الله تعالى يقول: «قل [الله]^(٦): إن كنتم تحبّون الله فاتّبعوني يحببكم الله».

وعن يونس بن ظبيان قال: قال الصادق جعفر بن محمد عليه السلام: إنّ الناس يعبدون الله تعالى على ثلاثة أوجه: فطبقة يعبدونه رغبة في ثوابه فتلك عبادة الحرصاء وهو الطمع، وآخرون يعبدونه^(٧) فرّاقاً من النار فتلك عبادة العبيد وهي الرهبة؛ ولكنّي أعبده حبّاً له فتلك عبادة الكرام وهو الأمن لقوله تعالى^(٨): «وهم من فزع يومئذ آمنون» ولقوله تعالى: «قل إن كنتم تحبّون الله فاتّبعوني يحببكم الله ويغفر لكم ذنوبكم». فمن أحبّ الله أحبّه الله، ومن أحبّه الله كان من الأمنين.

وفي تفسير العياشي^(٩): عن زياد، عن أبي عبيدة الحدّاء قال: دخلت على أبي جعفر عليه السلام فقلت: بأبي أنت وأمي ربّما خلا بي الشيطان فخبثت نفسي، ثمّ ذكرت حبي

١. نفس المصدر ١٢٨/٨ - ١٢٩، ح ٩٨ والحديث طويل. وله تنمة.
٢. من المصدر.
٣. من المصدر.
٤. الخصال ٢١/ ح ٧٤.
٥. من المصدر.
٦. من المصدر.
٧. النسخ: يعبدون. وما أثبتناه في المتن موافق المصدر.
٨. نفس المصدر والموضع، ح ٢٦.
٩. تفسير العياشي ٦٧/١، ح ٢٥.

إياكم وانقطاعي إليكم فطابت نفسي .

فقال : يا زياد ويحك وما الدين إلا الحب ؟! ألا ترى إلى قول الله تعالى : « إن كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله » .

وعن بشير الدهان^(٢)، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : [قد^(٣)] عرفتم في منكرين كثيراً^(٤) وأحببتم في مبغضين كثيراً^(٥)، وقد يكون حباً لله [و] في الله ورسوله، وحباً في الدنيا . فما كان في الله ورسوله فتوابه على الله، وما كان في الدنيا فليس [في] شيء . ثم نفض يده، ثم قال : إن هذه المرجئة وهذه القدرية وهذه الخوارج ليس منهم أحد إلا يرى أنه على الحق، وإنكم إنما أحببتمونا في الله، ثم تلا : « أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولي الأمر منكم »^(٦) « وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا »^(٧)، « ومن يطع الرسول فقد أطاع الله »^(٨) « إن كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله »^(٩) .

وعن يزيد بن معاوية^(١٢) عن أبي جعفر عليه السلام قال : والله لو أحبنا حجر حشره الله معنا، وهل الدين إلا الحب ؟! إن الله يقول : « إن كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله »، وقال : « يحبون من هاجر إليهم » وهل الدين إلا الحب ؟!^(١٣)

وعن ربعي بن عبدالله^(١٤) قال : قيل لأبي عبدالله عليه السلام : جعلت فداك إننا نسئ

١ . ١ : قال إن . ٢ . نفس المصدر والموضع ، ح ٢٦ .

٣ . من المصدر . ٤ . النسخ والمصدر : كثير .

٥ . النسخ والمصدر : كثير . ٦ . من المصدر .

٧ . من المصدر . ٨ . النساء / ٥٩ .

٩ . الحشر / ٧ . ١٠ . النساء / ٨٠ .

١١ . آل عمران / ٣١ . ١٢ . نفس المصدر والموضع ، ح ٢٧ .

١٣ . قوله عليه السلام : لو أحبنا حجر دون لو أحبنا مدر إشعار بأنه يشترط في وجوب الحشر معهم ثبوت نقش محبتهم في القلب كالنقش في الحجر لا يزول ولو فتت كالمدر وذلك يكون إما بمزاولة الطرق المؤدية إلى معرفة خصائصهم أو بموهبة من الله تعالى كما يحدث في بعض الأحجار الأبنكار بغير مزاولة الأعمال هيئات حسنة وكيفيات أنيقه وكلاهما من فضل الله يؤتيه من يشاء والله واسع عليم . منه دام عزه .

١٤ . نفس المصدر والموضع ، ح ٢٨ .

بأسمائكم وأسماء آبائكم فينفعنا ذلك ؟

فقال^(١): إبي والله وهل الدين إلا الحب؟! قال الله تعالى: «إن كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله ويغفر لكم ذنوبكم».

﴿وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ ﴿٣٠﴾: لمن تحبب إليه بطاعته وأتباع رسوله ﷺ. قال البيضاوي^(٢): روي أنها نزلت لما قالت اليهود: نحن أبناء الله وأحباؤه.

وقيل: نزلت في وفد نجران لما قالوا: إننا نعبد المسيح حباً لله.

وقيل: في أقوام زعموا على عهده ﷺ أنهم يحبون الله، فأمروا أن يجعلوا لقولهم تصديقاً من العمل.

ولنعم ما قال صاحب الكشاف هنا^(٣): وإذا رأيت من يذكر محبة الله، ويصفق بيديه مع ذكرها^(٤)، ويطرب وينعر ويصعق، فلا تشك في أنه لا يعرف ما الله ولا يدري ما محبة الله، وما تصفيقه وطربه ونعرتة وصعقته إلا تصوّر في نفسه الخبيثة صورة مستملحة معشقة، فسماها الله بجهله ودعارته، ثم صفق وطرب ونعر وصعق على تصوّرها، وربما رأيت المنبي قد ملأ إزار ذلك المحبّ عند صعقته، وحمقى العامة حواليه قد ملأوا أردادهم بالدموع لما رققهم من حاله. قال:

أحبُّ أبا ثروان من حبِّ تمره وأعلم أنّ الرفق بالجار أرفق

ووالله لولا تمره ما حبيته ولا كان أدنى من عبيد ومشرق

﴿قُلْ أَطِيعُوا اللَّهَ وَالرَّسُولَ فَإِنَّ تَوَلَّوْا﴾: يحتمل المضي والمضارعة بمعنى: فبان

تتولّوا.

﴿فَإِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْكَافِرِينَ﴾ ﴿٣١﴾: لا يرضى عنهم، ولا يغفر لهم. ووضع المظهر

موضع المضمّر لقصد العموم، والدلالة على أن التوليّ كفر، وإنه ينفي محبة الله ومحبة مخصوصة بالمؤمنين. وفي الآية مع ما ذكر من الأخبار في بيانها دلالة صريحة على

٢. أنوار التنزيل ١٥٦/١.

٤. المصدر: ذكره.

١. ر: «قال» بدل «ذلك فقال».

٣. تفسير الكشاف ٤٢٤/١.

كفر من تولّى عن الولاية، فتبصّر.

﴿إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَىٰ آدَمَ﴾: لَمَّا أَوْجِبَ طَاعَةَ الرَّسُولِ وَأَوْلَادَهُ الْأَوْصِيَاءَ^(١)، وَبَيَّنَّ أَنَّهَا الْحَالِيَةُ لِمُحِبَّتِهِ، عَقَّبَ ذَلِكَ بَبَيَانِ مَنَاقِبِ الرَّسْلِ وَأَلْهَمَ، الَّذِينَ أَوْصِيَاءَ الرَّسُولِ مِنْهُمْ، تَحْرِيزاً عَلَيْهِ.

﴿وَنُوحًا وَآلَ إِبْرَاهِيمَ﴾: وَآلَهُ إِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَأَوْلَادَهُمَا، وَدَخَلَ فِيهِمُ الرَّسُولَ ﷺ وَأَوْلَادَهُ الْأَوْصِيَاءَ عَلَيْهِ السَّلَامَ.

فِي مَجْمَعِ الْبَيَانِ^(٢): إِنَّ آلَ إِبْرَاهِيمَ هُمُ آلُ مُحَمَّدٍ الَّذِينَ هُمُ أَهْلُهُ، وَيَجِبُ أَنْ يَكُونَ الَّذِينَ اصْطَفَاهُمُ اللَّهُ مُطَهَّرِينَ مَعْصُومِينَ مَنْزَهِينَ عَنِ الْقَبَائِحِ، لِأَنَّهُ سَبْحَانَهُ لَا يَخْتَارُ وَلَا يَصْطَفِي إِلَّا مَنْ كَانَ كَذَلِكَ، وَيَكُونُ ظَاهِرُهُ مِثْلَ بَاطِنِهِ فِي الطَّهَارَةِ وَالْعَصْمَةِ. ثُمَّ قَالَ^(٣): وَهُوَ الْمُرَوِّيُّ عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ.

وَفِي تَفْسِيرِ الْعِيَّاشِيِّ^(٤): عَنْ حَنَّانِ بْنِ سَدِيرٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ أَبِي جَعْفَرٍ عَلَيْهِ السَّلَامُ قَالَ: «إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَىٰ آدَمَ وَنُوحًا وَآلَ إِبْرَاهِيمَ وَآلَ عِمْرَانَ عَلَى الْعَالَمِينَ ذُرِّيَّةً بَعْضُهَا مِنْ بَعْضٍ». قَالَ: نَحْنُ مِنْهُمْ وَنَحْنُ بِقِيَّةِ تِلْكَ الْغُتْرَةِ.

[وَفِي شَرْحِ الْآيَاتِ الْبَاهِرَةِ^(٥)]: [١] رَوَى الشَّيْخُ أَبُو جَعْفَرٍ الطُّوسِيُّ عَلَيْهِ السَّلَامُ عَنْ رُوحِ بْنِ رُوحٍ^(٦)، عَنْ رَجَالِهِ، عَنْ إِبْرَاهِيمَ^(٨) النَّخَعِيِّ^(٩)، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ عَلَيْهِ السَّلَامُ قَالَ: دَخَلَتْ عَلَيَّ أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ عَلَيْهِ السَّلَامُ فَقُلْتُ: يَا أَبَا الْحَسَنِ أَخْبِرْنِي بِمَا أَوْصَىٰ إِلَيْكَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ.

١. الأصل ور: والأوصياء. وما أثبتناه في المتن موافق أ.

٢. مجمع البيان ٤٣٣/١.

٣. نفس المصدر والموضع. إلا أنه مرتبط بحديث آخر غير هذا الحديث.

٤. أ: «وروي» بدل «وفي تفسير العيَّاشي». وفيه ١٦٨/١، ح ٢٩.

٥. تأويل الآيات الباهرة، ١٠٦/١. ٦. ليس في أ.

٧. النسخ: «رواح»، وما أثبتناه في المتن موافق المصدر وتفسير البرهان ٢٧٩/١.

٨. أ: إسماعيل. ٩. المصدر: إبراهيم بن النخعي.

فقال: سأخبركم^(١)، إن الله اصطفى لكم الدين وارتضاه وأتمّ عليكم نعمته، وكنتم أحقّ بها وأهلها، وإنّ الله أوحى إلى نبيه أن يوصي إليّ، فقال النبي ﷺ: يا عليّ احفظ وصيتي وارع^(٢) ذمامي وأوف بعهدي وأنجز عدايتي واقض ديني وأحي^(٣) سنتي وقومها وادع إلى ملّتي، لأنّ الله تعالى اصطفاني واختارني، فذكرت دعوة أخي موسى ﷺ فقلت: اللهم اجعل لي وزيراً من أهلي كما جعلت هارون من موسى. فأوحى الله ﷻ إليّ: إن^(٤) عليّاً وزيرك وناصرك والخليفة من بعدك، ثمّ يا عليّ أنت^(٥) من أئمة الهدى وأولادي^(٦) منك. فأنتم قادة الهدى والتقى، والشجرة التي أنا أصلها وأنتم فرعها، فمن تمسك بها فقد نجا، ومن تخلف عنها فقد هلك وهوى، وأنتم الذين أوجب الله تعالى مودّتكم وولايتكم، والذين ذكروهم الله في كتابه ووصفهم لعباده، فقال ﷻ من قائل: «إنّ الله اصطفى آدم ونوحاً وآل إبراهيم وآل عمران على العالمين ذريةً بعضها من بعض والله سميع عليم»؛ فأنتم صفوة الله من آدم ونوح وآل إبراهيم وآل عمران، وأنتم الأسرة من إسماعيل، والعترة الهادية من محمّد صلوات الله عليهم أجمعين.

وفي عيون الأخبار^(٧)، في باب ذكر مجلس الرضا ﷺ مع المأمون في الفرق بين العترة والأمة في حديث طويل، وفيه:

فقال المأمون: هل فضل الله العترة على سائر الناس؟

١. جاءت بصيغة الجمع والسائل واحد وهو ابن عباس. فإمّا «سأخبرك» أو يمكن أن يكون ذكره بصيغة الجمع للاحترام، أو الخطاب للناس. وهكذا وردت في تفسير البرهان ٢٧٩/١.
٢. الأصل وتفسير البرهان: «ارفع». أو: «ادفع». وما أثبتناه في المتن موافق المصدر.
٣. النسخ: «وقومها وأحي سنتي»، تفسير البرهان: «واقض ديني وقومها وسنتي» بدل: «واقض ديني وأحي سنتي وقومها». وهي موافق المصدر. ٤. ر: فإن.
٥. هكذا في الأصل والمصدر. وفي البرهان ور: «أنت يا عليّ» بدل «يا عليّ أنت».
٦. النسخ والبرهان: أولادك. وما أثبتناه في المتن موافق المصدر.
٧. عيون أخبار الرضا ٢٣٠/١، ضمن حديث ١.

فقال أبو الحسن عليه السلام: إن الله تعالى أبان فضل العترة على سائر الناس في محكم كتابه .

فقال له المأمون: أين ذلك من كتاب الله .

فقال الرضا عليه السلام: في قوله تعالى: «إن الله اصطفى آدم ونوحاً وآل إبراهيم وآل عمران على العالمين» .

﴿وَأَلَّ عِمْرَانٌ﴾: آل موسى وهارون ابنا عمران بن يصر^(١) .

وقيل^(٢): عيسى [و مريم بنت عمران بن ماثان، وبين العمرانيين ألف وثمان مائة سنة .

وفي تفسير علي بن إبراهيم^(٣): قال العالم عليه السلام: [٤] نزل آل إبراهيم^(٥) وآل عمران وآل محمد على العالمين ، فأسقطوا آل محمد من الكتاب .

وفي مجمع البيان^(٦): وفي قراءة أهل البيت عليهم السلام: وآل محمد على العالمين .

وفي تفسير العياشي^(٧): عن هشام بن سالم قال: سألت أبا عبد الله عليه السلام عن قول الله تعالى: إن الله اصطفى آدم ونوحاً .

فقال: هو آل إبراهيم وآل محمد على العالمين ، فوضعوا اسماً مكان اسم .

﴿عَلَى الْعَالَمِينَ﴾^(٨): قيل^(٩): فيه دلالة ظاهرة^(١٠) على تفضيلهم على الملائكة . [وقد مر ما فيه في سورة البقرة]^(١١) .

وفي كتاب الخصال^(١٢): عن أبي الحسن الأول عليه السلام قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله: إن الله

١ . وهو ابن قاهث بن لاوى بن يعقوب . انظر: مجمع البيان ذيل آية «ذرية بعضها من بعض» .

٢ . أنوار التنزيل ١٥٦١-١٥٧ . ٣ . تفسير القمي ١/١٠٠١ .

٤ . ما بين المعقوفتين ليس في أ . ٥ . «آل إبراهيم» ليس في المصدر .

٦ . مجمع البيان ١/٤٣٣ .

٧ . تفسير العياشي ١/١٦٨ ، ح ٢٩ . و«تفسير العياشي» ليس في أ .

٨ . مجمع البيان ١/٤٣٣ . ٩ . أ: صريحة .

١٠ . الخصال ٢٢٥/ ، ضمن حديث ٥٨ . ١١ . ليس في أ .

تبارك وتعالى اختار من كل شيء أربعة - إلى أن قال - : واختار من البيوتات (١) أربعة ، فقال تعالى : **إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَى آدَمَ وَنُوحًا وَآلَ إِبْرَاهِيمَ وَآلَ عِمْرَانَ عَلَى الْعَالَمِينَ .**

وعن جعفر بن محمد (٢) ، عن أبيه ، عن جدّه ، عن عليّ بن أبي طالب عليه السلام عن النبي صلى الله عليه وآله أنه قال في وصية له : يا عليّ **إِنَّ اللَّهَ صلى الله عليه وآله أَشْرَفَ عَلَى الدُّنْيَا فَاخْتَارَنِي مِنْهَا عَلَى رِجَالِ الْعَالَمِينَ ، ثُمَّ أَطَّلَعَ الثَّانِيَةَ فَاخْتَارَكَ عَلَى رِجَالِ الْعَالَمِينَ بَعْدِي ، ثُمَّ أَطَّلَعَ الثَّالِثَةَ فَاخْتَارَ الْأَثَمَةَ مِنْ وَلَدِكَ عَلَى رِجَالِ الْعَالَمِينَ بَعْدِكَ ، ثُمَّ أَطَّلَعَ الرَّابِعَةَ فَاخْتَارَ فَاطِمَةَ عَلَى نِسَاءِ الْعَالَمِينَ .**

[وفي عيون الأخبار (٣) في باب مجلس الرضا عليه السلام عند المأمون مع أهل الملل والمقامات ، وما أجاب علي بن محمد بن الجهم في عصمة الأنبياء صلوات الله عليهم حديث طويل يقول فيه الرضا عليه السلام : **أَمَّا قَوْلُهُ صلى الله عليه وآله فِي آدَمَ : « وَعَصَى آدَمَ رَبَّهُ فَغَوَى » فَإِنَّ اللَّهَ صلى الله عليه وآله خَلَقَ آدَمَ حَجَّةً فِي أَرْضِهِ وَخَلِيفَتَهُ فِي بِلَادِهِ لَمْ يَخْلُقْهُ لِلْجَنَّةِ ، وَكَانَتْ الْمَعْصِيَةُ مِنْ آدَمَ عليه السلام فِي الْجَنَّةِ لَا فِي الْأَرْضِ ، وَعَصَمْتَهُ تَجِبَ أَنْ يَكُونَ فِي الْأَرْضِ لِيَتِمَّ مَقَادِيرُ أَمْرِ اللَّهِ صلى الله عليه وآله فَلَمَّا أَهْبَطَ إِلَى الْأَرْضِ وَجُعِلَ حَجَّةً وَخَلِيفَةً عُصِمَ بِقَوْلِهِ صلى الله عليه وآله : « إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَى آدَمَ وَنُوحًا وَآلَ إِبْرَاهِيمَ وَآلَ عِمْرَانَ عَلَى الْعَالَمِينَ » .**

وفيه (٤) ، في باب مجلس آخر للرّضا عليه السلام عند المأمون في عصمة الأنبياء عليهم السلام حديث طويل وفيه يقول عليه السلام : وكان ذلك من آدم قبل النبوة ولم يكن ذلك بذنب كبير استحق به دخول النار ، وإنما كان من الصغائر الموهوبة التي تجوز على الأنبياء قبل نزول الوحي عليهم . فلما اجتباه الله تعالى وجعله نبياً كان معصوماً لا يذنب صغيرة ولا كبيرة . قال الله تعالى : **« وَعَصَى آدَمَ رَبَّهُ فَغَوَى ، ثُمَّ اجْتَبَاهُ رَبَّهُ فَتَابَ عَلَيْهِ وَهَدَى »** (٥) .

١ . النسخ : البيوت . وما أثبتناه في المتن موافق المصدر .

٢ . نفس المصدر ٢٠٦ ، ح ٢٥ .

٣ . عيون أخبار الرضا ١٩٢/١ - ١٩٣ .

٤ . نفس المصدر ١٩٦/١ .

٥ . المصدر : « فهدى » . وما أثبتناه في المتن موافق الأصل والقرآن المجيد .

وقال ﷺ: «إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَى آدَمَ وَنُوحًا وَآلَ إِبْرَاهِيمَ وَآلَ عِمْرَانَ عَلَى الْعَالَمِينَ» (١).
 «ذُرِّيَّةٌ بَعْضُهَا مِنْ بَعْضٍ»: حال، أو بدل من الآلين، أو منهما ومن نوح، أي أنهم ذرِّيَّةٌ واحدة متشعِّبة بعضها من بعض في الدين.

والذرِّيَّة: الولد، فعليَّة من الذرا، وفعولة من الذراء، أبدلت همزتها ياء، ثم قلبت الواو ياء وأدغمت.

وفي كتاب كمال الدين وتمام النعمة (٢): بإسناده إلى محمّد بن الفضيل (٣)، عن أبي حمزة الثمالي، عن أبي جعفر محمّد بن عليّ الباقر ﷺ في حديث طويل يقول فيه: فلما قضى محمّد ﷺ نبوته واستكملت أيامه أوصى الله ﷻ إليه: أن يا محمّد قد قضيت نبوتك واستكملت أيامك، فاجعل العلم الَّذي عندك والايمان والاسم الأكبر وميراث العلم وأثار علم النبوة عند عليّ بن أبي طالب ﷺ فإنني لم أقطع العلم والايمان والاسم الأكبر وميراث العلم وأثار علم النبوة من العقب من ذرِّيَّتكَ، كما لم أقطعها من بيوتات الأنبياء الَّذِينَ كانوا بينك وبين أبيك آدم. وذلك قوله ﷻ: «إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَى آدَمَ وَنُوحًا وَآلَ إِبْرَاهِيمَ وَآلَ عِمْرَانَ عَلَى الْعَالَمِينَ ذُرِّيَّةً بَعْضُهَا مِنْ بَعْضٍ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ».

وفي روضة الكافي (٤): عليّ بن إبراهيم، عن أبيه، عن الحسن بن محبوب، عن محمّد بن الفضل، عن أبي حمزة، عن أبي جعفر ﷺ مثله.

وفي أصول الكافي (٥): عليّ بن إبراهيم، عن أبيه، عن الحسن بن إبراهيم، عن يونس، عن هشام بن الحكم (٦) - في حديث برِّيَّة - لما جاء معه إلى أبي عبدالله ﷺ فلقي أبا الحسن موسى بن جعفر ﷺ فحكى له هشام الحكاية، فلما فرغ قال (٧) أبو الحسن لبرِّيَّة: يا برِّيَّة كيف علمك بكتابك؟

١. ما بين المعقوفتين ليس في أ. ٢. كمال الدين وتمام النعمة / ٢١٧.

٣. النسخ: محمد بن الفضل. وما أثبتناه في المتن موافق المصدر.

٤. الكافي ١١٧/٨، ضمن حديث ٩٢. ٥. الكافي ٢٢٧/١، ح ١.

٦. «بن الحكم» ليس في أ. ٧. ر: قال له.

قال: أنا به عالم .

ثم قال: كيف ثقتك بتأويله ؟

قال: ما أوثقني بعلمي فيه .

قال: فأبتدأ أبو الحسن عليه السلام يقرأ الإنجيل .

فقال برية: إياك كنت أطلب منذ خمسين سنة، أو مثلك .

قال: فأمن^(١) برية وحسن إيمانه، وأمنت المرأة التي كانت معه، فدخل هشام وبرية

والمرأة على أبي عبدالله عليه السلام . فحكى له هشام الكلام الذي جرى بين أبي الحسن

وموسى عليه السلام وبين برية .

فقال أبو عبدالله عليه السلام: « ذرية بعضها من بعض والله سميع عليم » .

فقال برية: أتى لكم التوراة والإنجيل وكتب الأنبياء ؟

قال: هي عندنا وراثه من عندهم، نقرأها كما قرؤوها، ونقولها كما قالوا، إن الله

لا يجعل حجة في أرضه يسأل عن شيء، فيقول: لا أدري .

وفي تفسير العياشي^(٢): عن أحمد بن محمد، عن الرضا، عن أبي جعفر عليه السلام: من

زعم أنه قد فرغ من الأمر فقد كذب، لأن المشيئة لله في خلقه يريد ما يشاء ويفعل ما

يريد . قال الله: « ذرية بعضها من بعض والله سميع عليم » . آخرها من أولها، وأولها من

آخرها . فإذا أخبرتم بشيء منها بعينه أنه كائن^(٣)، وكان في غيره منه، فقد وقع الخبر^(٤)

على ما أخبرتم عنه .

أبو عمرو الزبيرى^(٥)، عن أبي عبدالله عليه السلام قال: قلت [له]: « ما الحجة في كتاب الله

أن آل محمد هم أهل بيته ؟

١ . ر والأصل: « فقال آمن » . أ: « وقال آمن » . وما أثبتناه في المتن موافق المصدر .

٢ . تفسير العياشي ١/١٦٩، ح ٣٢ . ٣ . النسخ: كان . وما أثبتناه في المتن موافق المصدر .

٤ . النسخ: في الخبر . وما أثبتناه في المتن موافق المصدر .

٥ . نفس المصدر والموضع، ح ٣٥ . ٦ . من المصدر .

قال: قول الله تبارك وتعالى: «إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَىٰ آدَمَ وَنُوحًا وَآلَ إِبْرَاهِيمَ^(١) وَآلَ عِمْرَانَ»
وآل محمد - هكذا نزلت - «على العالمين ذرية بعضها من بعض والله سميع عليم»
ولا يكون الذرية من القوم إلا نسلهم من أصلابهم. وقال^(٢): «إعملوا آل داود شكراً
وقليل من عبادي الشكور» وآل عمران وآل محمد.

وفي كتاب المناقب^(٣) لابن شهر آشوب: «أَنَّ عَلِيًّا عَلَيْهِ السَّلَامُ قَالَ لِابْنِهِ الْحَسَنِ عَلَيْهِ السَّلَامُ: اجْمَعْ
النَّاسَ، فَاجْتَمِعُوا، فَأَقْبِلْ فَخُطِبَ^(٤) النَّاسَ، فَحَمَدَ اللَّهَ وَأَثْنَىٰ عَلَيْهِ، وَتَشَهَّدَ، ثُمَّ قَالَ:
أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّ اللَّهَ اخْتَارَنَا لِنَفْسِهِ، وَارْتَضَانَا لِدِينِهِ، وَاصْطَفَانَا عَلَىٰ خَلْقِهِ، وَأَنْزَلَ عَلَيْنَا
كِتَابَهُ وَوَحِيَهُ. وَأَيُّمَ اللَّهِ لَا يَنْقُصُنَا^(٥) أَحَدٌ مِنْ حَقِّنَا شَيْئاً إِلَّا أَنْتَقِصَهُ^(٦) اللَّهُ مِنْ حَقِّهِ فِي
عَاجِلِ دُنْيَاهُ وَأَجَلِ^(٧) آخِرَتِهِ، وَلَا تَكُونُ عَلَيْنَا دَوْلَةٌ إِلَّا كَانَتْ لَنَا الْعَاقِبَةُ، وَلِتَعْلَمَنَّ نَبَأَهُ
بَعْدَ خَيْرٍ، ثُمَّ نَزَلَ وَجُمِعَ^(٨) بِالنَّاسِ، وَبَلَغَ أَبَاهُ فَقَبِلَ بَيْنَ عَيْنَيْهِ. ثُمَّ قَالَ: يَا أَبِي وَأُمِّي «ذُرِّيَّةٌ
بَعْضُهَا مِنْ بَعْضٍ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ».

ومما جاء في معنى الاصطفاء، ما رواه [في شرح الآيات الباهرة^(٩)] عن [الشيخ
الطوسي] قدس الله روحه قال: روى أبو جعفر القلانسي قال: حَدَّثَنَا الْحُسَيْنُ بْنُ الْحَسَنِ
قَالَ: حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ أَبِي الْمَقْدَامِ، عَنْ يُونُسَ بْنِ ضَبَابٍ^(١١) عَنْ أَبِي جَعْفَرٍ مُحَمَّدَ بْنَ
عَلِيِّ الْبَاقِرِ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ جَدِّهِ عَنْ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ صَلَوَاتُ اللَّهِ عَلَيْهِمْ أَجْمَعِينَ قَالَ:
قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: مَا بَالُ أَقْوَامٍ إِذَا ذَكَرُوا آلَ إِبْرَاهِيمَ وَآلَ عِمْرَانَ اسْتَبَشَرُوا، وَإِذَا ذَكَرُوا
آلَ مُحَمَّدٍ اشْمَأَزَّتْ قُلُوبُهُمْ، وَالَّذِي نَفْسُ مُحَمَّدٍ بِيَدِهِ لَوْ أَنَّ أَحَدَهُمْ وَافَىٰ بِعَمَلِ سَبْعِينَ
نَبِيًّا يَوْمَ الْقِيَامَةِ مَا قَبِلَ اللَّهُ مِنْهُ حَتَّىٰ يُوَافِيَ بَوْلَايَتِي وَوَلَايَةِ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ عَلَيْهِ السَّلَامُ.

١. «وآل إبراهيم» ليس في أ.

٢. سبأ/١٣.

٣. المناقب ١١/٤.

٤. المصدر: وخطب.

٥. المصدر: لا ينتقصنا.

٦. ر: انقصه.

٧. ليس في المصدر.

٨. المصدر: فجمع.

٩. تأويل الآيات الباهرة، ١٠٦/١.

١٠. ليس في أ.

١١. النسخ: جناب. تفسير البرهان: ٢٧٩/١: حباب. وما أثبتناه في المتن موافق المصدر.

[وفي روضة الكافي^(١): علي بن محمد، عن علي بن العباس^(٢)، عن علي بن حماد، عن عمرو بن شمر، عن جابر عن أبي جعفر عليه السلام قال: «توقد من شجرة مباركة»^(٣) فأصل الشجرة^(٤) المباركة إبراهيم عليه السلام وهو قول الله تعالى: «رحمة الله وبركاته عليكم أهل البيت إنه حميد مجيد» وهو قول الله تعالى: «إن الله اصطفى آدم ونوحاً وآل إبراهيم وآل عمران على العالمين، ذرية بعضها من بعض والله سميع عليم».

والحديث طويل، أخذت منه موضع الحاجة.

وفي أمالي الصدوق^(٥) عليه السلام: بإسناده إلى أبي عبد الله عليه السلام قال: قال محمد بن أشعث بن قيس الكندي للحسين عليه السلام: يا حسين بن فاطمة أية حرمة لك من رسول الله ليست لغيرك؟ فتلا الحسين عليه السلام هذه الآية: «إن الله اصطفى آدم ونوحاً وآل إبراهيم وآل عمران على العالمين ذرية بعضها من بعض» الآية، [ثم^(٦) قال: والله إن محمداً لمن آل إبراهيم و] [إن^(٧) العترة الهادية لمن آل محمد.

والحديث طويل، أخذت منه موضع الحاجة^(٨).

﴿وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ﴾^(٩): بأقوال الناس وأعمالهم، فيصطفي من له المصلحة في اصطفاؤه.

قيل^(١٠): أو سميع بقول امرأة عمران، عليم بنيتها.

﴿إِذْ قَالَتْ امْرَأَةٌ عِمْرَانُ رَبِّ إِنِّي نَدَرْتُ لَكَ مَا فِي بَطْنِي﴾: فينتصب به «إذ» أو بإضمار

«أذكر» وهذه حنة بنت فاقودا جدّة عيسى.

وأما ما روي في أصول الكافي^(١١): «عن أحمد بن مهران وعلي بن إبراهيم جميعاً،

١. الكافي ٣٧٩/٨ - ٣٨١، ضمن حديث ٥٧٤. ٢. الأصل: العباد، وما أثبتناه في المتن موافق المصدر.

٣. النور ٣٥. ٤. الأصل: الشجر. وما أثبتناه في المتن موافق المصدر.

٥. هود ٧٣. ٦. أمالي الصدوق ١٣٤.

٧. من المصدر. ٨. من المصدر.

٩. ما بين المعقوفين ليس في أ. ١٠. أنوار التنزيل ١٥٧/١.

١١. الكافي ٤٧٨/١ - ٤٧٩، ضمن حديث ٤.

عن محمد بن عليّ، عن الحسن^(١) بن راشد، عن يعقوب بن جعفر بن إبراهيم، عن أبي الحسن موسى عليه السلام أنه قال لرجل نصرانيّ: أمّا أمّ مريم فاسمها مرثا^(٢)، وهي وهيبة بالعربيّة، فمحمول على تعدّد الاسم، وسيأتي في الخبر أنّ اسمها حنة.

وقيل^(٣): كانت لعمران بن يصر بن اسمها مريم، أكبر من هارون وموسى، وهو المراد وزوجته، ويردّه كفالة زكريا، فإنّه كان معاصراً لابن ماثان، وتزوّج ابنته يشاع^(٤)، وكان يحيى وعيسى ابني خالة من الأب.

﴿مُحَرَّرًا﴾: معتقاً لخدمته لا أشغله بشيء، أو مخلصاً للعبادة. ونصبه على الحال. نقل^(٥): أنّها كانت عاقراً عجوزاً. فبينما هي في ظلّ شجرة إذ رأّت طائراً يطعم فرخه، فحنّت إلى الولد وتمنّته، فقالت: اللهم إنّ لك عليّ نذراً إن رزقتني ولدأ أن أتصدّق به على بيت المقدس فيكون من خُدَمِهِ. فحملت بمريم، وهلك عمران، وكان هذا النذر مشروعاّ عندهم في الغلمان^(٦)، فلعلّها بنت الأمر على التقدير أو طلبت ذكراً.

﴿فَتَقَبَّلَ مِنِّي﴾: ما نذرته.

﴿إِنَّكَ أَنْتَ السَّمِيعُ﴾: لقولي.

﴿الْعَلِيمُ﴾^(٧): بنيتي.

﴿فَلَمَّا وَضَعَتْهَا قَالَتْ رَبِّ إِنِّي وَضَعْتُهَا أُنْثَىٰ﴾: الضمير لما في بطنها، أنّه لأنّه كان مؤنثاً. أو لأنّ أنثى حال عنه، والحال وصاحبها واحد بالذات. أو على تأويل مؤنث، كالنفس. ولفظه خبر، ومعناه تحسّر.

﴿وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا وَضَعْتَ﴾: استئناف من الله، تعظيماً لموضوعها.

١. النسخ: الحسين. وما أثبتاه في المتن موافق المصدر.

٢. هكذا في المصدر. وفي النسخ: مرتاد. ٣. أنوار التنزيل ١٥٧/١.

٤. هكذا في المصدر. وفي الأصل: «إشاع» وفي ر: الإيشاع.

٥. نفس المصدر والموضع.

٦. المصدر: «في عهدهم للغلمان» بدل «عندهم في الغلمان».

وقرأ عامر وأبو بكر عن عاصم ويعقوب: « وضعت » على أنه من كلامها، تسليية لنفسها، أي ولعل الله فيه سراً، أو الأنتى كانت خيراً. وقرئ: وضعت، على خطاب الله تعالى لها^(١).

وفي أصول الكافي^(٢): محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد وعلي بن إبراهيم، عن أبيه جميعاً عن ابن محبوب، عن ابن رثاب، عن أبي بصير، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: إنَّ الله أوحى إلى عمران: إنِّي واهب [لك] ^(٣) ذكراً، سوياً مباركاً، يبرئ الأكمه والأبرص، ويحيي الموتى بإذن الله، وجاعله رسولاً إلى بني إسرائيل. فحدّث عمران امرأته حتّى بذلك، وهي أمّ مريم، فلمّا حملت كان حملها بها عند نفسها غلام، فلمّا وضعتها قالت: « ربّ إنّي وضعتها أنثى وليس الذكر كالأنثى »^(٤)، ولا تكون البنت رسولاً.

يقول الله تعالى: « والله أعلم بما وضعت ». فلمّا وهب الله [تعالى لمريم] ^(٥) عيسى كان هو الذي بشر به عمران ووعده إياه، فإذا قلنا في الرجل مناشئاً فكان^(٦) في ولده أو ولد ولده، فلا تنكروا ذلك.

« **وَلَيْسَ الذَّكَرُ كَالْأُنثَى** »: واللام فيها للمعهد؛ أي ليس الذكر الذي طلبت كالأنثى التي وهبت. فيكون بياناً لقوله: « والله أعلم بما وضعت » أو للجنس، بمعنى: وليس الذكر والأنثى سواء فيما نذرت، فيكون من قولها.

[وفي تفسير العياشي^(٧)] ^(٨) عن حفص بن البختري، عن أبي عبد الله عليه السلام في قول الله تعالى: « إنّي نذرت لك ما في بطني محرراً »، المحرّر يكون في الكنيسة لا يخرج^(٩)

١. نفس المصدر والموضع.

٣. من المصدر.

٤. المصدر: « أي » بدل « و ».

٥. من المصدر.

٦. المصدر: وكان.

٧. تفسير العياشي ١/١٧٠، ح ٣٧.

٨. ليس في أ.

٩. المصدر: ولا يخرج.

منها. فلَمَّا وضعتها أنثى قالت: رَبِّ إِنِّي وضعتها أنثى [والله أعلم بما وضعت] ^(١) وليس الذكر كالأنثى. [إِنَّ] ^(٢) الأنثى تحيض فتخرج من المسجد، والمحرّر لا يخرج من المسجد.

﴿وَأَنِّي سَمَّيْتُهَا مَرْيَمَ﴾: عطف على ما سبق من قولها، وما بينهما اعتراض. وإنما ذكرت ذلك لربّها، تقرّباً إليه، وطلباً لأن يعصمها ويصلحها، حتّى يكون فعلها مطابقاً لاسمها، فإنّ مريم في لغتكم: العابدة.

﴿وَأَنِّي أَعِيدُهَا بِكَ﴾: أخيرها بحفظك.

﴿وَذَرَيْتَهَا مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ﴾ ^(٣): المطرود. من الرجم؛ بمعنى: الطرد بالحجارة.

[وفي تفسير العيّاشي ^(٤): (٣): (٤) عن سعد الإسكاف، عن أبي جعفر عليه السلام قال: لقي

إبليس عيسى بن مريم فقال: هل نالني من حباثك شيء؟

قال: جدتك التي قالت: «رَبِّ إِنِّي وضعتها أنثى» إلى «الشیطان الرجيم».

وفي أمالي الشيخ ^(٥): بإسناده إلى أمير المؤمنين عليّ بن أبي طالب عليه السلام في حديث

طويل، يذكر فيه تزويج فاطمة الزهراء عليها السلام وما أكرمه به النبي صلى الله عليه وآله وفيه يقول عليه السلام: ثمّ

أتاني فأخذ بيدي، فقال: قم بسم الله وقم ^(٦) على بركة الله وما شاء الله لا قوّة إلا بالله

توكّلت على الله، ثمّ جاء بي حتّى ^(٧) أقعدني عندها عليها السلام ثمّ قال: اللهمّ إنهما أحبّ

خلقتك إليّ، فأحبهما وبارك في ذريتهما واجعل عليهما منك حافظاً [و] ^(٨) إنني

أعيدهما بك وذريتهما ^(٩) من الشيطان الرجيم.

﴿فَتَقَبَّلَهَا رَبُّهَا﴾: فرضي بها في النذر مكان الذكر.

١. من المصدر.

٢. من المصدر.

٣. نفس المصدر ١/١٧١، ح ٤٠.

٤. ليس في أ.

٥. أمالي الطوسي ٣٨١.

٦. المصدر: قل.

٧. المصدر: «جاءني حين» بدل «جاء بي حتّى».

٨. المصدر: ذريتهما بك.

٩. من المصدر.

﴿ يَقْبُولِ حَسَنٍ ﴾: بوجه يقبل به النذائر. وهو إقامتها مقام الذكر، وتقبلها عقيب ولادتها قبل أن تكبر وتصلح للسدانة.

قال البيضاوي^(١): زُوي أَنْ حَتَّةَ لَمَّا ولدتها، لَعَنَها في خرقه وحملتها إلى المسجد ووضعتها عند الأجر، وقالت: دونكم هذه النذيرة. فتنافسوا فيها؛ لأنها كانت بنت إمامهم وصاحب قربانهم. فَإِنَّ بني ماثان كانوا رؤوس بني إسرائيل وملوكهم. فقال زكريا: أنا أحقُّ بها، لأنَّ^(٢) عندي خالتها. فأبوا إلا القرعة وكانوا سبعة وعشرين. فانطلقوا إلى نهر فألقوا فيه أقلامهم. فطفا قلم زكريا ورسبت أقلامهم. فتكفلها.

ويجوز أن يكون مصدرًا، على تقدير مضاف، أي بذى قبول حسن. وأن يكون تقبل بمعنى استقبال، كتقضى وتعجل، أي فأخذها في أول أمرها حين ولدت، بقبول حسن. ﴿ وَأَنْبَتَهَا نَبَاتًا حَسَنًا ﴾: مجاز عن تربيتها، بما يصلحها في جميع أحوالها.

﴿ وَكَفَّلَهَا زَكَرِيَّا ﴾: شدد الفاء حمزة والكسائي وعاصم، وقصروا زكريا غير عاصم في رواية ابن عيَّاش، على أَنَّ الفاعل هو الله، وزكريا مفعول. وخفف الباقون، ومدوا زكريا مرفوعاً^(٣).

﴿ كُلَّمَا دَخَلَ عَلَيْهَا زَكَرِيَّا الْمِحْرَابَ ﴾: أي الغرفة التي بُنيت لها، أو المسجد، أو أشرف مواضعه. ومقدمها سُمي به لأنه محلُّ محاربة الشيطان. ﴿ وَجَدَ عِنْدَهَا رِزْقًا ﴾: جواب «كلما» وناصبه.

وفي تفسير العياشي^(٤): وفي رواية حريز، عن أحدهما عليهما السلام [قال]: ^(٥) نذرت ما في بطنها للكنيسة أن يخدم^(٦) العباد، وليس الذكر كالأنثى في الخدمة.

قال: فنبتت، وكانت^(٧) تخدمهم وتناولهم حتى بلغت، فأمر زكريا أن تتخذ لها

١. أنوار التنزيل ١/١٥٨.

٢. نفس المصدر والموضع.

٣. من المصدر.

٤. تفسير العياشي ١/١٧٠، ح ٣٨.

٥. المصدر: تخدم.

٦. المصدر: «فشبت فكانت» بدل «فنبتت وكانت».

حجاباً دون العباد، وكان^(١) يدخل عليها فيرى عندها ثمرة الشتاء في الصيف وثمره الصيف في الشتاء. فهنالك دعا وسأل ربّه أن يهب له ذكراً، فوهب له يحيى.

﴿ قَالَ يَا مَرْيَمُ أَنْنِي لَكِ هَذَا ﴾: من أين لك هذا الرزق الآتي في غير أوانه، والأبواب

مغلقة عليك؟

﴿ قَالَتْ هُوَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ ﴾: فلا تستبعد.

﴿ إِنَّ اللَّهَ يَرْزُقُ مَنْ يَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ ﴾^(٢): بغير تقدير لكثرتّه، أو بغير استحقاق

تفضلاً به. وهو يحتمل أن يكون من كلامها، وأن يكون من كلام الله.

وفي تفسير العياشي^(٣): عن إسماعيل الجعفي، عن أبي جعفر عليه السلام قال: إن امرأة

عمران لما نذرت ما في بطنها محرراً، قال: [و] ^(٤) المحرّر للمسجد إذا وضعته^(٥)

وأدخل المسجد فلم يخرج من المسجد أبداً. فلما ولدت مريم قالت: ربّ إنّي وضعتها

أنثى والله أعلم بما وضعت وليس الذكر كالأنثى وإنّي سميتها مريم وإنّي أعيذها بك

وذريتها من الشيطان الرجيم. فساهم^(٥) عليها [النبيون] ^(٦) فأصاب القرعة زكرياً. وهو

زوج أختها - وكفلها وأدخلها المسجد، فلما بلغت ما تبلغ النساء من الطمث، وكانت

أجمل النساء وكانت تصلي فيضيء^(٧) المحراب لنورها. فدخل عليها زكرياً فإذا عندها

فاكهة الشتاء في الصيف وفاكهة الصيف في الشتاء.

فقال: أنى لك هذا؟

قالت: هو من عند الله.

فهنالك^(٨) دعا زكرياً ربّه، قال: إنّي خفت الموالى من ورائي، إلى ما ذكره^(٩) الله من

١. المصدر: فكان.

٢. نفس المصدر والموضع، ح ٣٦.

٣. من المصدر.

٤. المصدر: [أو].

٥. النسخ: فساهموا. وما أثبتناه في المتن موافق المصدر.

٦. من المصدر.

٧. المصدر: «فكانت تصلي ويضيء» بدل «وكانت تصلي فيضيء».

٨. هكذا في المصدر. وفي النسخ: هنالك.

٩. هكذا في المصدر. وفي النسخ: ذكر.

قصة زكريا ويحيى (١).

وفيه (٢) أيضاً: عن سيف، عن نجم عن أبي جعفر عليه السلام قال: إن فاطمة عليها السلام ضمنت لعلِّي عليه السلام عمل البيت والعجين والخبز وقم (٣) البيت، وضمن لها علي عليه السلام ما كان خلف الباب [من] (٤) نقل الحطب وأن يجيء بالطعام، فقال لها يوماً: يا فاطمة هل عندك شيء؟

قالت: لا والذي عظم حَقِّك [ما كان] (٥) عندنا منذ ثلاثة أيام (٦) شيء نقرئك به.

قال: أفلا أخبرتني.

قالت: كان رسول الله صلى الله عليه وآله نهاني أن أسألك شيئاً فقال: لا تسألني ابن عمك شيئاً، إن جاءك بشيء عفواً وإلا فلا تسأليه.

قال: فخرج عليه السلام فلقي رجلاً، فاستقرض منه ديناراً، ثم أقبل به وقد أمسى فلقي مقداد بن الأسود، فقال للمقداد: ما أخرجك في هذه الساعة؟

قال: الجوع، والذي عظم حَقِّك يا أمير المؤمنين.

قال: قلت لأبي جعفر عليه السلام: ورسول الله صلى الله عليه وآله حي؟

قال: ورسول الله صلى الله عليه وآله حي.

قال: فهو أخرجني، وقد استقرضت ديناراً وسأؤترك به. فدفعه إليه، فأقبل فوجد رسول الله صلى الله عليه وآله جالساً وفاطمة تصلي وبينهما شيء مغطى. فلما فرغت أحضرت ذلك الشيء فإذا جفنة من خبز ولحم.

قال: يا فاطمة أتى لك هذا؟

قالت: هو من عند الله، إن الله يرزق من يشاء بغير حساب.

١. هكذا في المصدر. وفي النسخ: يحيى وزكريا.

٢. نفس المصدر ١/١٧١، ح ٤١.

٣. قم البيت: كنهه.

٤. من المصدر.

٥. من المصدر.

٦. النسخ: «ثلث الأء بدل «ثلاثة أيام».

فقال رسول الله ﷺ: ألا أحدثك بمثلك ومثلها؟

قال: بلى.

قال: مثل زكريا إذا دخل على مريم المحراب فوجد عندها رزقا، قال: يا مريم أتى لك هذا؟ قالت: هو من عند الله، إن الله يرزق من يشاء بغير حساب. فأكلوا منها شهرا، وهي الجفنة التي يأكل منها القائم ﷺ وهي عندنا.

[وفي شرح الآيات الباهرة: (١) نقل الشيخ أبو جعفر الطوسي ﷺ في كتاب مصباح الأنوار، بحذف الإسناد قال: روي عن أبي سعيد الخدري قال: أصبح عليّ ﷺ ذات يوم، فقال لفاطمة ﷺ: هل عندك شيء نغتذيه؟

فقال: لا والذي أكرم أبي بالنبوة وأكرمك بالوصية، ما أصبح الغداة عندي منذ يومين شيء إلا كنت (٢) أو ترك به علي نفسي وعلى ابني الحسن والحسين.
فقال أمير المؤمنين ﷺ: يا فاطمة ألا كنت أعلمتني فأبغىكم شيئا.

فقال: يا أبا الحسن إنني لأستحي من إلهي أن تكلف نفسك ما لا تقدر عليه (٣). فخرج علي ﷺ من عندها واثقا بالله وحسن الظن به. فاستقرض دينارا. فأخذه ليشتري به ما يصلحهم. فعرض له المقداد بن الأسود رضوان الله تعالى عليه وكان يوماً شديداً الحر وقد لوّحت الشمس من فوقه وأذته من تحته. فلما رآه أمير المؤمنين ﷺ أنكر شأنه، فقال له: يا مقداد ما أزعجك الساعة من رجلك (٤).

فقال: يا أبا الحسن خلّ سبيلي ولا تسألني عما ورائي.

فقال: يا أخي لا يسعني أن تجاوزني حتى أعلم علمك.

فقال: يا أبا الحسن رغبت إلى الله وإليك أن تخلّ سبيلي ولا تكشفني عن حالتي.

فقال: يا أخي لا يسعك أن تكتمني حالك.

١. تأويل الآيات الباهرة، ١٠٨/١.

٢. النسخ: «إلا شيء» بدل «منذ يومين شيء إلا كنت». وما أثبتناه في المتن موافق المصدر.

٣. هكذا في المصدر. وفي النسخ: به. ٤. كذا في النسخ والمصدر. ولعله «رحلك».

فقال: يا أبا الحسن أما إذا أبيت، فوالذي أكرم محمداً بالنبوة وأكرمك بالوصية، ما أزعجني من رجلي^(١) إلا الجهد، وقد تركت عيالي جياً، فلما سمعت بكاءهم لم تحملي الأرض، خرجت مهموماً راكباً رأسي، هذه حالتي وقصتي.

قال: فانهملت عينا علي بالبكاء حتى بليت دموعه كريمته. فقال: أحلف بالذي حلفت به ان ما أزعجني إلا الذي أزعجك، وقد اقترضت ديناراً فهاكه أو ترك به على نفسي. فدفعت إليه الدينار ورجع. فدخل المسجد فسلم.

فرد رسول الله ﷺ السلام وقال: يا أبا الحسن هل عندك عشاء نتعشاه^(٢) فنقبل^(٣) معك؟ فمكث أمير المؤمنين عليه السلام مطرقاً لا يحير جواباً، حياءً من رسول الله ﷺ وكان قد عرفه الله ما كان من أمر الدينار، ومن أين وجهه بوحى من الله، وأمره^(٤) أن يتعشى عند علي تلك الليلة، فلما نظر إلى سكوته قال: يا أبا الحسن ما لك لاتقول: لا، فأصرف عنك، أو: نعم، فأمضي معك؟

فقال: حباً وكرامة اذهب بنا، فأخذ رسول الله ﷺ بيد أمير المؤمنين وانطلقا حتى دخلا على فاطمة صلوات الله عليها وعليهم أجمعين وهي في محرابها قد قضت صلاتها وخلفها جفنة تفور دخاناً، فلما سمعت كلام رسول الله ﷺ خرجت من مصلاها وسلمت عليه وكانت أعز الناس عليه، فرد عليها السلام ومسح بيده^(٥) على رأسها، وقال: يا بنتاه كيف أمسيت يرحمك الله؟
قالت: بخير.

قال: عشيّنا، رحمك الله. وقد قعد، فأخذت الجفنة ووضعتها بين يدي رسول الله وعليّ صلى الله عليهما وآلهما فلما نظر أمير المؤمنين إلى الطعام وشم ريحه رمى فاطمة ببصره رمياً شحيحاً.

٢. هكذا في المصدر. وفي النسخ: تعشينا.

٤. النسخ: «يأمره» بدل «وأمره».

١. أيضاً يمكن أن يكون «رجلي».

٣. المصدر: «فيميل» أو «فتميل».

٥. هكذا في المصدر. وفي النسخ: يده.

فقال له فاطمه: سبحان الله، ما أشخَ نظرك وأشدّه! فهل أذنبت فيما بيني وبينك ذنباً استوجب به السخطة منك؟

فقال: وأيّ ذنب أعظم من ذنب أصبت اليوم؟ أليس عهدي بك وأنت تحلفي بالله مجتهدة أنك ما طعمت طعاماً منذ يومين؟

فنظرت إلى السماء وقالت: إلهي يعلم ما في سمائه وأرضه أنني لم أكل إلا حقاً. (١)
فقال لها: يا فاطمة فأنتي لك هذا الطعام الذي لم أنظر إلى مثل لونه، ولم أشمّ مثل ريحه قط، ولم أكل أطيب منه؟

قال: فوضع النبي ﷺ كفه المباركة على كتف علي أمير المؤمنين عليه السلام وهزها ثم هزها ثلاث مرّات، [ثم] (٢) قال: يا علي هذا بدل دينارك، هذا جزاء (٣) دينارك من عند الله، إن الله يرزق من يشاء بغير حساب. ثم استعبر باكياً وقال: الحمد لله الذي أبي لكما أن يخرجكما من الدنيا حتى يجريك يا علي مجرى زكريا، ويجريك يا فاطمة مجرى مريم بنت عمران، وهو قوله تعالى: «كَلِمًا دَخَلَ عَلَيْهَا زَكَرِيَّا الْمِحْرَابَ وَجَدَ عِنْدَهَا رِزْقًا قَالَ يَا مَرْيَمُ أَنَّى لَكِ هَذَا قَالَتْ هُوَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يَرْزُقُ مَنْ يَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ». «هُنَالِكَ دَعَا زَكَرِيَّا رَبَّهُ»: في ذلك المكان، أو في ذلك الوقت - وهنا وثمّ وحيث، تستعار للزمان - لما رأى كرامة مريم ومنزلتها من الله. أو لما رأى الفواكه في غير أوانها، تنبّه لجواز ولادة العاقر من الشيخ، فسأل ربه.

﴿ قَالَ رَبِّ هَبْ لِي مِنْ لَدُنْكَ ذُرِّيَّةً طَيِّبَةً ﴾: كما وهبتها لحنّة العجوز العاقر.

﴿ إِنَّكَ سَمِيعُ الدُّعَاءِ ﴾ (٤٨): مجيبه.

وفي عيون الأخبار (٤): بإسناده إلى الريّان بن شبیب قال: دخلت على الرضا عليه السلام في أوّل يوم من المحرم، فقال لي: يا ابن شبیب أصابك أنت؟

١. ما بين المعقوفين ليس في المصدر.

٢. من المصدر.

٣. هكذا في المصدر. وفي النسخ: أجز.

٤. عيون أخبار الرضا عليه السلام ١/٢٩٩، ح ٥٨.

فقلت^(١): لا .

فقال: إن هذا اليوم هو اليوم الذي دعا فيه زكريا عليه السلام ربه تعالى فقال: رب هب لي من لدنك ذرية طيبة إنك سميع الدعاء، فاستجاب الله له، وأمر الملائكة فنادت زكريا وهو قائم يصلي في المحراب: أن الله يبشرك بيحيى مصدقاً^(٢). فمن صام هذا اليوم، ثم دعا الله تعالى استجاب الله تعالى له، كما استجاب [الله] ^(٣) لزكريا عليه السلام.

وفي الكافي^(٤): محمد بن يحيى عن أحمد بن محمد، عن علي بن الحكم، عن رجل، عن محمد بن مسلم، عن أبي عبد الله عليه السلام ^(٥) قال: من أراد أن يجبل له، فليصل ركعتين بعد الجمعة يطيل فيهما الركوع والسجود، ثم يقول: اللهم إني أسألك بما سألك به زكريا عليه السلام إذ قال: رب لا تذرني فرداً وأنت خير الوارثين، اللهم هب لي ذرية طيبة إنك سميع الدعاء، اللهم باسمك استحلتها وفي أمانتك أخذتها، فإن قضيت في رحمها ولداً، فاجعله غلاماً، ولا تجعل للشيطان فيه نصيباً ولا شريكاً.

وفي مجمع البيان^(٦): وروى الحارث بن المغيرة^(٧) قال: قلت لأبي عبد الله عليه السلام: إني من أهل بيت قد انقضوا وليس لي ولد.

فقال: ادع الله^(٨) وأنت ساجد: رب هب لي من لدنك ذرية طيبة إنك سميع الدعاء، «رب لا تذرني فرداً وأنت خير الوارثين»^(٩).

قال: ففعلت^(١٠)، فولد [لي] ^(١١) علي والحسين.

﴿فَنَادَتْهُ الْمَلَائِكَةُ﴾: أي من جنسهم؛ كقولهم: زيد يركب النخيل. فإن المنادي ملك.

١. المصدر: قلت.

٢. من المصدر.

٣. الكافي ٤٨٢٣، ح ٣.

٤. أو المصدر: أبي جعفر.

٥. هكذا في أ. وفي الأصل والمصدر: الحرث بن المغيرة.

٦. ليس في المصدر.

٧. الأنبياء ٨٩.

٨. هكذا في المصدر. وفي النسخ: فقلت.

٩. من المصدر.

وقرأ حمزة والكسائي « فناديه » بالإمالة والتذكير^(١).

« وَهُوَ قَائِمٌ يُصَلِّي فِي الْمَحْرَابِ »: أي قائماً في الصلاة. ويصلي، صفة قائم. أو خبير

آخر. أو حال أخرى. أو حال عن الضمير في « قائم ».

وفي من لا يحضره الفقيه^(٢): وقال الصادق عليه السلام: إن طاعة الله ﷻ خدمته في الأرض،

وليس شيء من خدمته يعدل الصلاة، فمن ثم نادت الملائكة زكرياً، وهو قائم يصلي

في المحراب.

« أَنَّ اللَّهَ يُبَشِّرُكَ بِيحْيَى »: أي بأن الله.

وقرأ نافع وابن عامر^(٣) « بالكسر » على إرادة القول، أو لأن النداء نوع منه.

وقرأ حمزة والكسائي « يبشرك » من الإخبار^(٤).

ويحيى: أعجمي وإن جعل عربياً، فمُنِعَ صرفه للتعريف، ووزن الفعل.

« مُصَدِّقًا »: حال من « يحيى ».

« بِكَلِمَةٍ مِنَ اللَّهِ »: أي بعيسى. سُمِّيَ بذلك، لأنه وُجد بأمره تعالى من دون أب. أو

بكتاب الله، سُمِّيَ بها تسمية للكل باسم جزئه،

« وَسَيِّدًا »: يسود قومه ويفوقهم بالعصمة، لأنه كان نبياً،

« وَحَصُورًا »: مبالغاً في حبس النفس عن الشهوات والملاهي.

ونقل^(٥): أنه مرّ [في صباه]^(٦) بصبيان، فدعوه إلى اللعب، فقال: ما للعب خُلِقْتُ.

وفي مجمع البيان^(٧): حصوراً [وهو الذي]^(٨) لا يأتي النساء. وهو المروي عن

أبي عبد الله عليه السلام.

١. أنوار التنزيل ١٥٩/١.

٢. من لا يحضره الفقيه ٢٠٨/١، ح ٦٢٣.

٣. النسخ: « وقرأ نافع وحمزة وابن عامر ». وهي خطأ بدلالة المصدر. وهو أنوار التنزيل ١٥٩/١.

٤. نفس المصدر والموضع.

٥. أنوار التنزيل ١٥٩/١.

٦. من المصدر.

٧. مجمع البيان ٤٣٨/١.

٨. من المصدر.

﴿وَنَبِيًّا مِّنَ الصَّالِحِينَ﴾ ﴿٣﴾: ناشئاً منهم، أو كائناً من عداد من لم يأت كبيرة ولا صغيرة.

في كتاب كمال الدين وتمام النعمة^(١): بإسناده إلى محمد بن إسماعيل القرشي، عَمَّن حَدَّثَهُ، عن إسماعيل بن أبي رافع، عن أبيه، عن أبي، قال: قال رسول الله ﷺ وقد ذكر عيسى بن مريم ﷺ: فلما أراد الله أن يرفعه أوحى إليه أن يستودع^(٢) نور الله وحكمته وعلم كتابه شمعون بن حمون الصفا خليفته على المؤمنين، ففعل ذلك، فلم يزل شمعون في قومه^(٣) يقوم بأمر الله ﷻ ويهتدي^(٤) بجميع مقال عيسى ﷺ في قومه من بني إسرائيل ويجاهد الكفار، فمن أطاعه وآمن به وبما^(٥) جاء به كان مؤمناً، ومن جحدته وعصاه كان كافراً، حتى استخلص ربنا تبارك وتعالى وبعث في عبادته نبياً من الصالحين وهو يحيى بن زكريا، فمضى^(٦) شمعون وملك عند ذلك أردشير بن بابكان^(٧) أربع عشرة سنة وعشرة أشهر.

وفي ثمان سنين من ملكه، قتلت اليهود يحيى بن زكريا ﷺ ولما^(٨) أراد الله ﷻ أن يقبضه، أوحى إليه أن يجعل الوصية في ولد شمعون، ويأمر الحواريين وأصحاب عيسى بالقيام معه، ففعل ذلك، وعندها ملك سابور بن أردشير ثلاثين سنة حتى قتله الله، وكمل^(٩) علم الله ونوره وتفصيل حكمته في ذرية يعقوب بن شمعون، ومعه الحواريون من أصحاب عيسى ﷺ وعند ذلك ملك بخت نصر مائة سنة وسبعاً وثمانين سنة، وقتل من اليهود سبعين ألف مقاتل على دم يحيى بن زكريا، وخرّب بيت

١. كمال الدين وتمام النعمة / ٢٢٥- ٢٢٦. ٢. هكذا في المصدر. وفي النسخ: استودع.

٣. «في قومه» ليس في المصدر.

٤. هكذا ورد في هامش الأصل. وفي متنه: «يجيء». وفي المصدر: «يحتدي».

٥. النسخ: «فيما» بدل «وبما». وما أثبتناه في المتن موافق المصدر.

٦. المصدر: ثم قبض.

٧. النسخ: «زাকা». تفسير نور الثقلين: «زاركا». وما أثبتناه في المتن موافق المصدر.

٨. المصدر: فلما.

٩. ليس في المصدر.

المقدس ، وتفرقت اليهود في البلدان .

﴿ قَالَ رَبِّ اَنْى يَكُونُ لِىْ غُلَامٌ ﴾ : استبعاداً من حيث العادة ، أو استعظماً وتعجباً ، أو

استفهاماً عن كيفية حدوثه .

﴿ وَقَدْ بَلَغَنِى الْكِبَرُ ﴾ : أدركني كبر السن .

قال البيضاوي^(١) : وكان^(٢) له تسع وتسعون سنة ، ولامرأته ثمان وتسعون [سنة]^(٣) .

﴿ وَامْرَأَتى عَاقِرٌ ﴾ : لاتلد من العقر ، وهو القطع ، لأنها ذات عقر من الأولاد .

﴿ قَالَ كَذَلِكَ اللهُ يَفْعَلُ مَا يَشَاءُ ﴾ : كذلك الله ، مبتدأ مؤخر وخبر مقدم للقرينة ؛ أي

الله على مثل هذه الصفة . ويفعل ما يشاء ، بيان له ؛ أي ما يشاء من العجائب . وهو إنشاء

الولد من شيخ فان وعجوز عاقر . أو كذلك ، خبر مبتدأ محذوف ؛ أي الأمر كذلك . والله

يفعل ما يشاء ، جملة أخرى لبيان أنه يفعل ما يريده من العجائب ؛ أي أنت وزوجك

كبير وعاقر ، والله يفعل ما يشاء من خلق الولد .

ويحتمل أن يكون « كذلك » مفعولاً مطلقاً « ليفعل » ويكون ذلك إشارة إلى ما

نعجب منه ؛ أي الله يفعل ما يشاء من العجائب مثل ذلك الفعل ؛ أي إنشاء الولد من

الفاني والعاقر . أو إشارة إلى ما بينه من حالتهما ؛ أي الذي يفعل ما يشاء من خلق الولد ،

كما أنت عليه وزوجك من الكبير والعقر .

﴿ قَالَ رَبِّ اجْعَلْ لى آيَةً ﴾ : علامة أعلم بها أن ذلك الصوت من الله ، ويكون عبادة

يتدارك بها ما دخله من تلك الهبة . وذلك لأنه إذا جعل له آية وأوحى إليه الآية من الله

[عبادة وشكراً للموهبة]^(٤) يعلم أن صوت الملائكة بأمر الله ووحيه ، ويخضع لله تعالى

شكراً لنعمه .

في تفسير العياشي^(٥) : عن أبي بصير ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : إن زكرياً لما دعا ربه

٢ . المصدر : كانت .

٤ . ليس في أ .

١ . أنوار التنزيل ١٥٩/١ .

٣ . من المصدر .

٥ . تفسير العياشي ١٧٢/١ ، ح ٤٣ .

أن يهب له ذكراً^(١)، فنادته الملائكة بما نادته [به]^(٢) أحب أن يعلم أن ذلك الصوت من الله، فأوحى^(٣) إليه: أن آية ذلك أن يمسك لسانه عن الكلام ثلاثة أيام، قال: فلمأ أمسك لسانه ولم يتكلم، علم أنه لا يقدر على ذلك إلا الله، وذلك قول الله: «رب اجعل لي آية قال آيتك ألا تكلم الناس ثلاثة أيام [إلا رمزاً]».

وعن حماد^(٤): عَمَنَ حَدَّثَهُ، عن أحدهما عليه السلام قال: لَمَّا سَأَلَ [زكريا] ^(٥) رَبَّهُ أَنْ يَهَبَ لَهُ ذِكْرًا، فَوَهَبَ لَهُ يَحْيَى، فدخله من ذلك، فقال: «رب اجعل لي آية قال آيتك ألا تكلم الناس ثلاثة أيام إلا رمزاً» فكان يؤمئ برأسه، وهو الرمز.

﴿ قَالَ آيَتِكَ الْأَتَكَلَّمَ النَّاسُ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ ﴾: أي الله أوحى إليه: أن آيتك وعبادتك ألا تكلم الناس في ثلاثة أيام^(٦) وتخلص المدّة للذكر الله وشكره، قضاء لحقّ النعمة. ﴿إِلَّا رَمَزًا﴾: إشارة برأسك، وأصله التحريك ومنه الرموز للبحر. والاستثناء منقطع.

وقيل^(٧): متصل والمراد بالكلام ما دلّ على الضمير.

هذا إذا قرئ يمسك في الخبر الأوّل على البناء للفاعل، وإرجاع ضميره إلى زكريا. وأما إذا قرئ على البناء للمفعول، أو يجعل فاعل الإمساك هو الله سبحانه، فالحلّ ما نقله البيضاوي^(٨) من أن المعنى: اجعل لي آية علامة أعرف بها الحَبْل، ولأستقبله بالبشاشة والشكر، وتزيح مشقّة الانتظار. قال: آيتك ألا تكلم الناس ثلاثة أيام؛ أي لا تقدر على تكليم^(٩) الناس ثلاثاً.

وقرئ: رَمَزَ، كخدم، جمع رامز. ورُمُزَ، كرسل، جمع رموز، على أنه حال منه.

-
١. هكذا في المصدر. في النسخ: ولدا.
 ٢. من المصدر.
 ٣. المصدر: أوحى.
 ٤. نفس المصدر والموضع، ح ٤٤.
 ٥. من المصدر.
 ٦. ما بين المعقوفتين ليس في أ.
 ٧. أنوار التنزيل ١٥٩/١.
 ٨. نفس المصدر والموضع.
 ٩. هكذا في المصدر. وفي النسخ: تكلم.

ومن الناس ؛ بمعنى : مترامزين . كقوله :

متى ما تلقني فردين تزجف زوانف^(١) إيتيك وتستطارا^(٢)

﴿وَأَذْكُرُ رَبِّكَ كَثِيرًا﴾ : أي في أيام الإمساك عن الكلام مع الناس . وهو مؤكّد لما قبله ،

مبين للغرض منه .

قال البيضاوي^(٣) : وتقييد الأمر بالكثير^(٤) ، يدلّ على أنّه ليس للتكرار^(٥) . وفيه أنّه

لعلّ التقييد لتأكيد ما يفيدّه الأمر ، فلا يدلّ على المدعي .

﴿وَسَبَّحْ بِالْمَشِيِّ﴾ : من الزوال إلى الغروب .

وقيل^(٦) : من العصر ، أو الغروب إلى ذهاب صدر الليل .

﴿وَالْإِبْكَارِ﴾^(٧) : من طلوع الفجر إلى الضحى .

وقرئ بفتح الهمزة ، جمع بكر ، كسخر وأسحار^(٨) .

﴿وَأَذْ قَالَتْ الْمَلَائِكَةُ يَا مَرْيَمُ إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَاكِ وَطَهَّرَكِ وَاصْطَفَاكِ عَلَى نِسَاءِ

الْعَالَمِينَ﴾^(٩) : قال البيضاوي^(١٠) : كلّموها شفاهاً كرامة لها ، ومن أنكر الكرامة زعم أنّ

ذلك كان^(١١) معجزة لزكريا ، أو إرهاباً لنبوة عيسى عليه السلام فَإِنَّ الْإِجْمَاعَ عَلَى أَنَّهُ تَعَالَى لَمْ

يستثنى امرأة لقوله : «وما أرسلنا من^(١٢) قبلك إلا رجالاً» وقيل : ألهموها . انتهى .

ويمكن أن يقال من قبّل منكر الكرامة : لا تكون الكرامة لمن لم يكن فيه نصّ

بالكرامة ، وأما من حصل له التخصيص بالتخصيص كمریم وفاطمة صلوات الله عليهما ،

فهو بمنزلة الاستثناء .

والمقصود أنّه لا تجوز الكرامة لمن سواه ، كوقوع المعجزة للأنبياء والأئمّة ، فإنهم

١ . هكذا في الأصل .

٢ . نفس المصدر والموضع .

٣ . نفس المصدر ١/١٦٠ .

٤ . هكذا في النسخ . وفي المصدر : بالكثرة .

٥ . هكذا في النسخ . وفي المصدر : «لا يفيد التكرار» بدل «ليس للتكرار» .

٦ . نفس المصدر والموضع .

٧ . نفس المصدر والموضع .

٨ . نفس المصدر والموضع .

٩ . هكذا في النسخ . وفي المصدر : كانت .

١٠ . ليس في المصدر .

يتخصّصون بها. ولا يلزم من وقوع شيء لأحد جواز وقوعه لكلّ أحد شرعاً، وإن لم يمنع عليه عقلاً، والمجوّز وقوعه لكلّ أحد بوقوعه لبعض التبس عليه معنى الجواز، فتبصّر.

قيل^(١): الاصطفاء الأوّل تقبّلها من أمّها، ولم تقبل قبلها أنثى، وتفرّغها للعبادة، وإغناؤها برزق الجنة عن الكسب، [وتطهيرها عمّا يستقذر من النساء]^(٢). والثانية هدايتها، وإرسال الملائكة إليها، وتخصيصها بالكرامات السنيّة، كالولد من غير أب، وتبرّءتها ممّا^(٣) قدفته اليهود بإنطاق الطفل، وجعلها وابنها آية للعالمين.

والأظهر أنّ الاصطفاء الأوّل، اصطفاؤها من ذريّة الأنبياء والثاني، اصطفاؤها لولادة عيسى من غير فحل، وتطهيرها من أن يكون في آبائها وأمّهاتها وفي نفسها سفاح. وقيل^(٤): وتطهيرها ممّا^(٥) يستقذر من النساء.

وينافيه ظاهر ما سبق في الخبر من قوله: فلمّا بلغت ما يبلغ النساء من الطمث. وأما ما رواه العياشي^(٦) في تفسيره، عن الحكم بن عتيبة^(٧)، قال: سألت أبا جعفر عليه السلام عن قول الله في الكتاب: «إذ قالت الملائكة يا مريم إنّ الله اصطفاك وطهرك واصطفاك على نساء العالمين» اصطفاها مرّتين، والاصطفاء إنّما هو مرّة واحدة؟ قال: فقال [لي]: «يا حكم إنّ لهذا تأويلاً وتفسيراً. فقلت له: ففسره لنا أبقاك الله.

فقال: يعنى اصطفاها^(٨) إياها أولاً من ذريّة الأنبياء المصطفين المرسلين، وطهرها

١. نفس المصدر والموضع.

٢. من المصدر.

٣. هكذا في المصدر. وفي النسخ: عمّا.

٤. نفس الموضع والمصدر.

٥. هكذا في النسخ. وفي المصدر: عمّا.

٦. تفسير العياشي ١٧٣/١، ح ٤٧.

٧. هكذا في أو تفسير فيروز الثقلين. وفي الأصل ورر والمصدر: «عبيّنة». والظاهر هي خطأ. انظر تنقيح

المقال ٣٥٨/١، ذيل «الحكم بن عتيبة الكوفي الكندي»، وص ٣٦٠ ذيل «الحكم بن عبيّنة».

٨. من المصدر.

٩. النسخ: «اصطفاه» وهو صحيح أيضاً.

من أن يكون في ولادتها من آبائها وأمهاتها سفاح^(١)، واصطفاءها بهذا في القرآن «يا مريم اقنتي لربك واسجدي واركعي [مع الراكعين]»^(٢) «شكراً لله.

فالظاهر أن السائل قد خفي عليه الاصطفاء الأول، وانحصر الاصطفاء عنده في الثاني، وسأل فبينه ﷺ له، وسكت عن الثاني لظهوره عنده.

وفي مجمع البيان^(٣): «واصطفاك على نساء العالمين» أي عالمي^(٤) زمانك، لأن فاطمة بنت رسول الله صلى الله عليها وعلى أبيها وبعلمها وبنيتها سيّدة نساء العالمين. وهو قول أبي جعفر ﷺ.

وقد^(٥) روي عن النبي ﷺ أنه قال: فَصِلْتُ خَدِيجَةَ عَلَى نَسَاءِ أُمَّتِي كَمَا فَضِّلْتُ مَرْيَمَ عَلَى نَسَاءِ الْعَالَمِينَ.

وقال أبو جعفر ﷺ: معنى الآية: واصطفاك من ذرّية الأنبياء، وطهرتك من السفاح، واصطفاك لولادة عيسى من غير فحل وزوج.

«يَا مَرْيَمُ اقْنُتِي لِرَبِّكِ وَاسْجُدِي وَارْكَعِي مَعَ الرَّاكِعِينَ» ﴿٣١﴾ قيل^(٦): أمرت بالصلاة في الجماعة بذكر أركانها، مبالغة في المحافظة عليها. وقدم السجود على الركوع، إمّا لكونه كذلك في شريعتهم، أو للتنبية على أن الواو لا توجب الترتيب، أو ليقترن «اركعي» بالراكعين للإيذان بأن من ليس في صلاتهم ركوع ليسوا مصلّين.

وقيل^(٧): يحتمل أن يكون في زمانها من كان يقوم ويسجد في صلاته ولا يركع، وفيه من يركع، فأمرت بأن تركع مع الراكعين، ولا تكون مع من لا يركع.

وقيل^(٨): المراد بالقنوت أداء الطاعة؛ كقوله^(٩): «أمن هو قانت آناء الليل ساجداً

١. المصدر: سفاحاً.

٢. من أ.

٣. مجمع البيان ٤٤٠/١.

٤. المصدر: «على نساء» بدل «عالمي».

٥. «قد» ليس في المصدر. والأحسن وجودها.

٦. أنوار التنزيل ١٦٠/١.

٧. تفسير الكشاف ٤٢٩/١.

٨. أنوار التنزيل ١٦٠/١.

٩. الزمر ٣/.

وقائماً». وبالسجود: الصلاة؛ كقوله^(١): «وأدبار السجود». وبالزكوع: الخشوع والإخبات.

وفي كتاب علل الشرائع^(٢)، بإسناده إلى أبي عبد الله عليه السلام أنه قال: إنما سميت فاطمة عليها السلام محدثة، لأن الملائكة كانت تهبط من السماء، فتناديها كما تنادي مريم بنت عمران، فتقول: يا فاطمة إن الله اصطفاك وطهرك واصطفاك على نساء العالمين، يا فاطمة اقتني لربك واسجدي واركعي مع الراكعين، فتحدّثهم ويحدّثونها، فقالت لهم ذات ليلة: أليست المفضلة على نساء العالمين مريم بنت عمران؟ فقالوا: إن مريم كانت سيّدة نساء عالمها، وإن الله ﷻ جعلك سيّدة نساء عالمك وعالمها، وسيّدة نساء الأولين والآخرين.

[وفي أصول الكافي^(٣)، بإسناده إلى علي بن محمد الهرمزان^(٤)، عن أبي عبد الله الحسين بن علي عليه السلام قال: لما قبضت فاطمة عليها السلام دفنها أمير المؤمنين عليه السلام سرّاً، وعفا على موضع قبرها. ثم قام^(٥) فحول وجهه إلى قبر رسول الله ﷺ فقال: السلام عليك يا رسول الله عني، والسلام عليك عن ابنتك، وزائرتك، والباثثة في الثرى ببقعتك، والمختار الله لها سرعة اللحاق بك. قلّ يا رسول الله عن صفيتك صبري، وعفا عن سيّدة نساء العالمين تجلّدي.

والحديث طويل، أخذت منه موضع الحاجة^(٦).

وفي نهج البلاغة^(٧)، من كتاب له عليه السلام إلى معاوية جواباً: ومنا خير نساء العالمين ومنكم حمالة الحطب.

٢. علل الشرائع / ١٨٢، ح ١.

١. ق / ٤٠.

٣. الكافي / ٤٥٨١ - ٤٥٩، صدر حديث ٣.

٤. هكذا في المصدر وفي النسختين الأصل ور: «الهرمزي». والظاهر هو خطأ. تنقيح المقال ٣/ ٣٠٩، رقم

٥. هكذا في المصدر. وفي النسختين الأصل ور: قال.

٨٥١٥.

٧. نهج البلاغة / ٣٨٧، ضمن رسالة ٢٨.

٦. ما بين المعقوفتين ليس في أ.

وفي من لا يحضره الفقيه^(١)، روى المعلّى بن محمّد البصريّ، عن جعفر بن سليمان، عن عبدالله بن الحكم^(٢)، عن أبيه، عن سعيد بن جبير، عن ابن عباس، قال: قال النبي ﷺ: **إِنَّ عَلِيًّا وَصِيِّي، وَخَلِيفَتِي، وَزَوْجَتَهُ فَاطِمَةَ سَيِّدَةَ نِسَاءِ الْعَالَمِينَ ابْنَتِي.** والحديث طويل، أخذت منه موضع الحاجة.

وفي أمالي الصدوق^(٣) بإسناده إلى النبي ﷺ أنه قال: **أَيُّمَا امْرَأَةٍ صَلَّتَ فِي الْيَوْمِ وَاللَّيْلَةِ خَمْسَ صَلَوَاتٍ، وَصَامَتَ شَهْرَ رَمَضَانَ، وَحَجَّتْ بَيْتَ اللَّهِ الْحَرَامَ، وَزَكَتَ مَالَهَا، وَأَطَاعَتْ زَوْجَهَا، وَوَالَتَ عَلِيًّا [بَعْدِي] (٤) دَخَلَتِ الْجَنَّةَ بِشَفَاعَةِ ابْنَتِي فَاطِمَةَ. فَإِنَّهَا (٥) لَسَيِّدَةُ نِسَاءِ الْعَالَمِينَ.**

ف قيل له^(٦): **يَا رَسُولَ اللَّهِ أَهِيَ سَيِّدَةُ نِسَاءِ (٧) عَالَمِهَا؟**

فقال ﷺ: **ذَلِكَ مَرْيَمُ ابْنَةُ عِمْرَانَ. وَأَمَّا (٨) ابْنَتِي فَاطِمَةُ فَهِيَ سَيِّدَةُ نِسَاءِ الْعَالَمِينَ مِنَ الْأَوَّلِينَ وَالْآخِرِينَ. وَإِنَّهَا لَتَقُومُ فِي مَحْرَابِهَا فَيَسَلِّمُ عَلَيْهَا سَبْعُونَ أَلْفَ مَلِكٍ مِنَ الْمَلَائِكَةِ الْمُقَرَّبِينَ، وَيُنَادُونَهَا بِمَا نَادَتْ بِهِ الْمَلَائِكَةُ مَرْيَمَ، فَيَقُولُونَ: يَا فَاطِمَةُ إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَاكِ، وَطَهَّرَكِ، وَاصْطَفَاكِ عَلَى نِسَاءِ الْعَالَمِينَ.**

والحديث طويل، أخذت منه موضع الحاجة.

وإسناده إلى الأصمعي بن نباتة^(٩)، قال: قال أمير المؤمنين عليه السلام في بعض خطبه: **أَيُّهَا النَّاسُ اسْمَعُوا قَوْلِي وَاعْقِلُوهُ (١٠) عَنِّي، فَإِنَّ الْفِرَاقَ قَرِيبٌ. أَنَا إِمَامُ الْبَرِيَّةِ، وَوَصِيُّ خَيْرِ الْخَلِيقَةِ، وَزَوْجُ سَيِّدَةِ نِسَاءِ هَذِهِ الْأُمَّةِ.**

١. من لا يحضره الفقيه ١٧٩/٤، ح ٥٤٠٤.

٢. هكذا في المصدر. وفي النسخ: «أبي عبدالله بن الحكم». والظاهر هو خطأ. انظر رجال النجاشي ٢٢٥/

٣. أمالي الصدوق ٣٩٤-٣٩٤، ضمن حديث ٦٠١٨. رقم ٥٩١.

٤. من المصدر. ٥. أو المصدر: وإئنها.

٦. ليس في المصدر. ٧. المصدر: لنساء.

٨. المصدر: «ذاك لمريم بنت عمران فأما» بدل «ذاك مريم ابنة عمران وأما».

٩. نفس المصدر ٤٨٤-٤٨٥، صدر حديث ٩. ١٠. المصدر: اعتقلوه.

﴿ ذَلِكْ ﴾: أي ما ذكرنا من قصص زكريّا ويحيى ومريم،

﴿ مِنْ أَنْبَاءِ الْغَيْبِ نُوحِيهِ إِلَيْكَ ﴾: من الغيوب التي لم تعرفها إلا بالوحي .

﴿ وَمَا كُنْتَ لَدَيْهِمْ إِذْ يَقُولُونَ أَقْلَامُهُمْ ﴾: قيل^(١): أقداحهم للاقتراع في نهر الأردن^(٢).

وقيل^(٣): أقلامه التي كانوا يكتبون [بها]^(٤) التوراة تبرّكاً .

والمراد تقرير كونه وحياً على سبيل التهكم بمنكره . فإنّ طريق معرفة الوقائع المشاهدة أو السماع . وعدم السماع معلوم لاشبهة فيه عندهم . فبقي أن يكون الاهتمام^(٥) باحتمال العيان ، ولا يظنّ به عاقل ، ليعلموا :

﴿ أَيُّهُمْ يَكْفُلُ مَرْيَمَ ﴾: معمول لما دلّ عليه « يلقون أقلامهم » .

وفي كتاب الخصال^(٦)، عن أبي جعفر عليه السلام قال: أوّل من سوهم عليه مريم بنت

عمران ، وهو قول الله تعالى: « وما كنت لديهم إذ يلقون أقلامهم أيهم يكفل مريم » والسهام سته .

وفي من لا يحضره الفقيه^(٧)، مثله .

﴿ وَمَا كُنْتَ لَدَيْهِمْ إِذْ يَخْتَصِمُونَ ﴾^(٨): تنافساً في كفالتها .

في تفسير عليّ بن إبراهيم^(٨)، قال: لما ولدت اختصم^(٩) آل عمران فيها ، فكلّهم^(١٠)

قالوا: نحن نكفلها ، فخرجوا و ضربوا^(١١) بالسّهام بينهم ، فخرج^(١٢) سهم زكريّا ، فتكفلها^(١٣) زكريّا .

١ . أنوار التنزيل ١٦٠/١ .

٢ . النسخ: « شهر أردن » وهي خطأ ظاهراً . وكلمة « شهر » فارسية بمعنى مدينة . وأما بالنسبة إلى إلقائهم

أقلامهم في ماء النهر للاقتراع راجع بحار الانوار ١٩٦٧٤ نقلاً عن مجمع البيان . وهو نهر الأردن ، راجع

تفسير القاسمي (محاسن التأويل) ٩٨٤ . ٣ . نفس المصدر والموضع .

٤ . من المصدر . ٥ . المصدر: الأيهام .

٦ . الخصال ١٥٦ ، ح ١٩٨ . وللحديث تنمة . ٧ . من لا يحضره الفقيه ٨٩/٣ ، ح ٣٣٨٨ . وله تنمة .

٨ . تفسير القمي ١٠٢/١ . ٩ . هكذا في المصدر . وفي النسخ: اختصموا .

١٠ . هكذا في المصدر . وفي النسخ: وكلّهم . ١١ . هكذا في النسخ . وفي المصدر: قارعوا .

١٢ . هكذا في المصدر . وفي النسخ: وخرج . ١٣ . هكذا في المصدر: وفي النسخ: فكفلها .

وفي تفسير العياشي^(١)، عن الحكم بن عتيبة^(٢)، عن أبي جعفر عليه السلام في حديث طويل يقول فيه عليه السلام: قال لنبية محمد عليه السلام يخبره بما غاب عنه من خبر مريم وعيسى: يا محمد! ذلك من أبناء الغيب، نوحه إليك في مريم وابنها، وبما خصهما الله به^(٣) وفضلهما وكرمهما^(٤)، حيث قال: «وما كنت لديهم» يا محمد يعني بذلك رب^(٥) الملائكة، «إذ يلقون أقلامهم أيهم يكفل مريم» حين أتمت من أبيها. وفي رواية أخرى^(٦)، عن ابن أبي خوار^(٧) «أيهم يكفل مريم» حين أتمت من أبيها^(٨) «وما كنت لديهم» يا محمد «إذ يختصمون» في مريم [عند ولادتها بعيسى]^(٩) [بن مريم]^(١٠) أيهم يكفلها ويكفل ولدها.

قال: [فقلت]^(١١) له: أبقاك الله فمن كفلها؟

فقال: أما تسمع لقوله، الآية.

﴿إِذ قَالَتِ الْمَلَائِكَةُ﴾: بدل من «إذ قالت» الأولى أو من «إذ يختصمون» بناء على أن

الاختصاص والبشارة في زمان متسع، كقولك: لقيته سنة كذا.

﴿يَا مَرْيَمُ إِنَّ اللَّهَ يُبَشِّرُكِ بِكَلِمَةٍ مِنْهُ اسْمُهُ الْمَسِيحُ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ﴾: المسيح لقبه، وهو

من الألقاب المادحة، وأصله مشيحا بالعبرانية، ومعناه: المبارك؛ كقوله^(١٢): «وجعلني مباركا».

١. تفسير العياشي ١/١٧٣، ذيل حديث ٤٧.

٢. النسخ والمصدر: «عينة» وهو وهم. انظر تنقيح المقال ١/٣٥٨، ذيل «الحكم بن عتيبة الكوفي الكندي»، و ص ٣٦٠، ذيل «الحكم بن عتيبة».

٣. النسخ: «منه» بدل «الله به». وما أثبتناه في المتن موافق المصدر.

٤. المصدر: أكرمهما. ٥. المصدر: لرب.

٦. نفس المصدر والموضع، ح ٤٨. وللحديث تنمة.

٧. هكذا في النسخ. وفي المصدر وتفسير البرهان ١/٢٨٣ رقم ١٦: خرزاد. وفي تفسير نورالثقلين: خراد.

و نحن لم نعثر على ترجمة لهذا الراوي في كتب الرجال.

٨. المصدر: أبيها. ٩. من المصدر.

١٠. من أ. ١١. من المصدر.

١٢. مريم ٣١/.

وعيسى معزب أيسوع، واشتقاقهما^(١) من المسح، لأنه مُسِح بالبركة، أو بما طهره من الذنوب، أو مسح الأرض ولم يبق في موضع، أو مسحه جبرئيل. ومن العيس وهو بياض يعلوه حمرة، كالزراقم على الماء.

فإن قلت: لِمَ قيل: اسمه المسيح عيسى بن مريم، وهذه ثلاثة أشياء، الاسم منها عيسى، وأما المسيح والابن فلقب وصفة؟

قلت: الاسم للمسمى علامة يُعرَف بها ويتميّز بها عن غيره؛ فكأنه قيل: الذي يُعرَف به، ويتميّز مَن سواه، مجموع هذه الثلاثة. ويحتمل أن يكون عيسى خبر مبتدأ محذوف، وابن مريم صفته. وأن يكون كل من الثلاثة اسماً؛ بمعنى: أن كلًّا منها يميّز تمييز الأسماء. ولا ينافي تعدّد الخبر افراد المبتدأ، فإنه اسم جنس مضاف، وإنما قيل: ابن مريم والخطاب لها تنبيهاً على أنه يولد من غير أب، إذ الأولاد تُنسب إلى الآباء، ولا تُنسب إلى الأم إلا إذا فقد الأب.

﴿وَجِيهًا فِي الدُّنْيَا﴾: حال مقدّرة من «كلمة» الموصوفة بقوله: «منه». والتذكير للمعنى، ووجاهته في الدنيا بالنبوة.

﴿وَالْآخِرَةَ﴾: بالشفاعة.

﴿وَمِنَ الْمُقَرَّبِينَ﴾^(٢): من الله.

وقيل^(٣): إشارة إلى علو درجته في الجنة.

وقيل^(٤): إلى رفعه إلى السماء، وصحبته الملائكة.

﴿وَيُكَلِّمُ النَّاسَ فِي الْمَهْدِ وَكَهْلًا﴾: أي حال كونه طفلاً وكهلاً كلام الأنبياء من غير

تفاوت.

وفي أصول الكافي^(٥)، عده من أصحابنا، عن أحمد بن محمد بن عيسى، عن بن

١. هكذا في أنوار التنزيل ١٦٠/١. وفي النسخ: «أيسوع ومشتقهما» بدل «إيسوع واشتقاقهما».

٢. أنوار التنزيل ١٦١/١. نفس المصدر والموضع.

٣. الكافي ٣٨٢/١، ضمن حديث ١.

محبوب، عن هشام بن سالم، عن يزيد الكناسي قال: سألت أبا جعفر عليه السلام أكان عيسى ابن مريم حين تكلم في المهد حجّة الله على أهل زمانه؟ فقال: كان يومئذ نبياً حجّة الله غير مرسل، أما تسمع لقوله حين قال ^(١): «إني عبد الله آتاني الكتاب وجعلني نبياً وجعلني مباركاً أينما كنت وأوصاني بالصلاة والزكاة ما دمت حياً».

والحديث طويل، أخذت منه موضع الحاجة.
و«المهد» مصدر، سُمي به ما يمهد للصبي من مضجعه.
و«الكهل» من وخطه الشيب ورأيت له بجالة. ولذا قيل ^(٢): والمراد وكهلاً بعد نزوله.
[لأنه رُفِعَ شاباً] ^(٣) وذكر أحواله المختلفة المتنافية إشارة ^(٤) إلى أنه ممكن ليس بإله ^(٥).

﴿وَمِنَ الصّٰلِحِينَ﴾ ^(٦) قال ثالث من «كلمة» أو ضميرها الذي في «يكلم».
﴿قَالَتْ رَبِّ اِنَّى يَكُوْنُ لى وَلَدٌ وَلَمْ يَمَسِّنِى بَشْرٌ﴾: تعجب.
وقيل ^(٧): استبعاد عادي، أو استفهام عن أنه يكون يتزوج أو غيره.
﴿قَالَ﴾: جبرئيل، أو الله وجبرئيل حكى بها قوله تعالى:
﴿كَذٰلِكَ اللّٰهُ يَخْلُقُ مَا يَشَآءُ اِذَا قَضٰى اَمْرًا فَاِنَّمَآ يَقُوْلُ لَهُ كُنْ فَيَكُوْنُ﴾ ^(٨): أي كما أنه يقدر أن يخلق الأشياء بأسباب ومواد متدرجاً، يقدر أن يخلقها دفعة من غير ذلك.
﴿وَيَعْلَمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَالتَّوْرَةَ وَالْاِنْجِيْلَ﴾ ^(٩): إما كلام مبتدأ ذكر تطبيهاً لقلبها، وإزاحة لما همها من خوف اللوم على أنها تلد من غير زوج. أو عطف على «يبشرك» أو «وجيهاً».

٢. أنوار التنزيل ١/١٦١.

١. مريم ٣١/.

٤. المصدر: إرشاداً.

٣. ليس في المصدر.

٥. المصدر: «بمعزل عن الألوهية» بدل «ممكن ليس بإله».

٦. نفس المصدر والموضع.

والكتاب: الكتبة، أو جنس الكتب المنزلة. وتخصيص الكتابين لفضلهما.
وقرأ عاصم ونافع بالياء^(١).

﴿وَرَسُولًا إِلَىٰ يَبِيِّ إِسْرَائِيلَ﴾: منصوب بمقدّر على إرادة القول. والتقدير «ويقول:
أرسلت رسولاً» أو بالعطف على الأحوال المتقدمة. وتخصيص بني إسرائيل
لخصوص من بعثته، أو للردّ على من زعم أنّه مبعوث إلى غيره.
في كتاب كمال الدين^(٢) وتمام النعمة، بإسناده إلى محمد بن الفضل^(٣)، عن أبي
حمزة الثمالي، عن أبي جعفر محمد بن عليّ الباقر عليه السلام في حديث طويل، يقول فيه:
ثم إن الله ﷻ أرسل عيسى عليه السلام إلى بني إسرائيل خاصة، وكانت نبوته ببيت المقدس.
﴿أَنِّي قَدْ جِئْتُكُمْ بِآيَةٍ مِنْ رَبِّكُمْ﴾: متعلق «برسولاً» على تضمين معنى النطق، أي
ناطقاً بأنّي، الخ.

والآية ما يذكر بعده وهو:

﴿أَنِّي أَخْلَقُ لَكُمْ مِنَ الطَّيْرِ كَهَيْئَةِ الطَّيْرِ﴾: نصب^(٤) بدل من «أنّي»، أو جزر بدل من
«آية»، أو رفع على هي أنّي، والمعنى: أقدر وأصور لكم مثل صورة الطير.

﴿فَأَنْفُخُ فِيهِ﴾: الضمير للكاف؛ أي في ذلك المثل.

﴿فَيَكُونُ طَيْرًا﴾: فيصير طياراً.

﴿يَأْذِنُ اللَّهُ﴾: بأمره. ونبه به على أن إحياءه من الله لا منه.

وقرأ نافع هنا وفي المائدة: طائراً، بألف وهمزة^(٥).

وفي كتاب الخصال^(٦)، عن الحسين بن عليّ عليه السلام قال: كان عليّ بن أبي طالب عليه السلام
بالكوفة في الجامع، إذ قام إليه رجل من أهل الشام فسأله عن مسائل، فكان فيما سأله

١. نفس المصدر والموضع.

٣. المصدر: محمد بن الفضل.

٥. أنوار التنزيل ١/١٦١.

٢. كمال الدين وتمام النعمة / ٢٢٠.

٤. أ: فيصير طياراً نصب، الخ.

٦. الخصال ٣٢٢، ح ٨.

[أَن قَالَ لَهُ ^(١)]: أَخْبِرْنِي عَنْ سَنَةِ لَمْ يَرْكُضُوا فِي رَحِمِ؟

فَقَالَ: آدَمُ وَحَوَّاءُ وَكَبْشُ إِبْرَاهِيمَ ^(٢) وَعَصَا مُوسَى وَنَاقَةُ صَالِحٍ وَالخَفَّاشُ الَّذِي عَمَلَهُ عِيسَى بْنُ مَرْيَمَ، فَطَارَ بِأَذْنِ اللَّهِ تَعَالَى .

﴿وَأُتِرِي الْأَكْمَةَ﴾: الَّذِي وَلَدَ أَعْمَى، وَالْمَمْسُوحَ الْعَيْنِ .

﴿وَالْأَبْرَصَ﴾: الَّذِي بِهِ الْبَرَصُ .

نَقَلَ ^(٣): أَنَّهُ رَبَّمَا يَجْتَمِعُ عَلَيْهِ أَلُوفٌ مِنَ الْمَرْضَى، مَنْ أَطَاقَ مِنْهُمْ أَتَاهُ، وَمَنْ لَمْ يَطِقْ أَتَاهُ عِيسَى . وَمَا يَدَاوِي إِلَّا بِالذِّعَاءِ .

﴿وَأَخْبِي الْمَوْتَى بِأَذْنِ اللَّهِ﴾: كَزَّرَهُ لِدَفْعِ تَوْهَمِ الْأُلُوْهِةِ ^(٤) فَإِنَّ الْإِحْيَاءَ لَيْسَ مِنْ جِنْسِ الْأَفْعَالِ الْبَشَرِيَّةِ .

وَفِي عِيُونَ الْأَخْبَارِ ^(٥)، بِإِسْنَادِهِ إِلَى أَبِي يَعْقُوبَ الْبَغْدَادِيِّ قَالَ: قَالَ ابْنُ السَّكَيْتِ لِأَبِي الْحَسَنِ الرِّضَا عليه السلام: لَمَّا ذَا بَعَثَ اللَّهُ مُوسَى بْنَ عِمْرَانَ بِيَدِهِ الْبَيْضَاءَ [وَالْعَصَا] ^(٦) وَآلَةَ السِّحْرِ، وَبَعَثَ عِيسَى بِالطَّبِّ، وَبَعَثَ مُحَمَّدًا عليه السلام بِالْكَلَامِ وَالخُطْبِ؟

فَقَالَ لَهُ أَبُو الْحَسَنِ عليه السلام: إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَمَّا بَعَثَ مُوسَى - إِلَى أَنْ قَالَ -: وَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى بَعَثَ عِيسَى عليه السلام فِي وَقْتِ ظَهَرَتْ فِيهِ الزَّمَانَاتُ وَاحْتِاجَ النَّاسِ إِلَى الطَّبِّ، فَآتَاهُمْ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ تَعَالَى بِمَا لَمْ يَكُنْ عِنْدَهُمْ مِثْلَهُ، وَإِنَّمَا أَحْيَا لَهُمُ الْمَوْتَى وَأَبْرَأَ الْأَكْمَةَ ^(٧) وَالْأَبْرَصَ بِأَذْنِ اللَّهِ تَعَالَى وَوُثِّبَتْ بِهِ الْحِجَّةُ عَلَيْهِمْ .

وَفِي رَوْضَةِ الْكَافِي ^(٨): مُحَمَّدُ بْنُ يَحْيَى، عَنْ أَحْمَدَ بْنِ مُحَمَّدَ بْنِ عِيسَى، عَنْ الْحَسَنِ بْنِ مُحَمَّدَ بْنِ أَبِي جَمِيلَةَ، عَنْ أَبَانَ بْنِ تَغْلِبَ وَغَيْرِهِ، عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام أَنَّهُ

١ . من المصدر .

٢ . هكذا في المصدر . وفي النسخ: إسماعيل .

٣ . أنوار التنزيل ١٦٦/١ - ١٦٦٢ .

٤ . الأصل: اللاهوتية . وما أثبتناه في المتن موافقاً لأنوار التنزيل ١٦٦/١ .

٥ . عيون أخبار الرضا عليه السلام ٧٩/٢ - ٨٠، ضمن حديث ١٢ .

٦ . من أ . وفي المصدر: «بالعصا ويده البيضاء» بدل «بيده البيضاء والعصا» .

٧ . المصدر: أبرأ لهم الأكمه .

٨ . الكافي ٣٣٧/٨، ح ٥٣٢ .

سئل: هل كان عيسى بن مريم أحياً أحدًا بعد موته حتى كان له أكل ورزق ومدة وولد؟ فقال: نعم، إنه كان له صديق مؤاخ له في الله تعالى، وكان عيسى عليه السلام يمر به وينزل عليه، وإن عيسى عليه السلام غاب عنه حيناً ثم مر به ليسلم عليه، فخرجت إليه أمه فسألها عنه، فقالت: مات يا رسول الله. قال: أفتحيين أن تريه؟^(١) قالت: نعم. فقال لها: فإذا كان غداً فأتيك حتى أحياه لك بإذن الله تبارك وتعالى فلما كان من الغد أتاها، فقال لها: انطلقني معي إلى قبره. فانطلقا حتى أتيا قبره فوقف [عليه]^(٢) عيسى صلى الله عليه. ثم دعا الله سبحانه فأنفج القبر وخرج ابنها حياً. فلما رآته أمه ورأها بكيا. فرحمهما عيسى عليه السلام فقال [له]^(٣) عيسى: أتحب أن تبقى مع أمك في الدنيا؟ فقال: يا نبي الله بأكل ورزق ومدة أم بغير أكل ورزق ومدة؟^(٤) فقال له عيسى عليه السلام: بأكل ورزق ومدة [و]^(٥) تعمّر عشرين سنة وتزوج ويولد لك، قال: نعم إذاً.

قال: فدفعه عيسى إلى أمه فعاش عشرين سنة [تزوج]^(٦) وولد له.

وفي الكافي^(٧) علي بن محمد، عن بعض أصحابنا، عن علي بن الحكم، عن ربيع بن محمد، عن عبدالله بن سليم العامري، عن أبي عبدالله عليه السلام قال: إن عيسى بن مريم جاء إلى قبر يحيى بن زكريا عليه السلام وكان سأل ربه أن يحييه له، فدعاه فأجابه وخرج إليه من القبر، فقال له: ما تريد مني؟ فقال له: أريد أن تؤنسني كما كنت في الدنيا، فقال له: يا عيسى ما سكنت عني حرارة الموت وأنت تريد أن تعيدني إلى الدنيا وتعود علي حرارة الموت، فتركه فعاد إلى قبره.

﴿وَأَنْبِئِكُمْ بِمَا تَأْكُلُونَ وَمَا تَدْخِرُونَ فِي بُيُوتِكُمْ﴾: بالمغيبات من أحوالكم التي لا تشكّون فيها.

١. المصدر: تراه.

٢. من المصدر.

٣. من المصدر.

٤. المصدر وأ: ولا رزق ولا مدة.

٥. من المصدر.

٦. من المصدر.

٧. الكافي ٢٦٠٣، ح ٣٧.

وفي تفسير علي بن إبراهيم^(١)، حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدٍ الْهَمْدَانِيُّ قَالَ: حَدَّثَنِي جَعْفَرُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ: حَدَّثَنَا كَثِيرُ بْنُ عِيَّاشٍ، عَنْ زِيَادِ بْنِ الْمُنْذَرِ [عَنْ أَبِي الْجَارُودِ، عَنْ أَبِي جَعْفَرٍ مُحَمَّدَ بْنَ عَلِيٍّ عليه السلام فِي قَوْلِهِ: [و] ^(٢) أَنْبَيْتُكُمْ بِمَا تَأْكُلُونَ وَمَا تَذْخَرُونَ [فِي بَيْوتِكُمْ] ^(٤) فَإِنَّ عَيْسَى عليه السلام كَانَ يَقُولُ لِبَنِي إِسْرَائِيلَ: إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ وَإِنِّي أَخْلَقْتُ لَكُمْ مِنَ الطِّينِ كَهَيْئَةِ الطَّيْرِ فَأَنْفَخَ فِيهِ فَيَكُونُ طَيْرًا بِإِذْنِ اللَّهِ وَأَبْرَأُ الْأَكْمَهَ وَالْأَبْرَصَ، وَالْأَكْمَهَ هُوَ الْأَعْمَى. قَالُوا: مَا نَرَى الَّذِي تَصْنَعُ إِلَّا سِحْرًا. فَأَرْنَا آيَةَ نَعْلِكَ صَادِقًا. قَالَ: أَرَأَيْتُمْ ^(٥) إِنْ أَخْبَرْتُكُمْ بِمَا تَأْكُلُونَ وَمَا تَذْخَرُونَ فِي بَيْوتِكُمْ ^(٦)، يَقُولُ: مَا أَكَلْتُمْ فِي بَيْوتِكُمْ قَبْلَ أَنْ تَخْرُجُوا وَمَا أَذْخَرْتُمْ بِاللَّيْلِ ^(٧)، تَعْلَمُونَ أَنِّي صَادِقٌ؟ قَالُوا: نَعَمْ. فَكَانَ يَقُولُ لِلرَّجُلِ ^(٨): أَكَلْتَ كَذَا وَشَرَبْتَ كَذَا وَكَذَا وَرَفَعْتَ كَذَا وَكَذَا. فَمِنْهُمْ مَنْ يَقْبَلُ مِنْهُ فَيُؤْمِنُ. وَمِنْهُمْ مَنْ يَنْكُرُ فَيَكْفُرُ ^(٩). وَكَانَ لَهُمْ فِي ذَلِكَ آيَةٌ إِنْ كَانُوا مُؤْمِنِينَ.

﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لآيَةً لِّكُمْ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ ﴿١١﴾: موقفين للإيمان، فإنَّ غيرهم لا يستفيع بالمعجزات. أو مصدِّقين بالحقِّ غير معاندين.

وفي كتاب الاحتجاج^(١٠) للطبرسي عليه السلام: رَوَى عَنْ مُوسَى بْنِ جَعْفَرٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ آبَائِهِ، عَنْ الْحُسَيْنِ بْنِ عَلِيٍّ عليه السلام أَنَّهُ قَالَ: إِنَّ يَهُودِيًّا مِنْ يَهُودِ الشَّامِ وَأَحْبَارِهِمْ قَالَ لِعَلِيِّ عليه السلام فِي أَثْنَاءِ كَلَامِ طَوِيلٍ: فَإِنَّ هَذَا عَيْسَى بْنُ مَرْيَمَ تَزَعَمُونَ^(١١) أَنَّهُ تَكَلَّمَ فِي الْمَهْدِ صَبِيًّا؟

-
١. تفسير القمي ١٠٢/١.
 ٢. من المصدر.
 ٣. من المصدر.
 ٤. من المصدر.
 ٥. هكذا في المصدر. وفي النسخ: أرأيتكم.
 ٦. «في بيوتكم» ليس في المصدر.
 ٧. المصدر: «ذخرتم الليل» بدل «اذخرتم بالليل».
 ٨. النسخ: «أنت» بدل «للرجل».
 ٩. هكذا في المصدر. وفي النسخ: «يكفر» بدل «ينكر فيكفر».
 ١٠. الاحتجاج ٣١٤/١-٣٣٥. مقاطع من الحديث.
 ١١. أور: ايزعمون.

قال له عليّ عليه السلام: لقد كان كذلك . ومحمّد صلى الله عليه وآله سقط من بطن أمه واضعاً يده اليسرى على الأرض ورافعاً يده اليمنى ^(١) إلى السماء ، يحرك شفثيه بالتوحيد ، وبدا من فيه نور رأى أهل مكّة [منه] ^(٢) قصور بصرى من الشام وما يليها والقصور الحمر من أرض اليمن وما يليها والقصور البيض من اصطخر ^(٣) وما يليها ، ولقد أضاءت الدنيا ليلة وُلد النبي صلى الله عليه وآله حتى فزعت الجنّ والإنس والشياطين ، وقالوا : حدث في الأرض حدث . قال له اليهودي : فإنّ عيسى يزعمون أنّه خلق من الطين كهيئة الطير فينفخ ^(٤) فيه فكان طيراً بإذن الله صلى الله عليه وآله .

فقال له عليّ عليه السلام: لقد كان كذلك ، ومحمّد صلى الله عليه وآله قد فعل ما هو شبيه لهذا ، إذ أخذ يوم حنين حجراً فسمعتنا للحجر تسبيحاً وتقديساً . ثمّ قال للحجر : انفلق ، فانفلق ثلاث فلح يسمع لكلّ فلقة منها تسبيح لا يسمع للأخرى .

ولقد بعث إلى شجرة يوم البطحاء فأجابته ولكلّ غصن منها تسبيح وتهليل وتقديس . ثمّ قال لها : انشقي ، فانشقت نصفين . ثمّ قال لها : التزقي ، فالتزقت . ثمّ قال لها : اشهدي لي ^(٥) بالنبوة ، فشهدت .

ثمّ قال له اليهودي : فإنّ عيسى تزعمون ^(٦) أنّه قد أبرأ الأكمه والأبرص بإذن الله صلى الله عليه وآله . فقال له عليّ عليه السلام: لقد كان كذلك ، ومحمّد صلى الله عليه وآله أعطي ما هو أفضل [من ذلك] ^(٧) أبرأ ذا العاهة من عاهته ، فبينما ^(٨) هو جالس إذ سأل عن ^(٩) رجل من أصحابه ، فقالوا ^(١٠) : يا رسول الله إنّهُ قد صار في ^(١١) البلاء كهيئة الفرخ [الذي] ^(١٢) لا ريش عليه . فأتاه صلى الله عليه وآله فإذا هو كهيئة الفرخ من شدّة البلاء . فقال له : قد كنت تدعو في صحّتك دعاء ؟ قال : نعم . كنت

-
- | | |
|----------------------|--|
| ١ . ليس في أ . | ٢ . من المصدر . |
| ٣ . المصدر : اصطخر . | ٤ . المصدر : فنخ . |
| ٥ . ليس في المصدر . | ٦ . المصدر : يزعمون . |
| ٧ . من المصدر . | ٨ . المصدر : وبينما . |
| ٩ . ليس في المصدر . | ١٠ . هكذا في المصدر . وفي النسخ : فقال . |
| ١١ . المصدر : من . | ١٢ . من المصدر . |

أقول: يا ربَّ أيما عقوبة أنت معاقبي بها في الآخرة فعجلها^(١) لي في الدنيا. فقال له النبي ﷺ: ألا قلت: اللهم آتنا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقنا عذاب النار. فقالها [الرجل] ^(٢) فكأنما نشط من عقال وقام صحيحاً وخرج معنا.

ولقد أتاه رجل من جهينة أجذم يتقطع من الجذام. فشكا إليه ﷺ. فأخذ قدحاً من ماء فتفل فيه. ثم قال: امسح به ^(٣) جسدك. ففعل، فبرئ حتى لم يوجد فيه ^(٤) شيء. ولقد أتى النبي بأعرابي ^(٥) أبرص. فتفل [من] ^(٦) فيه [عليه] ^(٧) فما قام من عنده إلا صحيحاً.

ولئن زعمت أن عيسى عليه السلام أبرأ ذوي العاهات ^(٨) من عاهاتهم، فإن محمداً ﷺ بينما هو في بعض ^(٩) أصحابه إذا ^(١٠) هو بامرأة فقالت: يا رسول الله إن ابني قد أشرف على حياض الموت كلما أتته بطعام وقع عليه التثاؤب. فقام النبي ﷺ وقمنا معه. فلما أتيناها قال له: جانب يا عدو الله ولي الله (فأنا) ^(١١) رسول الله ﷺ فجانبه الشيطان، فقام صحيحاً وهو معنا في عسكرنا.

ولئن زعمت أن عيسى بن مريم أبرأ العميان ^(١٢)، فإن محمداً ﷺ قد فعل ما هو أكثر من ذلك؛ إن قتادة بن ربعي كان رجلاً صحيحاً، فلما كان يوم أحد أصابته طعنة في عينه، فبدرت حدقته فأخذها بيده، ثم أتى بها النبي ﷺ فقال: يا رسول الله إن امرأتي الآن تبغضني، فأخذها رسول الله ﷺ من يده، ثم وضعها في مكانها، فلم تكن تُعرف إلا بفضل حسننها وفضل ضوئها على العين الأخرى.

-
١. المصدر: فاجعلها.
 ٢. من المصدر.
 ٣. ليس في المصدر.
 ٤. المصدر: عليه.
 ٥. النسخ: «أتى العربي» بدل «أتى النبي بأعرابي». وما أثبتناه في المتن موافق المصدر.
 ٦. من المصدر.
 ٧. من المصدر.
 ٨. هكذا في النسخ. وفي المصدر: ذا العاهات.
 ٩. ليس في المصدر.
 ١٠. المصدر: إذ.
 ١١. هكذا في المصدر. وفي النسخ: فأتاه.
 ١٢. هكذا في المصدر. وفي النسخ: العمياء.

ولقد خرج عبدالله بن عتيك^(١) وبانت يده يوم حنين، فجاء إلى النبي ﷺ ليلاً، فمسح عليه يده، فلم تكن تُعَرَّف من اليد الأخرى.

ولقد أصاب محمّد بن مسلمة يوم كعب بن الأشرف^(٢) مثل ذلك في عينه ويده، فمسحه رسول الله ﷺ فلم يستبيناً.

ولقد أصاب عبدالله بن أنيس مثل ذلك في عينه^(٣)، فمسحها فما عَرِفَت من الأخرى، فهذه كلّها دلالة لنبوته ﷺ.

قال له اليهودي: فإن عيسى يزعمون أنه أحيى الموتى بإذن الله.

قال له عليّ عليه السلام: لقد كان كذلك، ومحمّد ﷺ سبّحت في يده تسع حصيات فسمع نغماتها في جمودها ولا روح فيها لتمام حجة نبوته، ولقد كلّمه الموتى^(٤) من بعد موتهم واستغاثوه ممّا خافوا تبعته. ولقد صلّى بأصحابه ذات يوم فقال: ما هاهنا من بني النجّار أحد وصاحبهم محتبس على باب الجنة بثلاثة دراهم لفلان اليهودي، وكان شهيداً.

ولئن زعمت^(٥) أن عيسى كلّم الموتى، فلقد كان لمحمّد ﷺ ما هو أعجب من هذا؛ إن النبي ﷺ لما نزل بالطائف وحاصره أهلها بعثوا إليه بشاة^(٦) مسلوخة مطليّة بسم، فنطق الذراع منها فقالت: يا رسول الله لاتأكلني فإنّي مسمومة، فلو كلّمت البهيمة وهي حيّة لكانت من أعظم حجج الله عزّ ذكره على المنكرين لنبوته، فكيف وقد كلّمته من بعد ذبح وسلخ وشوي^(٧).

ولقد كان ﷺ يدعوا بالشجرة فتجيبه، وتكلّمه البهيمة، وتكلّمه السباع، وتشهد له

١. المصدر: «عبدالله بن عبيد» وقيل فيه: «في بعض النسخ: عتيك» والظاهر هو الأصوب. كذا ورد في النسخ. انظر: تنقيح المقال ١٩٧/٢، رقم ٦٩٤٧.

٢. المصدر: كعب بن أشرف.

٣. «في عينه» ليس في ر.

٤. أ: «الله» بدل «الموتى».

٥. هكذا في المصدر. وفي النسخ: إن زعمت.

٦. النسخ: «شاة» وما أبتناه في المتن موافق المصدر.

٧. المصدر: شيّ.

بالبُتوة وتحذّرهم عصيانه، فهذا أكثر ممّا أعطي عيسى .

قال له اليهودي: إن عيسى تزعمون^(١) أنه أنبا قومه بما يأكلون وما يدخرون في بيوتهم .

قال له عليّ عليه السلام: لقد كان كذلك، ومحمّد صلى الله عليه وآله فعل ما هو أكبر^(٢) من هذا، إن عيسى أنبا قومه بما كان^(٣) من وراء الحائط، ومحمّد صلى الله عليه وآله أنبا قومه^(٤) [عن مؤتة^(٥)] وهو عنها غائب، ووصف حربهم ومن استشهد^(٦) منهم، وبينه وبينهم مسيرة شهر، وكان يأتيه الرجل يريد أن يسأله عن شيء فيقول صلى الله عليه وآله: تقول أو أقول، فيقول: بل قل يا رسول الله، فيقول: جثنتي في كذا وكذا، حتّى يفرغ^(٧) من حاجته. ولقد كان يخبر أهل مكّة بأسرارهم بمكّة حتّى لا يترك من أسرارهم شيئاً، منها ما كان بين صفوان بن أمية وبين عمير بن وهب^(٨) [إذ أتاه عمير^(٩)] فقال: جثت في فكاك ابني، فقال له: كذبت، بل قلت لصفوان [بن أمية^(١٠)] وقد اجتمعتم في الحطيم وذكرتم قتلى بدر وقتلتم: والله للموت^(١١) أهون علينا^(١٢) من البقاء مع ما صنع محمّد بنا. وهل حياة بعد أهل القليب؟! فقلت أنت: لولا عيالي ودين عليّ لأرحتك من محمّد، فقال صفوان: عليّ أن أقضي دينك وأن أجعل بناتك مع بناتي يصيبهنّ ما يصيبهنّ^(١٣) من خير أو شرّ، فقلت أنت: فاکتمها عليّ وجهزني حتّى أذهب فأقتله، فجثت لقتلي، فقال^(١٤): صدقت يا رسول الله فأنا أشهد أن لا إله إلا الله وأنت رسول الله. وأشباه هذا ممّا لا يحصى .

-
١. المصدر: يزعمون .
 ٢. المصدر: «كان له أكثر» بدل «فعل ما هو أكبر» .
 ٣. هكذا في المصدر. وفي النسخ: يأكلون .
 ٤. هكذا في أ. وفي المصدر وسائر النسخ: من قومه .
 ٥. من المصدر .
 ٦. هكذا في المصدر. وفي النسخ: أشهد .
 ٧. هكذا في المصدر. وفي النسخ: فرغ .
 ٨. من المصدر .
 ٩. من المصدر .
 ١٠. من المصدر .
 ١١. هكذا في المصدر. وفي النسخ: الموت .
 ١٢. هكذا في المصدر. وفي النسخ: لنا .
 ١٣. «ما يصيبهنّ» ليس في أ .
 ١٤. هكذا في المصدر. وفي النسخ: «لقتلني قال» بدل «لقتلي فقال» .

وفي أصول الكافي^(١): عدّة من أصحابنا، عن أحمد بن محمّد، عن عليّ بن الحكم، عن مثنى الحنّاط، عن أبي بصير قال: دخلت على أبي جعفر عليه السلام. فقلت له: أنتم ورثة^(٢) رسول الله صلى الله عليه وآله؟

قال: نعم.

قلت: رسول الله صلى الله عليه وآله وارث الأنبياء علّم كما^(٣) علّموا؟

قال [لي] ^(٤): نعم.

قلت: فأنتم تقدرون على أن تحيوا الموتى وتبرأوا الأكمه والأبرص؟

قال لي^(٥): نعم بإذن الله. ثمّ قال [لي] ^(٦) ادن منّي يا أبا محمّد، فدنوت منه، فمسح على وجهي وعلى عيني، فأبصرت الشمس والسماء والأرض والبيوت وكل شيء في البلد، ثمّ قال لي: أتحبّ أن تكون هكذا ولك ما للناس وعليك ما عليهم يوم القيامة أو تعود كما كنت ولك الجنة خالصاً؟

قلت: «أعود كما كنت. فمسح على عيني، فعدت كما كنت. [قال: ^(٧)] فحدّث ابن أبي عمير بهذا، فقال: أشهد أنّ هذا حقّ كما أنّ النهار حقّ.

وفي كتاب التوحيد^(٨)، في باب مجلس الرضا عليه السلام مع أصحاب الأديان والمقاتلات، قال الرضا عليه السلام: لقد اجتمعت قريش إلى رسول الله صلى الله عليه وآله فسألوه أن يحيي لهم موتاهم. فوجه معهم عليّ بن أبي طالب عليه السلام فقال [له] ^(٩): اذهب إلى الجبّانة^(١٠) فناد بأسماء هؤلاء الرهط الذين يسألون عنهم بأعلى صوتك: يا فلان ويا فلان ويا فلان، يقول لكم محمّد

١. الكافي ٤٧٠/١، ح ٣.

٢. هكذا في المصدر. وفي النسخ: «وأنت ورثت» بدل «أنتم ورثة».

٣. المصدر ور: كلّما.

٤. من المصدر.

٥. ليس في المصدر.

٦. من المصدر.

٧. التوحيد ٤٢٣، مقطع من حديث ١ من باب ٦٥.

٨. من المصدر.

٩. هكذا في المصدر. وفي النسخ: جبّانة.

[رسول الله] ^(١): قوموا بإذن الله ﷻ، فقاموا ينفضون التراب عن رؤوسهم، فأقبلت قريش تسألهم عن أمورهم ثم أخبروهم أن محمداً قد بُعث نبياً، وقالوا: وددنا أننا ^(٢) أدركناه فنؤمن به، ولقد أبرأ الأكمه والأبرص والمجانين، وكلمه البهائم والطيور والجن والشياطين، ولم نتخذة رباً من دون الله ﷻ.

﴿ وَمُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ التَّوْرَةِ ﴾: عطف على «رسولاً» على الوجهين. أو منصوب بإضمار فعل، دلَّ عليه «قد جئتكم»: أي وجئتكم مصدقاً.

﴿ وَلَا حِلَّ لَكُمْ ﴾: مقدر بإضمار فعل، دلَّ عليه «قد جئتكم»: أي وجئتكم لأحل. أو مردود على قوله: «قد جئتكم» بآية: أي جئتكم لأظهر آية ولأحل. أو على معنى «مصدقاً»: أي جئتكم لأصدق ولأحل؛ كقولهم: جئتكم معتذراً ولأطيب قلبك.

﴿ بَغْضِ الَّذِي حُرِّمَ عَلَيْكُمْ ﴾: أي في شريعة موسى ﷺ كالشحوم والشروب ^(٣) والسّمك ولحوم الإبل والعمل في السبت. وفي الآية دلالة على أن شرعه كان ناسخاً لشرع موسى ﷺ.

وفي تفسير العياشي ^(٤): عن محمد الحلبي، عن أبي عبد الله ﷺ قال: كان بين داود وعيسى بن مريم ﷺ أربعمائة سنة، وكان شريعة عيسى أنه بُعث بالتوحيد والإخلاص، وبما أوصى به نوح وإبراهيم وموسى، وأنزل عليه الإنجيل، وأخذ عليه الميثاق الذي أخذ على النبيين، وشُرِّع له في الكتاب إقام الصلاة مع الدين، والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، وتحريم الحرام وتحليل الحلال، وأنزل عليه في الإنجيل مواعظ وأمثال وحدود ليس فيها قصاص ولا أحكام حدود ولا فرض

١. من المصدر. ٢. هكذا في المصدر. وفي النسخ: إنّا كنا.

٣. هكذا في أنوار التنزيل ١/١٦٤. وهو جمع لثرب وزان فلس. والثرب شحم رقيق على الكرش والأمعاء (المصباح المعبر للفيومي). وفي النسخ: الشروب.

٤. تفسير العياشي ١/١٧٥، ح ٥٢.

مواييث، وأنزل عليه تخفيف ما كان نزل على موسى في التوراة، وهو قول الله في الذي قال عيسى بن مريم لبني إسرائيل: ولأحلّ لكم بعض الذي حرّم عليكم. وأمر عيسى من معه ممن اتبعه من المؤمنين، أن يؤمنوا بشريعة^(١) التوراة والإنجيل.

﴿وَجِئْتَكُمْ بِآيَةٍ مِنْ رَبِّكُمْ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا رَبَّكُمْ﴾ ﴿٥٠﴾ ﴿إِنَّ اللَّهَ رَبِّي وَرَبُّكُمْ فَاعْبُدُوهُ هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ﴾ ﴿٥١﴾: الظاهر أن قوله: «قد جئتمكم بآية» تكرير لما قبله، أي جئتمكم بآية بعد أخرى ممّا ذكرت لكم. والأول لتمهيد الحجّة. والثاني لتقريبها إلى الحكم. ولذلك رتب عليه «بالبقاء».

قوله: فاتقوا الله أي أني جئتمكم بالمعجزات القاهرة والآيات الباهرة، فاتقوا الله في المخالفة، وأطيعوا لي فيما أدعوكم إليه، ثم شرع في الدعوة، وأشار إليها بالقول المجمل، فقال: إن الله ربّي وربكم، إشارة إلى استكمال القوّة النظرية بالاعتقاد الحقّ الذي غايته التوحيد.

وقال: فاعبدوه، إشارة إلى استكمال القوّة العلمية، فإنّه بملازمة الطاعة التي هي الإتيان بالأوامر والانتهاز عن المناهي. ثم قرّر ذلك بأن بيّن أن الجمع بين الأمرين، هو الطريق المشهود عليه بالاستقامة.

وقيل^(٢): معناه وجئتمكم بآية أخرى ألهمنيها ربكم، وهو قوله: «إن الله ربّي وربكم» فإنّه دعوة الحقّ المجمع عليه فيما بين الرسل، الفارقة بين النبيّ والساحر.

أو جئتمكم بآية، على أن الله ربّي وربكم. وقوله: «فاتقوا الله وأطيعوا» اعتراض. ﴿فَلَمَّا أَحَسَّ عِيسَى مِنْهُمُ الْكُفْرَ﴾: قيل^(٣): تحقّق كفرهم عنده، تحقّق ما يدرك بالحواس.

١. هكذا في المصدر. وفي النسخ: لشريعة. ٢. أنوار التنزيل ١/١٦٤.

٣. نفس المصدر والموضع.

[وفي تفسير العياشي^(١)]: ^(٢) وروى ^(٣) ابن أبي عمير، عن رجل، عن أبي عبدالله عليه السلام في قول الله تعالى ^(٤): «فَلَمَّا أَحَسَّ عَيْسَىٰ مِنْهُمْ الْكُفْرَ، أَي لَمَّا سَمِعَ وَرَأَى أَنَّهُمْ يَكْفُرُونَ، فَعَلَىٰ هَذِهِ الرَّوَايَةِ، كَانَ الْإِحْسَاسُ مُسْتَعْمَلًا فِي مَعْنَاهُ الْحَقِيقِيِّ، وَلَا يَكُونُ اسْتِعَارَةً تَبَعِيَّةً، كَمَا فِي الْأَوَّلِ.

﴿ قَالَ مَنْ أَنْصَارِي ﴾: جمع ناصر. وحمله على « من » لإرادة المتعدّد منه، أو للمبالغة في كونه ناصرًا إلى الله ملتجئًا إلى الله، أو ذاهبًا أو ضامًا إليه. ويحتمل تعلّقه « بأنصاري » على تضمين الإضافة، أي من الذين يضيفون أنفسهم.

﴿ إِلَى اللَّهِ ﴾: في نصري.

وقيل ^(٥): « إلى » هاهنا بمعنى: « مع » أو « في » أو « اللام ».

﴿ قَالَ الْحَوَارِيُّونَ ﴾: حواريو الرجل: صفوته وخالصته. من الحور، وهو البياض الخالص. ومنه: الحواريات للحضريات، لخلوص ألوانهنّ ونظافتهنّ، قال:

فقل للحواريات يبكين غيرنا
ولاتبكنا إلا الكلاب النوائح

وفي وزنه: الحوالي، وهو الكثير الحيلة.

سُمِّيَ به أصحاب عيسى عليه السلام قيل ^(٦): لخلوص نيّتهم، ونقاء سريرتهم. وقيل: كانوا ملوكاً يلبسون البيض، استنصر بهم عيسى على ^(٧) اليهود. وقيل: قصّارون يحورون الثياب، أي ^(٨) يبيّضونها.

﴿ نَحْنُ أَنْصَارُ اللَّهِ ﴾: في دينه.

١. لم نثر عليه في تفسير العياشي. ولكن يوجد في تفسير القمي ١٣٠/١. ونقله عن القمي في تفسير

الصابي ٣١٥/١ وتفسير البرهان ٢٨٤/١، ح ٢. إلا أنّه في تفسير نور الثقلين ٣٤٥/١، تحت رقم ١٥٢ ورد

بدون عنوان. والحديث الذي قبله (رقم ١٥١) عن تفسير العياشي.

٢. ليس في أ. ٣. هكذا في المصدر وفي النسخ: روي عن.

٤. هكذا في المصدر. وفي النسخ: « قوله » بدل « قول الله تعالى ».

٥. أنوار التنزيل ١٦٤/١. ٦. نفس المصدر والموضع.

٧. المصدر: من. ٨. هكذا في المصدر. وفي النسخ: و.

﴿ أَمَّا بِاللَّهِ ﴾: الَّذِي دَعَوْتُ إِلَيْهِ .

﴿ وَاشْهَدْ بِأَنَّ مُسْلِمُونَ ﴾ (١٥): لِتَشْهَدَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ، حِينَ يَشْهَدُ الرَّسُلُ لِقَوْمِهِمْ وَعَلَيْهِمْ .

﴿ رَبَّنَا أَمَّا بِمَا أَنْزَلْتَ ﴾: فِي كِتَابِكَ .

﴿ وَاتَّبَعْنَا الرَّسُولَ ﴾: أَي عِيسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ فِيمَا دَعَى إِلَيْهِ .

﴿ فَاتَّكَبْنَا مَعَ الشَّاهِدِينَ ﴾ (١٦): بِوَحْدَانِيَّتِكَ ، أَوْ مَعَ الْأَنْبِيَاءِ الشَّاهِدِينَ .

وقيل : أَوْ مَعَ أُمَّةِ مُحَمَّدٍ ﷺ فَإِنَّهُمْ شُهَدَاءٌ عَلَى النَّاسِ .

﴿ وَمَكْرُؤًا ﴾: أَي الَّذِينَ أَحْسَسَ مِنْهُمْ الْكُفْرَ مِنَ الْيَهُودِ ، بِأَنَّهُمْ وَكَلُوا عَلَيْهِ مِنْ يَقْتُلُهُ غِيلَةً .

﴿ وَمَكْرَ اللَّهِ ﴾: بِأَنَّهُ رَفَعَ عِيسَى ، وَأَلْقَى شِبْهَهُ عَلَى غَيْرِهِ حَتَّى قُتِلَ .

والمكر: حيلة يجلب بها الغير إلى المضرة، وإسناده إلى الله على سبيل الازدواج .

وفي عيون الأخبار (١)، عن الرضا عليه السلام في حديث طويل، وفيه قال: سألته عن قول

الله ﷻ (٢): «سخر الله منهم» وقوله: «الله (٣) يستهزئ بهم» وقوله تعالى: «ومكروا ومكر

الله» وعن قوله ﷻ (٤): «يخادعون الله وهو خادعهم» .

فقال: إن الله ﷻ لا يسخر ولا يستهزئ ولا يمكر ولا يخادع، ولكنه ﷻ يجازيهم

جزاء السخرية وجزاء الاستهزاء وجزاء المكر والخديعة، تعالى الله عما يقول

الظالمون علواً كبيراً .

﴿ وَاللَّهُ خَيْرٌ الْمَاكِرِينَ ﴾ (١٧): أَقْدَرُهُمْ عَلَى إِبْصَالِ الضَّرِّ إِلَى الْغَيْرِ .

﴿ إِذْ قَالَ اللَّهُ ﴾: ظَرَفَ «لِمَكْرِ اللَّهِ» . وَقِيلَ: أَوْ «لِخَيْرِ الْمَاكِرِينَ» . أَوْ لِمُضْمَرٍ مِثْلَ وَوَقَعَ

ذلك .

﴿ يَا عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ ﴾: أَي مُتَوَفِّيكَ ﴾: أَي مُسْتَوْفِي أَجْلِكَ عَاصِماً أَيَّاكَ مِنْ قَتْلِهِمْ ، أَوْ قَابِضُكَ مِنْ

الْأَرْضِ . مِنْ تَوَفَّيْتُ مَالِي .

١ . عيون أخبار الرضا عليه السلام ١٢٦/١ ، ذيل حديث ١٩ .

٢ . التوبة / ٧٩ .

٣ . البقرة / ١٥٥ .

٤ . النساء / ١٤٢ .

وقيل (١): أو متوفيك نائماً.

وقيل (٢): أماته الله سبع ساعات ثم رفعه. وقيل: أو مميتك عن الشهوات العائقة عن العروج.

﴿وَرَأَيْتَكَ إِلَيَّ﴾: إلى محلِّ كرامتي ومقرِّ ملائكتي، وذلك في ليلة إحدى وعشرين من شهر رمضان.

في كتاب الخصال (٣)، عن محمد بن مسلم، عن أبي جعفر عليه السلام قال في حديث طويل يذكر فيه الأغسال في شهر رمضان: ليلة إحدى وعشرين، وهي الليلة التي مات فيها أوصياء الأنبياء (٤)، وفيها رُفِعَ عيسى [بن مريم] عليه السلام.

﴿وَمُطَهَّرَكَ مِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾: أي من سوء جوارهم، أو قصدهم.

وفي تفسير علي بن إبراهيم (٥): حدَّثني أبي، عن ابن أبي عمير، عن جميل بن صالح، عن حمران بن أعين، عن أبي جعفر عليه السلام قال: إنَّ عيسى عليه السلام وعد أصحابه ليلة رفعه الله إليه. فاجتمعوا إليه عند المساء، وهم اثنا عشر رجلاً. فأدخلهم بيتاً. ثم خرج عليهم من عين في زاوية البيت، وهو ينفض رأسه من الماء. فقال: إنَّ الله أوحى إليَّ أنه رافعي إليه الساعة، ومطهري من اليهود، فأَيُّكُمْ يلقي عليه (٦) شبحي، فيُقتل ويُصلَّب ويكون معي في درجتي؟

فقال شابٌ منهم: أنا يا روح الله.

فقال: فأنت هو ذا. فقال لهم عيسى: أما إنَّ منكم لمن يكفر بي قبل أن يصبح اثنتي عشرة كفرة.

فقال له رجل منهم: أنا هو يا نبيَّ الله.

٢. أنوار التنزيل ١٦٣/١.

١. أنوار التنزيل ١٦٣/١.

٤. المصدر: النبيين.

٣. الخصال ٥٠٨/ح ١.

٦. تفسير القمي ١٠٣/١.

٥. من المصدر.

٧. أ: إليه.

فقال عيسى: إن تحسَّ^(١) بذلك في نفسك فلتكن هو، ثم قال لهم عيسى: أما إنكم بعدي ستفترقون بعدي على ثلاث فرق: فرقتين مفترقتين^(٢) على الله في النار، وفرقة تتبع شمعون صادقة على الله في الجنة. ثم رفع الله عيسى إليه من زاوية البيت، وهم ينظرون إليه.

ثم قال [أبو جعفر عليه السلام]:^(٣) إن اليهود جاءت في طلب عيسى من ليلتهم، فأخذوا الرجل الذي قال له عيسى: إن منكم لمن يكفر بي قبل أن يصبح اثنتي عشرة كفرة. وأخذوا الشاب الذي ألقى عليه شبح عيسى عليه السلام فقُتِلَ وصُلِبَ، وكفر الذي قال له عيسى: تكفر قبل أن تصبح اثنتي عشرة كفرة.

وفي كتاب كمال الدين وتمام النعمة^(٤) بإسناده إلى محمد بن إسماعيل القرشي، عمَّن حدِّثه، عن إسماعيل بن أبي رافع، عن أبيه [أبي رافع]^(٥) قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله: إن جبرئيل عليه السلام نزل عليّ بكتاب فيه خبر الملوك ملوك الأرض [قبلي]^(٦) وخبر من بُعث قبلي من الأنبياء والرسل. وهو حديث طويل أخذت منه موضع الحاجة.

قال: لما ملك أشج بن أشجان، وكان يسمَّى الكيس، وكان قد ملك مأتين وستاً وستين سنة، ففي سنة إحدى وخمسين من ملكه، بعث الله صلى الله عليه وآله عيسى بن مريم عليها السلام واستودعه النور والعلم والحكمة وجميع علوم الأنبياء قبله، وزاده الإنجيل، وبعثه إلى بيت المقدس إلى بني إسرائيل، يدعوهم إلى كتابه وحكمته وإلى الإيمان بالله وبرسوله^(٧)، فأبى أكثرهم إلا طغياناً وكفراً، فلمآلم يؤمنوا [به]^(٨) دعا ربّه وعزم عليه، فمسخ منهم شياطين ليريهم آية فيعتبروا، فلم يزداهم ذلك إلا طغياناً وكفراً، فأتى بيت

١. هكذا في المصدر. وفي النسخ: «أتحسَّ» بدل: «إن تحسَّ».

٢. أ: مقربين.

٣. من المصدر.

٤. كمال الدين وتمام النعمة / ٢٢٤ - ٢٢٥.

٥. من المصدر.

٦. هكذا في أ. وفي المصدر وسائر النسخ: رسوله.

٧. من المصدر.

٨. من المصدر.

المقدس، فمكث يدعوهم ويرغبهم [فيما عند الله] (١) ثلاثاً وثلاثين سنة، حتى طلبته اليهود، وادّعت أنها عذبتة ودفنته في الأرض حياً، وادّعى بعضهم أنهم (٢) قتلوه وصلبوه، وما كان الله ليجعل لهم سلطان عليه، وإنما شبه لهم، وما قدروا على عذابه ودفنه، ولا على قتله وصلبه [لقوله ﷻ]: «إني متوفيك ورافعك إليّ ومطهرك من الذين كفروا» فلم يقدرُوا على قتله وصلبه (٣) لأنهم لو قدرُوا على ذلك لكان تكذيباً لقوله، ولكن «رفعه الله [إليه]» (٤) (٥) بعد أن توفاه، فلما أراد الله أن يرفعه، أوحى إليه أن يستودع (٦) نور الله وحكمته وعلم كتابه شمعون بن حَمَوْن الصفا، خليفته (٧) على المؤمنين، ففعل ذلك.

قوله ﷻ: «بعد أن توفاه» يحتمل أن يكون معناه: بعد أن قبضه من الأرض، أو بعد أن أماته عن الشهوات العائقة، أو أماته موتاً حقيقياً - كما ذهب إليه البعض - أو بعد أن قرّر في علمه أن يستوفي أجله، وهذا أبعد.

﴿وَجَاعِلُ الَّذِينَ اتَّبَعُوكَ فُوقَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ﴾: يعلمونهم بالحجة، أو السيف. ومتبعوه: من آمن بنبوته من المسلمين والنصارى. وإلى الآن لم تسمع غلبة اليهود عليهم، ولا يتفق لهم ملك ولا دولة.

﴿ثُمَّ إِلَيَّ مَرْجِعُكُمْ﴾: فيه تغليب للمخاطبين على غيرهم.

﴿فَأَحْكُمُ بَيْنَكُمْ فِيمَا كُنتُمْ فِيهِ تَخْتَلِفُونَ﴾ (٥٥): من أمر الدين.

﴿فَأَمَّا الَّذِينَ كَفَرُوا﴾: من اليهود وغيرهم.

﴿فَاعَذِّبُهُمْ عَذَابًا شَدِيدًا فِي الدُّنْيَا﴾: بضرب الجزية، والهوان.

﴿و﴾: في ﴿الْآخِرَةِ﴾: بالنار.

-
١. ليس في أ.
 ٢. هكذا في المصدر. وفي النسخ: أنه.
 ٣. من المصدر.
 ٤. من المصدر.
 ٥. النساء ١٥٨/.
 ٦. هكذا في المصدر. وفي النسخ: استودع.
 ٧. هكذا في المصدر. وفي النسخ: خليفة.

﴿ وَمَا لَهُمْ مِنْ نَاصِرِينَ ﴾ (٥): يسعون في استخلاصهم .

﴿ وَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَيُوَفِّيهِمْ أُجُورَهُمْ ﴾: أي في الدنيا والآخرة .

وقرأ حفص بالياء (١) .

﴿ وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الظَّالِمِينَ ﴾ (٦): ويحبّ المؤمنين .

﴿ ذَلِكَ ﴾: أي نبأ عيسى وغيره ممّا تقدّم . مبتدأ ، خبره .

﴿ تَتْلُوهُ عَلَيْكَ ﴾: وقوله :

﴿ مِنْ الآيَاتِ ﴾: حال من الهاء . ويحتمل أن يكون هو الخبر و« تتلوه » حالاً ، والعامل

فيه معنى الإشارة ، وأن يكونا خبرين . ويحتمل أن يكون « ذلك » منصوباً بما يفسره

« تتلوه » .

﴿ وَالذِّكْرِ ﴾: أي القرآن . وقيل (٢): اللوح .

﴿ الْحَكِيمِ ﴾ (٧): المشتمل على الحكم . أو المحكم عن تطرّق الخلل إليه .

﴿ إِنَّ مَثَلَ عِيسَى عِنْدَ اللَّهِ كَمَثَلِ آدَمَ ﴾: أي شأنه الغريب كشأن آدم .

﴿ خَلَقَهُ مِنْ تُرَابٍ ﴾: جملة مفسّرة لوجه الشبه ، وهو أنه خُلِقَ بلا أب كما خُلِقَ آدم بلا

أب ، وبلا أم أيضاً ، شبه حاله بما هو أغرب ، إفحاماً للخصم بطريق المبالغة .

﴿ ثُمَّ قَالَ لَهُ كُنْ ﴾: [أي انشأ بشراً] . والمراد بالخلق : خلق القالب . أو المراد قدر

تكوينه ثم كوّنه .

ويحتمل أن يكون « ثم » لتراخي الخبر [٣] .

﴿ فَيَكُونُ ﴾ (٨): حكاية حال ماضية .

في تفسير عليّ بن إبراهيم (٤): حدّثني أبي ، عن النضر بن سويد ، عن ابن سنان ، عن

أبي عبد الله عليه السلام : أن نصارى نجران لما وفدوا على رسول الله ﷺ وكان سيّدهم الأهم (٥)

٢ . نفس المصدر والموضع .

١ . أنوار التنزيل ١٦٣/١ .

٤ . تفسير القمي ١٠٤/١ .

٣ . ما بين المعقوفتين ليس في ر .

٥ . هكذا في المصدر . وفي النسخ : الأهم .

والعاقب والسيد، وحضرت صلاتهم^(١)، فأقبلوا يضربون بالناقوس وصلّوا، فقال أصحاب رسول الله ﷺ: يا رسول الله^(٢)، هذا في مسجدك!

فقال: دعوهم. فلما فرغوا دنوا من رسول الله ﷺ فقالوا: إلى ما تدعوننا؟^(٣)

فقال: إلى شهادة أن لا إله إلا الله، وأني رسول الله، وأن عيسى عبد مخلوق، يأكل ويشرب ويحدث.

قالوا: فمن أبوه؟

فنزل الوحي على رسول الله ﷺ فقال: قل لهم: ما تقولون في آدم، أكان عبداً مخلوقاً يأكل ويشرب ويحدث^(٤) وينكح؟ فسألهم النبي ﷺ.

فقالوا: نعم. فقال: فمن أبوه؟

فبهتوا [فبقوا ساكتين]^(٥) فأنزل الله تبارك وتعالى: إن مثل عيسى عند الله [كمثل آدم خلقه من تراب ثم قال له كن فيكون]^(٦) الآية.

﴿ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ ﴾: «الحق» مبتدأ، و«من ربك» خبره؛ أي الحق المذكور من الله. أو خبر مبتدأ محذوف، و«من ربك» صفة، أو حال منه. ويحتمل تعلّقه به.

﴿ فَلَاتَكُنَّ مِنَ الْمُفْتَرِينَ ﴾^(٧): الخطاب إن كان للنبي ﷺ فلزيادة التهيج على الثبات، أو للتعريض. وإن كان لكل سامع، فعلى أصله.

﴿ فَمَنْ حَاجَّكَ ﴾: من النصارى.

﴿ فِيهِ ﴾: في عيسى.

﴿ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ ﴾: أي البيّنات الموجبة للعلم.

﴿ فَقُلْ تَعَالَوْا ﴾: هلموا بالعزم والرأي.

﴿ نَدْعُ أَبْنَاءَنَا وَأَبْنَاءَكُمْ وَنِسَاءَنَا وَنِسَاءَكُمْ وَأَنْفُسَنَا وَأَنْفُسَكُمْ ﴾: أي يدعو كل منا ومنكم

٢. «يا رسول الله» ليس في المصدر.

٤. «ويحدث» ليس في المصدر.

٦. من المصدر.

١. ر: صلواتهم.

٣. المصدر: تدعون.

٥. من المصدر.

نفسه وأعزّة أهله إلى المباهلة، ويحملهم عليها. وإنما قدّمهم على النفس، لأنّ الرجل يخاطر بنفسه لهم، فهم أهمّ عنده.

وفي تفسير عليّ بن إبراهيم^(١): عن أبي عبد الله عليه السلام: وأما قوله: فمن حاجك، الآية^(٢). فقال رسول الله صلى الله عليه وآله: فباهلوني، فإن كنت صادقاً أنزلت اللعنة عليكم، وإن كنت كادباً أنزلت^(٣) عليّ.

فقالوا: أنصفت. فتواعدوا للمباهلة، فلما رجعوا إلى منازلهم قال رؤسائهم السيّد والعاقب والأهتم^(٤): إن باهلنا بقومه باهلناه فإنّه ليس بنبيّ، وإن باهلنا بأهل بيته خاصّة فلا نباهله، فإنّه لا يقدم على^(٥) أهل بيته إلّا وهو صادق؛ فلما أصبحوا جاؤوا إلى رسول الله صلى الله عليه وآله ومعه أمير المؤمنين وفاطمة والحسن والحسين صلوات الله عليهم أجمعين.

فقال النصارى: من هؤلاء؟

ف قيل لهم: إنّ هذا ابن عمّه وصيّبه وختنه عليّ بن أبي طالب، وهذه بنته^(٦) فاطمة، وهذان ابناه الحسن والحسين عليهما السلام.

ففرقوا^(٧)، وقالوا الرسول الله صلى الله عليه وآله: نعطيك الرضا فاعفنا عن المباهلة، فصالحهم رسول الله صلى الله عليه وآله على الجزية وانصرفوا.

[وفي تفسير العياشي^(٨): عن حريز، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: إنّ أمير المؤمنين عليه السلام سئل عن فضائله، فذكر بعضها، ثمّ قالوا له: زدنا.

فقال: [إنّ]^(٩) رسول الله صلى الله عليه وآله أتاه حبران من أحبار النصارى^(١٠) من أهل نجران،

١. تفسير القمي ١٠٤/١. وفي أ: «وفي الحديث المرويّ» بدل: «وفي تفسير عليّ بن إبراهيم».

٢. المصدر: «فيه من بعد ما جاءك من العلم - إلى قوله - فنجعل لعنة الله على الكاذبين» بدل: «الآية». وما

أثبتناه في المتن موافق النسخ. ٣. المصدر: نزلت.

٤. هكذا في المصدر: وفي النسخ: الأهم. ٥. هكذا في المصدر. وفي النسخ: إلى.

٦. هكذا في المصدر. وفي النسخ: ابنته. ٧. المصدر: ففرقوا.

٨. تفسير العياشي ١٧٥/١ - ١٧٦، ح ٥٤. ٩. من المصدر.

١٠. هكذا في المصدر. وفي النسخ: أحبار اليهود.

فتكلّمَا في أمر عيسى، فأنزل [الله] (١) هذه الآية: «إِنَّ مِثْلَ عِيسَى عِنْدَ اللَّهِ كَمِثْلِ آدَمَ خَلَقَهُ» إلى آخر الآية. فدخل رسول الله ﷺ فأخذ بيد عليّ والحسن والحسين وفاطمة، ثم خرج ورفع كَفَّهُ إلى السماء، وفرّج بين أصابعه، ودعاهم إلى المباهلة.

قال: وقال أبو جعفر عليه السلام: وكذلك المباهلة يشبك يده في يده ثم (٢) يرفعها إلى السماء، فلَمَّا رآه الحبران قال أحدهما لصاحبه: والله لئن (٣) كان نبياً لنهلكن وإن كان غير نبيّ كفانا قومه، فكفّا (٤) وانصرفا.

عن أبي جعفر الأحول (٥) قال: قال أبو عبد الله عليه السلام: ما تقول قريش في الخمس؟ قال: قلت: تزعم أنّه لها.

قال: ما أنصفونا، والله لو كان مباهلة لبياهلن بنا ولئن كان مبارزة ليبارزن بنا، ثم نكون وهم على سواء (٦).

فقد ظهر من هذا الخبر، أنّ من دعى النبي ﷺ من الأبناء هو الحسن والحسين، ومن النساء فاطمة، وبقي عليّ عليه السلام لا يدخل في شيء إلا في قوله: وأنفسنا، فهو نفس الرسول ﷺ.

وقد صحّ في الخبر أنّه ﷺ وقد سأله (٧) سائل عن بعض أصحابه، فأجابه عن كلّ بصفته.

فقال: فعليّ؟

فقال ﷺ: إنّما سألتني عن الناس، ولم تسألني عن نفسي!

﴿ثُمَّ تَبْتِهَلْ﴾: بأن نلعن الكاذب منّا.

١. من المصدر. ٢. «ثم» ليس في المصدر.

٣. النسخ: «وإن» بدل «والله لئن». وما أثبتناه في المتن موافق المصدر.

٤. النسخ: فكفانا. ما أثبتناه في المتن موافق المصدر.

٥. نفس المصدر ١٧٧١، ح ٥٦. ٦. ما بين المعقوفين ليس في أ.

٧. ر: سألتني.

والبهلة (بالضَّمِّ والفتح) اللعنة. وأصله الترك. من قولهم: بهلت الناقة، إذا تركتها بلاصرار.

وفي كتاب معاني الأخبار^(١)، بإسناده إلى علي بن جعفر، عن أخيه موسى بن جعفر قال: التبتل، أن تقلب كفيك في الدعاء إذا دعوت. والابتهال، أن تقدّمهما وتبسّطهما^(٢) وفي أصول الكافي^(٣): [بإسناده إلى أبي إسحاق، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: والابتهال، رفع اليدين وتمّدهما^(٤). وذلك عند الدمعة.

وبإسناده إلى مروك^(٥) بياع اللؤلؤ، عمّن ذكره، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: وهكذا الابتهال - ومدّ يده تلقاء وجهه إلى القبلة - ولا تبتهل^(٦) حتى تجري الدمعة.

عدّة من أصحابنا^(٧)، عن أحمد بن محمد بن محمد بن خالد، عن أبيه، عن فضالة، عن العلاء، عن محمد بن مسلم قال: قال أبو عبد الله عليه السلام: والابتهال، تبسط يديك وذراعيك [إلى السماء]^(٨) والابتهال، حين ترى أسباب البكاء.

وبإسناده إلى أبي بصير^(٩)، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: وأمّا الابتهال، فرفع يديك تجاوز بهما رأسك.

وبإسناده إلى محمد بن مسلم ووزارة^(١٠) قالوا: قال: أبو عبد الله عليه السلام: والابتهال، أن تمدّ يديك جميعاً.

١. معاني الأخبار / ٣٧٠.

٢. المصدر: «تبسطهما وتقدّمهما» بدل «تقدّمهما وتبسّطهما».

٣. الكافي ٤٧٩/٢، ضمن حديث ١. وفي نسخة أنقل هذا الحديث قبل الحديث الأنف الذكر.

٤. هكذا في المصدر. وفي الأصل ور: تمديدها.

٥. هكذا في المصدر. وفي الأصل ور: «سعد». وأمّا بالنسبة إلى «مروك بياع اللؤلؤ» انظر: تنقيح المقال

٦. المصدر: ولا يبتهل. ٢١٠٣، رقم ١١٦٦٤.

٧. نفس المصدر ٤٨٠/٢، ذيل حديث ٤. ٨. نفس المصدر.

٩. نفس المصدر ٤٨٠/٢ - ٤٨١، ضمن حديث ٥. ١٠. نفس المصدر ٤٨١/٢، ذيل حديث ٧.

وهذه الأحاديث طوال، أخذت منها موضع الحاجة [١].

عدّة من أصحابنا^(٢)، عن سهل بن زياد، عن إسماعيل بن مهران، عن مخلّد أبي الشكر، عن أبي حمزة الثمالي، عن أبي جعفر عليه السلام قال: الساعة التي تباهل فيها، ما بين طلوع الفجر إلى طلوع الشمس.

﴿ فَتَجْمَلُ لَعْنَةَ اللَّهِ عَلَى الْكَاذِبِينَ ﴾ [٣]: عطف، فيه بيان.

وفي كتاب الخصال^(٤): في احتجاج علي عليه السلام على أبي بكر، قال: فأنشدك بالله، أبي برز رسول الله صلى الله عليه وآله وبأهلي^(٥) وولدي، في مباهلة المشركين من النصارى، أم بك وبأهلك وولدك؟
قال: بكم.

وفيه^(٥) أيضاً، في مناقب أمير المؤمنين عليه السلام^(٦) وتعدادها، قال عليه السلام و [أما^(٧) الرابعة والثلاثون، فإنّ النصارى ادّعوا أمراً، فأنزل الله تعالى فيه: «فمن حاجك فيه من بعد ما جاءك من العلم فقل تعالوا ندع أبناءنا وأبناءكم ونساءنا ونساءكم وأنفسنا وأنفسكم [ثمّ نبتهل فنجعل لعنة الله على الكاذبين]»^(٨). فكانت نفسي نفس رسول الله صلى الله عليه وآله والنساء فاطمة والأبناء الحسن والحسين، ثمّ ندم القوم، فسألوا رسول الله صلى الله عليه وآله الإغفاء، فعفا عنهم وقال^(٩): والذي أنزل التوراة على موسى والفرقان على محمد، لو باهلونا لمسحوا^(١٠) قردة وخنازير.

[وفي روضة الكافي^(١١): عدّة من أصحابنا، عن أحمد بن محمد بن محمد بن خالد عن الحسن بن ظريف، عن عبد الصمد بن بشير، عن أبي الجارود، عن أبي جعفر عليه السلام قال:

-
١. مابين المعقوفتين ليس في أ.
 ٢. نفس المصدر ٥١٤/٢، ح ٢.
 ٣. الخصال ٥٥٠/، ضمن حديث ٣٠.
 ٤. المصدر: بأهل بيتي.
 ٥. نفس المصدر ٥٧٦/، ضمن حديث ١.
 ٦. «أمير المؤمنين عليه السلام» ليس في ر.
 ٧. من المصدر.
 ٨. من المصدر.
 ٩. المصدر: «فأعفاهم» بدل «فعفا عنهم وقال».
 ١٠. هكذا في المصدر. وفي النسخ: لمسحهم.
 ١١. الكافي ٣١٧/٨، ضمن حديث ٥٠١.

قال لي أبو جعفر عليه السلام: [يا أبا الجارود ^(١)] ما يقولون لكم في الحسن والحسين عليهما السلام؟
قلت ^(٢): ينكرون علينا أنهما أبناء رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم.

قال: فأني ^(٣) شيء احتججتهم عليهم، يا أبا الجارود؟ ^(٤)

قلت: احتججنا عليهم بقول الله تعالى لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم: «قل تعالوا ندع أبناءنا
وأبناءكم ونساءنا ونساءكم وأنفسنا وأنفسكم».
والحديث طويل، أخذت منه موضع الحاجة.

وفي مجمع البيان ^(٥): وقال عليه السلام: إن كل بني بنت ينسبون إلى أبيهم إلا أولاد فاطمة
فإني أنا أبوهم.

في عيون الأخبار ^(٦)، في باب جمل من أخبار موسى بن جعفر عليهما السلام مع هارون
الرشيد لما قال له: كيف تكونون ذرية رسول الله وأنتم أولاد ابنته؟ حديث طويل يقول
فيه عليه السلام لهارون: أزيدك يا أمير المؤمنين؟
قال: هات.

قلت: قول الله تعالى: «فمن حآجك فيه من بعد ما جاءك من العلم فقل تعالوا ندع
أبناءنا وأبناءكم ونساءنا ونساءكم وأنفسنا وأنفسكم ثم نبتهل فنجعل لعنة الله على
الكاذبين» ولم يدع أحد أنه أدخل النبي صلى الله عليه وآله وسلم تحت الكساء عند المباهلة للنصارى، إلا
علي بن أبي طالب وفاطمة والحسن والحسين، فكان تأويل قوله صلى الله عليه وآله وسلم: «أبناءنا» الحسن
والحسين. و«نساءنا» فاطمة. و«أنفسنا» علي بن أبي طالب. على أن العلماء قد
أجمعوا، على أن جبرئيل قال يوم أحد: يا محمد، إن هذه لهي المواساة من علي.

١. من المصدر.

٢. هكذا في المصدر. وفي النسخ: «قال قال» بدل: «قلت».

٣. كذا في المصدر. وفي الأصل لا يقرأ. ولعل الصواب: فأني.

٤. يا أبا الجارود، ليس في المصدر. ٥. مجمع البيان.

٦. عيون أخبار الرضا عليه السلام ١/ ٨٤-٨٥.

قال: لَأَنَّهُ مِنِّي وَأَنَا مِنْهُ .

وفيه^(١): في باب ذكر مجلس الرضا عليه السلام مع المأمون في الفرق بين العترة والأمة حديث طويل، وفيه قالت العلماء: فأخبرنا هل فسّر الله تعالى الاصطفاء في الكتاب؟ فقال الرضا عليه السلام: فسّر الاصطفاء في الظاهر سوى الباطن في اثني عشر موطناً وموضوعاً، فأوّل ذلك قوله ﷺ إلى أن قال: وأما الثالثة، فحين ميّز الله الطاهرين من خلقه. فأمر نبيّه ﷺ بالمباهلة بهم في آية المباهلة^(٢)، فقال ﷺ: يا محمّد، «فمن حاجك فيه من بعد ما جاءك من العلم فقل تعالوا ندع أبناءنا وأبناءكم ونساءنا ونساءكم وأنفسنا وأنفسكم ثمّ نبتهل فنجعل لعنة الله على الكاذبين» .

فبرز^(٣) النبي ﷺ عليّاً والحسن والحسين وفاطمة صلوات الله عليهم وقرن أنفسهم بنفسه، فهل^(٤) تدرون ما معنى قوله: وأنفسنا وأنفسكم؟

قالت العلماء: عنى به نفسه .

فقال أبو الحسن عليه السلام: غلظتم، إنّما عنى به عليّ بن أبي طالب عليه السلام ومما يدلّ على ذلك قول النبي ﷺ حين قال: ليتهنّ بنو وليعة أو لأبعثنّ إليهم رجلاً كنفسي، يعني عليّ بن أبي طالب عليه السلام. وعنى بالأبناء الحسن والحسين عليه السلام وعنى بالنساء فاطمة عليها السلام فهذه خصوصيّة لا يتقدّم فيها أحد، وفضل لا يلحقهم فيه بشر، وشرف لا يسبقهم إليه خلق، إذ جعل نفس عليّ كنفسه .

وفيه^(٥): عن النبي ﷺ حديث طويل يقول فيه ﷺ: يا عليّ من قتلك فقد قتلني، ومن أبغضك فقد أبغضني، ومن سبّك فقد سبّني، لأنك منّي كنفسي، روحك من روحي وطينتك من طينتي .

١. نفس المصدر ٢٩٧/١، ح ٥٣ .

٢. هكذا في المصدر . وفي الأصل لا يقرأ . ولعلّ الصواب: فأبرز .

٣. الأصل: «بل» . وما أثبتناه في المتن موافق المصدر .

٤. نفس المصدر ٢٩٧/١، ح ٥٣ .

وفي كتاب علل الشرائع^(١): عن أبي جعفر الثاني، حديث طويل ذكرته بتمامه في سورة يونس، عند قوله تعالى: «فإن كنت في شك» الآية، وفيه أن المخاطب بذلك رسول الله ﷺ ولم يكن في شك مما أنزل الله ﷻ ولكن قالت الجهلة: كيف لا يبعث^(٢) الله^(٣) إلينا نبياً [من الملائكة، إنه]^(٤) لم يفترق بينه وبين غيره في الاستغناء عن المأكل والمشرب والمشى في الأسواق؟

فأوحى الله ﷻ إلى نبيه ﷺ: فسل الذين يقرؤون الكتاب من قبلك - بمحضر من الجهلة - هل بعث^(٥) الله ﷻ رسولاً قبلك إلا وهو يأكل الطعام ويمشي في الأسواق، ولك بهم أسوة.

وإنما قال: وإن كنت في شك، ولم يكن^(٦) ولكن ليتفهم^(٧)، كما قال ﷺ^(٨): «قل تعالوا ندع أبناءنا وأبناءكم ونساءنا ونساءكم وأنفسنا وأنفسكم ثم نبتهل فنجعل لعنة الله على الكاذبين» ولو قال: تعالوا نبتهل فنجعل لعنة الله عليكم، لم يكونوا يجيبون للمباهلة. وقد عرف أن النبي ﷺ^(٩) مؤذي عنه رسالة وما هو من الكاديين، وكذلك عرف النبي ﷺ أنه صادق فيما يقول، ولكن أحب أن ينصف من نفسه.

وفي تفسير العياشي^(١٠): عن محمد بن سعيد الأردني^(١١)، عن موسى بن محمد بن الرضا^(١٢)، عن أخيه أبي الحسن ﷺ^(١٣) أنه قال في هذه الآية: «قل تعالوا ندع أبناءنا

١. علل الشرائع / ١٢٩، ح ١. وفيه: «علي بن محمد» بدل «أبي جعفر الثاني».

٢. هكذا في المصدر. وفي الأصل: لا يبعث. ٣. ليس في المصدر.

٤. من المصدر. ٥. المصدر: هل يبعث.

٦. المصدر: ولم يقل.

٨. المصدر: «كما قال له ﷺ» بدل «كما قال ﷺ».

٩. المصدر: أن نبيه. ١٠. تفسير العياشي / ١٧٦/١، ح ٥٥.

١١. المصدر: «الأردني» بدل «الأردني». وقيل في هامشه: وفي نسخة «الأردني».

١٢. هكذا في المصدر. وفي الأصل: عن موسى بن محمد بن محمد الرضا.

١٣. هكذا في المصدر. وفي الأصل: عن أخيه أبي الحسن الرضا ﷺ. وهو وهم والظاهر: عن أخيه أبي

الحسن الهادي ﷺ انظر: تنقيح المقال / ٢٥٩/٣.

وأبناءكم ونساءنا ونساءكم وأنفسنا وأنفسكم ثم نبتهل فنجعل لعنة الله على الكاذبين « ولو قال: تعالوا نبتهل فنجعل لعنة الله عليكم، لم يكونوا يجيبون للمباهلة وقد علم أن نبيه مؤدّي عنه رسالاته، وما هو من الكاذبين.

وفيه^(١) عن المنذر قال: حدّثنا عليّ عليه السلام لما نزلت هذه الآية: «قل تعالوا ندع أبناءنا وأبناءكم ونساءنا ونساءكم وأنفسنا وأنفسكم» الآية، قال: فأخذ بيد فاطمة وعليّ وابنيهما عليهم السلام فقال رجل من اليهود^(٢): لا تفعلوا فيصيبكم عنت الوجوه^(٣)، فلم يدعوه^(٤) عليه السلام ^(٥).

وفي شرح الآيات الباهرة^(٦): أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم صالحهم على ألفي حلّة وثلاثين درعاً وثلاثين فرساً، وكتب [لهم] ^(٧) بذلك كتاباً، ورجعوا إلى بلادهم.
«إِنَّ هَذَا»: أي ما قصّ من نبأ عيسى ومريم.

«لَهُوَ الْقَصَصُ الْحَقُّ»: بجملتها، خير «إِنَّ» أو هو فصل، يفيد أن ما ذكره في شأن عيسى ومريم حقّ، دون ما ذكره، وما بعده خير، واللام دخلت فيه، لأنه أقرب إلى المبتدأ من الخبر، وأصلها أن تدخل على المبتدأ، وههنا دخول إن عليه مانع، فأخر.
«وَمَا مِنْ إِلَهٍ إِلَّا اللَّهُ»: زيادة «مِنْ» لزيادة الاستغراق، لتأكيد الردّ على النصارى في تليثهم.

«وَأَنَّ اللَّهَ لَهُوَ الْعَزِيزُ»: لا يساويه أحد في القدرة التامة.

«الْحَكِيمُ»^(٨): ولا في الحكمة البالغة ليشاركه في الألوهية.

«فَأَنْ تَوَلَّوْا»: عن التوحيد.

«فَأَنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِالْمُفْسِدِينَ»^(٩): إيراد المظهر ليدلّ على أن التوليّ^(١٠) إفساد للدين

والاعتقاد.

٢. المصدر: النصارى (اليهود خ ل).

٤. هكذا في المصدر.

٦. تأويل الآيات الباهرة، ١١٢/١.

٨. «أَنَّ التَّوَلَّى» ليس في أ.

١. نفس المصدر ١٧٧/١، ح ٥٨.

٣. ليس في المصدر.

٥. ما بين المعقوفين ليس في أ.

٧. من المصدر.

﴿ قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ ﴾: قيل ^(١): يعم أهل الكتابين .

وقيل ^(٢): يريد به وفد نجران ، أو يهود المدينة .

﴿ تَعَالَوْا إِلَى كَلِمَةٍ سَوَاءٍ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ ﴾: لا يختلف فيها الرسل والكتب ، وهي :

﴿ الْأَلْتَمَعِدُ إِلَى اللَّهِ ﴾: أي نوحده بالعبادة .

﴿ وَلَا تُشْرِكْ بِهِ شَيْئاً ﴾: لانجعل له غيره شريكاً في استحقاق العبادة .

﴿ وَلَا يَتَّخِذْ بَعْضُنَا بَعْضاً أَرْبَاباً مِنْ دُونِ اللَّهِ ﴾: ولانقول: عزيز ابن الله ، ولا المسيح ابن

الله . ولانطبع الأبحار فيما أحدثوا من التحريم والتحليل ، لأن كلاً منهم بعضنا ، بشر مثلنا .

وفي مجمع البيان ^(٣): وقد روي لما نزلت هذه الآية ، قال عددي بن حاتم : ما كنا

نعبدهم يا رسول الله .

فقال ﷺ: أما كانوا يحلّون لكم ويحرّمون فتأخذون بقولهم ؟

فقال : نعم .

فقال النبي ﷺ: هو ذلك .

﴿ فَإِنْ تَوَلَّوْا ﴾: عن التوحيد .

﴿ فَقُولُوا اشْهَدُوا بِأَنَّا مُسْلِمُونَ ﴾ ^(٤): أي لزمتمك الحجّة ، فوجب عليكم أن تعترفوا

وتسلّموا بأننا مسلمون دونكم ، كما يقول الغالب للمغلوب - في جدل وصرع أو

غيرهما - : اعترف بأنّي أنا الغالب وسلّم لي الغلبة .

ويجوز أن يكون من باب التعريض ؛ ومعناه : اشهدوا واعترفوا بأنكم كافرون ،

حيث تولّيتم عن الحقّ بعد ظهوره .

﴿ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لِمَ تُحَاجُّونَ فِي إِبْرَاهِيمَ ﴾: ويدعي كلّ فريق أن إبراهيم كان على

دينهم ، اليهود تدعي يهوديته ، والنصارى نصرانيته .

﴿ وَمَا أَنْزَلْتِ التَّوْرَةَ ﴾: التي ثبت بها اليهودية .

﴿ وَالْإِنْجِيلُ ﴾: الذي ثبت به النصرانية .

﴿ إِلَّا مِنْ بَعْدِهِ ﴾: أي بعد إبراهيم ، أنزلت التوراة بعده بألف سنة ، والإنجيل بألفي

سنة ، فكيف يكون إبراهيم على دين لم يحدث إلا بعده بأزمنة متطاولة ؟!

﴿ أَفَلَا تَعْقِلُونَ ﴾ (٦) : حتى لا تجادلوا مثل هذا الجدال المحال . هكذا قاله المفسرون ،

وفيما قالوه إشكال من وجهين :

الأول : أنه يمكن أن يقال (١) من قبل (٢) اليهود والنصارى : إن كون إبراهيم منهم ، لا يتوقف على نزول التوراة والإنجيل في زمانه ، لإمكان إحياء اليهودية أو النصرانية إليه ، ثم إنزال التوراة والإنجيل على طبق ما أوحى إليه سابقاً .

الثاني : أنه قد تواتر أن إبراهيم عليه السلام كان مسلماً - وقد دلّ عليه الآية - وشيعة ، مع أن الإسلام والتشيع إنما ثبت بالقرآن الذي نزل (٣) بعده ، فما هو جوابكم فهو جوابهم .

والأظهر أن مضمون الآية - والله أعلم - أن كلاً من اليهود والنصارى ، يدعي أن إبراهيم كان على الدين الذي هم (٤) عليه الآن ، من اليهودية (٥) التي حدثت بعد التوراة ، والنصرانية التي حدثت بعد الإنجيل بالتحريف والتبديل ، فقال الله تعالى : لِمَ تَحَاجُّونَ فِي إِبْرَاهِيمَ ، وَتَدْعُونَ أَنَّهُ كَانَ عَلَى مَا أَنْتُمْ عَلَيْهِ الْآنَ ، وَهُوَ حَدَّثَ بِتَحْرِيفِكُمْ بَعْدَ أَنْزَالِ التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ [بعد إبراهيم بمدة متطاولة ، وما كان له أصل من الله حتى يحتمل أن يوحى إلى إبراهيم ، ويكون هو عليه قبل إنزال التوراة والإنجيل] (٦) أفلا تعقلون ؟ وحينئذ لا يرد عليه شيء من الإشكاليين ، والله أعلم بحقيقة الحال .

﴿ هَا أَنْتُمْ هَؤُلَاءِ حَاجِبْتُمْ فِيمَا لَكُمْ بِهِ عِلْمٌ فَلِمَ تُحَاجُّونَ فِيمَا لَيْسَ لَكُمْ بِهِ عِلْمٌ ﴾ : «ها

حرف تنبيه ، تُبْهَوْا بها على حالهم التي غفلوا عنها . و«أنتم» مبتدأ . و«هؤلاء» خبره .

٢ . أ : قبيل .

٤ . من المصدر .

٦ . ما بين المعقوفين ليس في أ .

١ . ر : يؤمن .

٣ . ليس في أ .

٥ . ر : اليهودا .

و« حاججتم » جملة أخرى مبيّنة للأولى: أي أنتم هؤلاء الحمقى، وبيان حماقتكم أنكم جادلتم فيما لكم به علم، ممّا وجدتموه في التوراة والإنجيل من نعت النبي ﷺ عناداً، فلم تجادلون فيما لا علم لكم به، ولا ذكر له في كتابكم، من أنّ إبراهيم كان على اليهودية أو النصرانية التي نحن عليها.

وقيل^(١): هؤلاء، بمعنى: الذين. وحاججتم، صلته.

وقيل^(٢): ها أنتم، أصله أنتم على الاستفهام، للتعجيب من حماقتهم، فقيلت الهمزة هاء.

وقرأ نافع وأبو عمرو « ها أنتم » حيث وقع بالمدّ، من غير همزة. وورش أقلّ مدّاً. وقيل بالهمزة^(٣) من غير ألف بعد الهاء. والباقون بالمدّ والهمزة^(٤).

والبزيّ يقصر^(٥) المدّ على أصله^(٦).

﴿ وَاللّٰهُ يَعْلَمُ ﴾: ما حاججتم فيه، أو له العلم.

﴿ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ﴾^(٧): أي لا تعلمونه، أو لستم ممّن له العلم.

﴿ مَا كَانَ إِبْرَاهِيمَ يَهُودِيًّا وَلَا نَصْرَانِيًّا ﴾: بعد ما قرّر أنّ إبراهيم لم يكن على اليهودية والنصرانية التي هم عليها الآن، نفى عنه اليهودية والنصرانية مطلقاً، ولما كان يوهم ذلك كونه على غير الحقّ، لأنّ أصل اليهودية والنصرانية لم يكن غير حقّ^(٨)، نفى ذلك الوهم بقوله:

﴿ وَلَكِنْ كَانَ حَنِيفًا ﴾: مائلاً عن العقائد الزائغة.

في أصول الكافي^(٩): عليّ بن إبراهيم، عن محمّد بن عيسى، عن يونس، عن عبدالله ابن مسكان، عن أبي عبدالله عليه السلام في قول الله ﷻ: حنيفاً مسلماً، قال: خالصاً

٢. نفس المصدر والموضع.

١. أنوار التنزيل ١٦٥/١.

٤. المصدر: الهمز.

٣. المصدر: بالهمز.

٦. نفس المصدر والموضع.

٥. المصدر: بقصر.

٨. الكافي ١٥٢، ح ١.

٧. ر: على غير حقّ.

مخلصاً ليس فيه^(١) شيء من عبادة الأوثان.

﴿مُسْلِمًا﴾: متقاداً لله فيما شرع له، لأن اليهودية صارت شرعاً في أيام موسى، والنصرانية في بعثة عيسى، ولم يكونا مشروعين قبل ذلك، والمشروع حينئذ هو الإسلام.

وفي تفسير العياشي^(٢): عن عبيدالله الحلبي^(٣)، عن أبي عبدالله عليه السلام قال: قال: أمير المؤمنين عليه السلام: ما كان إبراهيم يهودياً ولا نصرانياً. لا يهودياً يصلي إلى المغرب، ولا نصرانياً يصلي إلى المشرق، ولكن كان حنيفاً مسلماً على^(٤) دين محمد عليه السلام.

﴿وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾^(٥): تعريض بأنهم مشركون لإشراكهم به عزيز والمسيح، وردّ لادعاء المشركين أنهم على ملة إبراهيم.

وفي روضة الكافي^(٥): علي بن محمد، عن علي بن عباس، عن علي بن حماد، عن عمرو بن شمر، عن جابر، عن أبي جعفر عليه السلام قال: لا شرقية ولا غربية، يقول: [لستم]^(٦) يهود فتصلوا قبل المغرب ولانصارى فتصلوا قبل المشرق، وأنتم على ملة إبراهيم عليه السلام وقد قال صلى الله عليه وسلم: ما كان إبراهيم يهودياً ولا نصرانياً ولكن كان حنيفاً مسلماً وما كان من المشركين^(٧).

﴿إِنَّ أَوْلَى النَّاسِ بِإِبْرَاهِيمَ﴾: أي أقربهم به. من الولي بمعنى: القريب.

﴿لِلَّذِينَ اتَّبَعُوهُ﴾: من أمته.

﴿وَهَذَا النَّبِيُّ وَالَّذِينَ آمَنُوا﴾: لموافقتهم له في أكثر ما شرع لهم. والمراد بالذين

آمنوا: هم الأئمة وأتباعهم.

١. أ: منه. ٢. تفسير العياشي ١/١٧٧، ح ٦٠.

٣. النسخ: «عبدالله الحلبي». وما أثبتناه في المتن موافق المصدر. وهو عبيدالله بن علي بن أبي شعبة الحلبي. انظر: رجال النجاشي ٢٣٠/، رقم ٦١٢.

٤. المصدر: [يقول كان على] بدل «على». ٥. الكافي ٨/٣٨١، ضمن حديث ٥٧٤.

٦. من المصدر. ٧. ما بين المعقوفين ليس في أ.

﴿ وَاللَّهُ وَلِيُّ الْمُؤْمِنِينَ ﴾ (٣٧): ينصرهم ويجازيهم الحسنى بإيمانهم. (١)

في أصول الكافي (٢): الحسين بن محمد، عن معلى بن محمد، عن الوشاء، عن مثنى، عن عبدالله بن عجلان، عن أبي جعفر عليه السلام في قوله تعالى: «إِنَّ أَوْلَى النَّاسِ بِإِبْرَاهِيمَ لِلَّذِينَ اتَّبَعُوهُ وَهَذَا النَّبِيُّ وَالَّذِينَ آمَنُوا» قال: هم الأئمة عليهم السلام ومن اتبعهم. وفي تفسير العياشي (٣): عن علي بن النعمان، عن أبي عبدالله عليه السلام [في قوله: «إِنَّ أَوْلَى النَّاسِ بِإِبْرَاهِيمَ لِلَّذِينَ اتَّبَعُوهُ وَهَذَا النَّبِيُّ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَاللَّهُ وَلِيُّ الْمُؤْمِنِينَ»] (٤) قال: هم الأئمة وأتباعهم.

وفي مجمع البيان (٥): قال (٦) أمير المؤمنين علي عليه السلام: «إِنَّ أَوْلَى النَّاسِ بِالْأَنْبِيَاءِ أَعْلَمُهُمْ بِمَا جَاؤُوا بِهِ، ثُمَّ تَلَا هَذِهِ الْآيَةَ، وَقَالَ: إِنَّ وَلِيَّ مُحَمَّدٍ مَنْ أَطَاعَ اللَّهَ وَإِنْ بَعَدَتْ لِحْمَتَهُ، وَإِنْ عَدَّ مُحَمَّدٌ مِنْ عَصَى اللَّهِ وَإِنْ قَرِبَتْ قَرَابَتُهُ.

وفي تفسير علي بن إبراهيم (٨): حدّثني أبي، عن ابن أبي عمير، عن منصور بن يونس، عن عمر بن يزيد (٩)، قال (١٠): قال أبو عبدالله عليه السلام: أنتم والله من آل محمد. فقلت: من أنفسهم جعلت فداك؟

قال: نعم والله من أنفسهم - ثلاثاً - ثم نظر إليّ ونظرت إليه، فقال: يا عمر، إن الله يقول في كتابه: «إِنَّ أَوْلَى النَّاسِ بِإِبْرَاهِيمَ لِلَّذِينَ اتَّبَعُوهُ وَهَذَا النَّبِيُّ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَاللَّهُ وَلِيُّ الْمُؤْمِنِينَ».

وفيه (١١): في حديث طويل [عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم] (١٢) وفيه يقول صلى الله عليه وآله وسلم: ثمّ صعّدنا إلى

-
١. مابين المعقوفتين ليس في أ.
 ٢. الكافي ٤١٦/١، ح ٢٠.
 ٣. تفسير العياشي ١٧٧/١، ح ٦٢.
 ٤. من المصدر.
 ٥. مجمع البيان ٤٥٨/١.
 ٦. المصدر: قول.
 ٧. «علي» ليس في المصدر.
 ٨. تفسير القمي ١٠٥/١.
 ٩. النسخ: عمر بن زيد. وما أثبتناه في المتن موافق المصدر.
 ١٠. ليس في المصدر.
 ١١. نفس المصدر ٩/٢.
 ١٢. من أ.

السماء السابعة^(١)، فما مررت بملك من الملائكة إلا قالوا: يا محمد احتجم واءمر أمتك بالحجامة، وإذا فيها رجل أشمط الرأس واللحية جالس على كرسي، فقلت: يا جبرئيل، من هذا الذي في السماء السابعة، على باب البيت المعمور، في جوار الله؟ فقال: هذا يا محمد^(٢) أبوك إبراهيم، وهذا محلّك، ومحل من اتقى من أمتك. ثم قرأ رسول الله ﷺ: **إِنَّ أَوْلَى النَّاسِ بِإِبْرَاهِيمَ لَلَّذِينَ اتَّبَعُوهُ وَهَذَا النَّبِيُّ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَاللَّهُ وَلِيُّ الْمُؤْمِنِينَ**.

حدّثني أبي^(٣)، عن ابن أبي عمير، عن منصور بن يونس، عن أبي خالد الكابلي قال: قال أبو جعفر عليه السلام: **والله لكأنّي أنظر إلى القائم عليه السلام وقد أسند ظهره إلى الحجر، ثم ينشد الله حقّه، ثم يقول: يا أيّها الناس من يحاجّني في الله فأنا أولى بالله، أيّها الناس من يحاجّني في آدم^(٤) فأنا أولى بنوح، أيّها الناس من يحاجّني في إبراهيم^(٥) فأنا أولى بإبراهيم.**

والحديث طويل، أخذت منه موضع الحاجة.

وفي نهج البلاغة^(٦): من كتاب له عليه السلام إلى معاوية جواباً: **وكتاب الله يجمع لنا ما شدّ عنّا، وهو قوله سبحانه: «وأولو الأرحام بعضهم أولى ببعض في كتاب الله» وقوله تعالى: «إِنَّ أَوْلَى النَّاسِ بِإِبْرَاهِيمَ لَلَّذِينَ اتَّبَعُوهُ وَهَذَا النَّبِيُّ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَاللَّهُ وَلِيُّ الْمُؤْمِنِينَ» فنحن مرّة أولى بالقرابة، وتارة أولى بالطاعة.**

وفي كتاب الاحتجاج^(٧) خطبة لعلي عليه السلام وفيها: **قال الله ﷻ: «إِنَّ أَوْلَى النَّاسِ بِإِبْرَاهِيمَ لَلَّذِينَ اتَّبَعُوهُ وَهَذَا النَّبِيُّ» وقال ﷻ: «وأولو الأرحام بعضهم أولى ببعض في كتاب الله» فنحن أولى الناس بإبراهيم، ونحن ورثناه، ونحن أولوا الأرحام**

١. أ: الرابعة.

٢. «يا محمد» ليس في المصدر.

٣. نفس المصدر ٢/٢٠٥.

٤. هكذا في المصدر: وفي النسخ: بآدم.

٥. أ: بإبراهيم.

٦. نهج البلاغة ٣٧٨/١، ضمن رسالة ٢٨.

٧. الاحتجاج ١/٣٢٤.

الذين ورثنا الكعبة ، ونحن آل إبراهيم^(١) .

﴿وَدَّتْ طَائِفَةٌ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَوْ يُضِلُّوكُمْ﴾ : قيل^(٢) : نزلت في اليهود ، لَمَّا دَعَا حذيفة وعماراً ومعاذاً^(٣) إلى اليهودية .

و «لو» بمعنى : أن .

﴿وَمَا يُضِلُّونَ إِلَّا أَنْفُسَهُمْ﴾ : وما يتخطأهم الإضلال ولا يعود وباله إلا عليهم ، إذ يضاعف به عذابهم . أو يزيد به ضلالتهم ورسوخهم فيها . أو ما يضلون إلا أمثالهم .

﴿وَمَا يَشْعُرُونَ﴾^(٤) : وزره واختصاص ضرره بهم .

﴿يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لِمَ تَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ﴾ : الدالة على نبوة محمد ﷺ مما نطقت به التوراة والإنجيل .

﴿وَأَنْتُمْ تَشْهَدُونَ﴾^(٥) : أنها آيات الله ، أو بالقرآن . أو أنتم تشهدون نعته في الكتابين ، أو تعلمون بالمعجزات أنه حق .

﴿يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لِمَ تَلْبِسُونَ الْحَقَّ بِالْبَاطِلِ﴾ : بالتحريف وإبراز الباطل في صورة الحق ، أو بالتقصير في الميز بينهما .

وقرى : «تلبسون» بالتشديد . و«تلبسون» : فتح الباء^(٦) .

﴿وَتَكْتُمُونَ الْحَقَّ﴾ : من نبوة محمد ﷺ .

﴿وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾^(٧) : عالمين بما تكتُمونه ، أو أنتم من أهل العلم .

﴿وَقَالَتْ طَائِفَةٌ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ آمَنُوا بِالَّذِي أُنزِلَ عَلَيَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَجَهَ النَّهَارِ﴾ : أوله .

﴿وَأَخْفَرُوا آخِرَهُ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ﴾^(٨) : أي لعلهم يشكون في دينهم ظناً بأنكم رجعتم

لخلل ظهر لكم .

١ . يوجد في أبعاد هذا العبارة : «والله ولي المؤمنين ينصرهم ويجازيهم الحسنى بإيمانهم» . وهي مشطوب

في الأصل . ٢ . أنوار التنزيل ١/١٦٦ .

٣ . هكذا في النسخ والمصدر . ولعل الصواب . عمار ومعاذ .

٤ . نفس المصدر والموضع .

قيل^(١): المراد بالطائفة، اثنا عشر من أحبار خيبر، تقاولوا بأن يدخلوا في الإسلام أول النهار ويقولوا آخره: نظرنا في كتابنا وشاورنا علماءنا فلم نجد محمداً بالنعته الذي ورد في التوراة، لعل أصحابه يشكّون فيه.

وقيل^(٢): كعب بن الأشرف ومالك بن الصيف^(٣) قالا لأصحابهما لما حوّلت القبلة: آمنوا بما أنزل عليهم من الصلاة إلى الكعبة وصلّوا إليها أول النهار ثم صلّوا إلى الصخره آخره، لعلهم يقولون: هم أعلم منا وقد رجعوا، فيرجعون.

وفي تفسير علي بن إبراهيم^(٤): قوله: وقالت طائفة من أهل الكتاب آمنوا بالذي أنزل على الذين آمنوا وجه النهار واكفروا آخره [لعلهم يرجعون]^(٥) قال: نزلت في قوم من اليهود قالوا: آمناً بالذي جاء [به]^(٦) محمد بالغداة، كفرنا^(٧) به بالعشي.

وفي رواية أبي الجارود^(٨)، عن أبي جعفر عليه السلام في قوله: وقالت طائفة من أهل الكتاب آمنوا بالذي أنزل على الذين آمنوا وجه النهار واكفروا آخره لعلهم يرجعون. فإن^(٩) رسول الله صلى الله عليه وآله لما قدم المدينة وهو يصلي نحو بيت المقدس أعجب ذلك اليهود^(١٠)، فلمّا صرفه الله عن بيت المقدس إلى بيت الله الحرام وجدّت^(١١) اليهود من ذلك^(١٢)، وكان صرف القبلة صلاة الظهر، فقالوا: صلّى محمد الغداة واستقبل قبلتنا، فأمنوا بالذي أنزل على محمد وجه النهار واكفروا آخره، يعنون القبلة حين استقبل رسول الله صلى الله عليه وآله المسجد الحرام، لعلهم يرجعون إلى قبلتنا.

١. نفس المصدر والموضع.

٢. نفس المصدر والموضع، بتقديم وتأخير بالقبيل الأولى على الثانية.

٣. هكذا في النسخ وفي بعض طبعات أخرى من المصدر. وفي المصدر: مالك بن الصيف.

٤. تفسير القمي ١٠٥/١. ٥. من المصدر.

٦. من المصدر. ٧. هكذا في المصدر. وفي النسخ: كفروا.

٨. نفس المصدر والموضع. ٩. المصدر: أن.

١٠. المصدر: «اليهود من ذلك» بدل «ذلك اليهود».

١١. وجدت: حزنت. ١٢. «اليهود من ذلك» ليس في المصدر.

﴿وَلَا تُؤْمِنُوا إِلَّا لِمَنْ تَبِعَ دِينَكُمْ﴾: أي لاتقروا عن قصد قلب إلا لأهل دينكم . أو لانظروا إيمانكم وجه النهار إلا لمن كان على دينكم ، فإن رجوعهم أرجى .

﴿قُلْ إِنْ الْهُدَىٰ هُدَىٰ اللَّهِ﴾: يهدي من يشاء إلى الإيمان ويثبتته .

﴿أَنْ يُؤْتَىٰ أَحَدٌ مِّثْلَ مَا أُوتِيتُمْ﴾: تعليل لمحذوف ؛ أي دبرتم وقتلتم ذلك لأجل أن يؤتى ؛ أي الحسد حملكم على ذلك . أو بلاتؤمنوا على المعنى الثاني ؛ أي لانظروا إيمانكم للمسلمين لثلاً يزيد ثباتهم ، أو للمشركين فيدعوهم إلى الإسلام .

وعلى هذا قوله : «إِنَّ الْهُدَىٰ» الخ ، اعتراض يدل على أن كيدهم لايجدي . ويحتمل أن يكون خبر «إِنَّ» و«هدى الله» بدلاً من الهدى .

وقرأ ابن كثير «أَنْ يُؤْتَىٰ» على الاستفهام للتقرير .

وقرئ على «إِنَّ» النافية ، فيكون من كلام الطائفة^(١) .

﴿أَوْ يُحَاجُّوكُمْ عِنْدَ رَبِّكُمْ﴾: عطف «على يؤتى»^(٢) على الوجهين الأولين ، وعلى الثالث ، معناه : حتى يحاجوكم ؛ يعني : إن هدى الله أن يؤتى أحد مثل ما أوتيتم حتى يقدر على محاجتكم . والواو ضمير «لأحد» لأنه في معنى الجمع .

﴿قُلْ إِنْ الْفَضْلَ بِيَدِ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ﴾: لاينفع في جلبه أمثال هذه التدابير .

﴿وَاللَّهُ وَاسِعٌ﴾: الفضل .

﴿عَلِيمٌ﴾^(٣): بمن يصلح له الفضل .

﴿يَخْتَصُّ بِرَحْمَتِهِ مَنْ يَشَاءُ﴾: من غير استيجاب سابق منه .

﴿وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ﴾^(٤): وفضله عظيم ، أعظم ممّا حصل لكم من الحطام الحقير الذي اكتسبتموه بالتحريف والكتمان والكفر .

﴿وَمِنَ أَهْلِ الْكِتَابِ مَنْ إِنْ تَأْمَنَهُ بِقِنطَارٍ يُؤَدُّهُ إِلَيْكَ﴾: نقل أن عبدالله بن سلام استودعه قرشي آخر ديناراً ، فجحده .

١ . أنوار التنزيل ١/١٦٧ .

٢ . «على يؤتى» ليس في الأصل ويوجد في أنوار التنزيل أيضاً .

﴿ وَمِنْهُمْ مَنْ إِنْ تَأْمَنَهُ بَدِينَارٍ لَّا يُؤَدُّهُ إِلَيْكَ ﴾: نُقِلَ ^(١) أَنَّ فَنْحَاصَ بْنَ عَازُورَاءَ اسْتَوْدَعَهُ قَرَشِيَّ آخَرَ دِينَارًا، فَجَحَدَهُ. وَقِيلَ ^(٢): الْمَأْمُونُونَ عَلَى الْكَثِيرِ النَّصَارَى، إِذَ الْغَالِبُ فِيهِمُ الْأَمَانَةُ. وَالْخَائِنُونَ فِي الْقَلِيلِ الْيَهُودَ، إِذَ الْغَالِبُ عَلَيْهِمُ الْخِيَانَةُ. وَقَرَأَ حَمْزَةُ وَأَبُوبَكْرٌ وَأَبُو عَمْرٍو « وَيُؤَدُّهُ [إِلَيْكَ وَلَا يُؤَدُّهُ إِلَيْكَ] » ^(٣) بِإِسْكَانِ الْهَاءِ. وَقَالُونَ، بِاخْتِلَاسٍ [كَسْرَةَ] ^(٤) الْهَاءِ. [وَكَذَا رَوَى عَنْ حَفْصِ بْنِ غَزْوَانَ] ^(٥) وَالْبَاقُونَ، بِإِشْبَاعِ الْكَسْرَةِ ^(٦).

﴿ إِلَّا مَا دُمْتَ عَلَيْهِ قَانِمًا ﴾: أَيُ إِلَّا أَنْ تَأْخُذَهُ مِنْهُ قَبْلَ الْمَفَارِقَةِ.

﴿ ذَلِكَ ﴾: أَيُ تَرَكَ الْأَدَاءَ الْمَذْكُورَ.

﴿ بِأَنَّهُمْ قَالُوا لَيْسَ فِي الْأُمِّيْنَ سَبِيلٌ ﴾: أَيُ بِسَبَبِ قَوْلِهِمْ وَعَقْدِهِمْ أَنَّ « لَيْسَ عَلَيْنَا »

فِي شَأْنٍ مِنْ لَيْسَ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ وَعَلَى دِينِنَا، سَبِيلٌ وَعِقَابٌ.

﴿ وَيَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ الْكُذْبَ ﴾: بِقَوْلِ ذَلِكَ.

﴿ وَهُمْ يَعْلَمُونَ ﴾ ^(٧): أَنَّهُمْ كَاذِبُونَ.

وَقِيلَ ^(٨): عَامِلُ الْيَهُودِ رَجَالًا مِنْ قَرِيشٍ، فَلَمَّا أَسْلَمُوا تَقَاضَوْهُمْ، فَقَالُوا، سَقَطَ

حَقِّكَمُ حَيْثُ تَرَكَتُمْ دِينَكُمْ، وَزَعَمُوا أَنَّهُ كَذَلِكَ فِي كِتَابِهِمْ.

وَفِي مَجْمَعِ الْبَيَانِ ^(٩): رُوِيَ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ أَنَّهُ لَمَّا قَرَأَ هَذِهِ الْآيَةَ قَالَ: كَذَبَ أَعْدَاءُ اللَّهِ،

مَا مِنْ شَيْءٍ كَانَ فِي الْجَاهِلِيَّةِ إِلَّا وَهُوَ تَحْتَ قَدَمِي، إِلَّا الْأَمَانَةَ فَإِنَّهَا مُؤَدَّاةٌ إِلَى الْبِرِّ

وَالْفَاجِرِ.

﴿ بَلَى ﴾: إِثْبَاتٌ لِمَا نَفَوْهُ، أَيُ بَلَى عَلَيْهِمْ سَبِيلٌ.

﴿ مَنْ أَوْفَى بِعَهْدِهِ وَاتَّقَى فَإِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَّقِينَ ﴾ ^(١٠): اسْتِثْنَاءٌ مَقْرَّرٌ لِلجُمْلَةِ الَّتِي

٢. نفس المصدر والموضع.

٤. من المصدر.

٦. نفس المصدر والموضع.

٨. مجمع البيان ١/٦٣٤.

١. نفس المصدر والموضع.

٣. من المصدر.

٥. من المصدر.

٧. نفس المصدر والموضع.

سَدَّتْ «بلى» مسدّها. والضمير مجرور بإضافة العهد من الإضافة إلى الفاعل لو رجع إلى «مَنْ» ومن الإضافة إلى الفاعل أو المفعول لو رجع إلى الله وعموم المتقين، ناب الراجع من الجزاء إلى «مَنْ». وأشعر بأنّ التقوى ملاك الأمر، وهو يعمّ الوفاء وغيره من أداء الواجبات والاجتناب عن المناهي.

﴿إِنَّ الَّذِينَ يَشْتَرُونَ﴾: يستبدلون،

﴿بِعَهْدِ اللَّهِ﴾: بما عهد الله عليهم، أو بما عاهدوا الله عليه، من الإيمان بالرسول وأداء الأمانات.

﴿وَأَيْمَانِهِمْ﴾: وبما حلفوا به من قولهم: والله لنؤمننّ به ولننصرنّه.

وفي مجمع البيان^(١)، وفي تفسير الكلبي: عن ابن مسعود قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: من حلف على يمين كاذبة ليقطع به مال أخيه المسلم، لقي الله وهو عليه غضبان. وتلا هذه الآية.

﴿ثَمَنًا قَلِيلًا﴾: متاع الدنيا من الرثاسة، وأخذ الرشوة، والذهاب بمال أخيههم المسلم، ونحو ذلك.

وفي تفسير علي بن إبراهيم^(٢): وقوله: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَشْتَرُونَ بِعَهْدِ اللَّهِ وَأَيْمَانِهِمْ ثَمَنًا قَلِيلًا﴾ قال: يتقرّبون إلى الناس بأنهم مسلمون، فيأخذون منهم ويخونون، ما هم بمسلمين^(٣) على الحقيقة.

وفي أمالي شيخ الطائفة^(٤) بإسناده إلى أبي وائل، عن أبي عبد الله، عن النبي ﷺ قال: من حلف على يمين يقطع^(٥) بها مال أخيه، لقي الله ﷻ وهو عليه غضبان. فأنزل الله ﷻ تصديق ذلك في كتابه: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَشْتَرُونَ بِعَهْدِ اللَّهِ وَأَيْمَانِهِمْ ثَمَنًا قَلِيلًا﴾.

١. مجمع البيان ٤٦٤/١، مع بعض الاختلاف. ٢. تفسير القمي ١٠٦١.

٣. هكذا في المصدر. وفي النسخ: «فيأخذوه منهم ويخوفون وبالمسلمين» بدل «فيأخذون منهم

ويخونون وما هم بمسلمين». ٤. أمالي الطوسي ٣٦٨/١.

٥. المصدر: «يقطع». وهو أبلغ وإن كان «يقطع» أيضاً صحيح.

قال فبرز الأشعث بن قيس فقال: في نزلت: خاصمت إلى رسول الله ﷺ [ففضى عليّ باليمين] (١).

﴿أُولَئِكَ لِأَخْلَاقٍ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ﴾: [في عيون الأخبار] (٢): عن الرضا ﷺ حديث طويل - في تعداد الكبائر وبيانها من كتاب الله - وفيه يقول الصادق ﷺ: واليمين الغموس، لأن الله تعالى يقول: إِنَّ الَّذِينَ يَشْتَرُونَ بِعَهْدِ اللَّهِ وَأَيْمَانِهِمْ ثَمَنًا قَلِيلًا أُولَئِكَ لِأَخْلَاقٍ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ.

وفي كتاب الخصال (٣): عن الحسن بن عليّ ﷺ [قال: (٤) الناس أربعة: فمنهم من له خلق ولاخلاق له؛ ومنهم من له خلق ولاخلق له؛ ومنهم من لاخلق له ولاخلاق فذلك من شرّ الناس، ومنهم من له خلق وخلاق. فذلك من (٥) خير الناس] (٦).

في أصول الكافي (٧): عليّ بن محمّد، عن بعض أصحابه، عن آدم بن إسحاق، عن عبدالرزاق بن مهران، عن الحسين بن ميمون، عن محمّد بن سالم، عن أبي جعفر ﷺ حديث طويل يقول فيه ﷺ: «وأنزل في العهد: «إِنَّ الَّذِينَ يَشْتَرُونَ»، الآية. والخلاق النصيب، فمن لم يكن له نصيب [في الآخرة] (٨) فبأي شيء يدخل الجنة؟

﴿وَلَا يَكْلُمُهُمُ اللَّهُ﴾: بما يسرّهم. أو بشيء أصلاً، ويسألهم الملائكة يوم القيامة. أو لا ينتفعون بكلمات الله وآياته (٩). أو كناية عن غضبه عليهم.

﴿وَلَا يَنْظُرُ إِلَيْهِمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ﴾: فإن من سخط على غيره أعرض عن التكلم (١٠) معه والنظر إليه، كما أن من اعتدّ بغيره تقاوله (١١) ويكثر النظر إليه.

وفي كتاب التوحيد (١٢)، عن أمير المؤمنين ﷺ وقد سأله رجل عمّا اشبهه عليه من

١. ما بين المعقوفين ليس في أ.
٢. عيون أخبار الرضا ﷺ ٢٨٧/١، ضمن حديث ٣٣.
٣. الخصال ٢٣٦، ح ٧٧.
٤. من المصدر.
٥. ليس في المصدر.
٦. ما بين المعقوفين ليس في أ.
٧. الكافي ٣٢/٢، ضمن حديث ١.
٨. من المصدر.
٩. أ: و.
١٠. أ: الكلام.
١١. أ: لمقاولة.
١٢. التوحيد ٢٦٥، ضمن حديث ٥.

الآيات: وأما قوله: «ولا ينظر إليهم يوم القيامة» [يخبر] ^(١) أنه لا يصيبهم بخير، وقد تقول العرب: والله ما ينظر إلينا فلان، وإنما يعنون بذلك [أنه] ^(٢) لا يصيبنا منه بخير، فذلك النظر ههنا من الله تبارك وتعالى إلى خلقه، فنظره إليهم رحمة [منه] ^(٣) لهم.

﴿وَلَا يَزْكِيهِمْ﴾: قيل ^(٤): ولا يثني عليهم.

وفي تفسير الإمام ^(٥): «ولا يزكّيهم» من ذنوبهم. وقد مرّ.

﴿وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾: على ما فعلوا.

قيل ^(٦): [إنها] ^(٧) نزلت في أحبار حزفوا التوراة، وبدّلوا نعت محمد ﷺ وحكم الأمانات وغيرها، وأخذوا على ذلك رشوة.

وقيل ^(٨): [نزلت] ^(٩) في رجل أقام سلعة في السوق، فحلف لقد اشتراها بما لم يشتراها به. وقيل ^(١٠): [نزلت] ^(١١) في ترافع كان بين أشعث بن قيس ويهودي في بئر وأرض. وتوجّه الحلف على اليهودي.

وفي أمالي شيخ الطائفة ^(١٢)، بإسناده إلى أبي وائل، عن أبي عبدالله، عن النبي ﷺ قال: من حلف على يمين ليقطع بها مال أخيه، لقي الله ﷻ وهو عليه غضبان. فأنزل الله ﷻ تصديق ذلك في كتابه: إن الذين يشترون بعهد الله وأيمانهم ثمناً قليلاً.

قال ^(١٣): فبرز الأشعث بن قيس فقال: في نزلت، خاصمت ^(١٤) إلى رسول الله ﷺ [فقضى عليّ باليمين] ^(١٥).

-
١. من المصدر.
 ٢. من المصدر.
 ٣. من المصدر.
 ٤. أنوار التنزيل ١٦٨/١.
 ٥. تفسير العسكري ٥٨٨.
 ٦. أنوار التنزيل ١٦٨/١.
 ٧. من المصدر.
 ٨. نفس المصدر والموضع.
 ٩. من المصدر.
 ١٠. نفس المصدر والموضع.
 ١١. من المصدر.
 ١٢. أمالي الطوسي ٣٦٨/١.
 ١٣. ليس في الأصل ور. بل يوجد في المصدر وأ.
 ١٤. ر. أ: خاصة.
 ١٥. هكذا تكلمة الحديث في المصدر، كما مرّ آنفاً.

[وفيه^(١)]: عن وهب بن حريز قال: حدّثني أبي قال: سمعت عدي بن عدي يحدث عن رجاء بن حيوة والعرس بن عميرة قال: حدّثني عن عدي بن عدي، عن أبيه قال: اختصم امرؤ القيس ورجل من حضر موت إلى رسول الله ﷺ^(٢) في أرض [فقال: إن هذا ابتز عليّ أرضي في الجاهليّة]^(٣).

فقال^(٤) [رسول الله ﷺ]: [ألك بينة؟

فقال^(٥): لا.

قال: فيمينه.

قال: إذا والله يذهب^(٦) بأرضي.

فقال^(٨): إن ذهب بأرضك [بيمينه]^(٩) كان ممن لا ينظر الله إليه يوم القيامة. ولا يزيكبه

وله عذاب أليم.

[وفي عيون الأخبار^(١٠)]: عن الرضا عليه السلام قال: قال رسول الله ﷺ: حُرِّمَتِ الْجَنَّةُ عَلَى

مَنْ ظَلَمَ أَهْلَ بَيْتِي، وَعَلَى مَنْ قَاتَلَهُمْ، وَعَلَى الْمَعِينِ [عليهم]^(١١)، وَعَلَى مَنْ سَبَّهُمْ،

«أُولَئِكَ لِأَخْلَاقِ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ وَلَا يَكَلِّمُهُمُ اللَّهُ وَلَا يَنْظُرُ إِلَيْهِمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَلَا يَزَكِّيهِمْ

وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ».

وفي أصول الكافي^(١٢)، إلى ابن أبي يعفور قال: سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول: ثلاثة

١. نفس المصدر والموضع.

٢. وهكذا صدر الحديث في المصدر من دون لفظ «وفيه». وهو من عندنا. ولسقوط تلك التكملة وهذا

الصدر خلط والتقط بين الحديتين المذكورين في المتن، في النسخ.

٣. ليس في المصدر.

٤. المصدر: قال.

٥. ليس في المصدر.

٦. المصدر: قال.

٧. النسخ: «يذهب والله» بدل «إذا والله يذهب» وما أثبتناه في المتن موافق المصدر.

٨. المصدر: قال.

٩. من المصدر.

١٠. عيون أخبار الرضا عليه السلام ٢/٣٤، ح ٦٥.

١١. من المصدر.

١٢. الكافي ١/٣٧٤، ح ١٢.

لا ينظر [الله] ^(١) إليهم يوم القيامة ولا يزيكهم ولهم عذاب أليم: من ادعى إمامة من الله ليست له، ومن جحد إماماً من الله، ومن زعم أن لهما في الاسلام نصيباً.

علي بن محمد ^(٢)، عن بعض أصحابه، عن آدم بن إسحاق، عن عبدالرزاق بن مهران، عن الحسين بن ميمون، عن محمد بن سالم، عن أبي جعفر عليه السلام حديث طويل يقول فيه عليه السلام: وأنزل في العهد «إن الذين يشترون بعهد الله وأيمانهم ثمناً قليلاً أولئك لا خلاق لهم في الآخرة ولا يكلمهم الله ولا ينظر إليهم يوم القيامة ولا يزيكهم ولهم عذاب أليم» والخلاق النصيب. فمن لم يكن له نصيب في الآخرة فبأي شيء يدخل الجنة؟

محمد بن جعفر ^(٣)، عن محمد بن عبدالحميد، عن عاصم بن حميد، عن أبي حمزة، عن أبي جعفر عليه السلام قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ثلاثة لا يكلمهم الله ولا ينظر إليهم يوم القيامة ولا يزيكهم ولهم عذاب أليم: شيخ زان، ومملك جبار، ومقل ^(٤) مختال.

وفي الكافي ^(٥)، بإسناده إلى محمد بن مسلم، عن أبي عبدالله عليه السلام قال: ثلاثة لا يكلمهم الله يوم القيامة ولا يزيكهم ولهم عذاب أليم: الشيخ الزاني، والديوث، والمرأة توطئ فراش زوجها.

وإسناده إلى محمد بن مسلم ^(٦)، عن أبي عبدالله عليه السلام قال: ثلاثة لا يكلمهم الله ولا يزيكهم ولهم عذاب أليم، منهم المرأة توطئ فراش زوجها.

وفي من لا يحضره الفقيه ^(٧): وروى محمد بن أبي عمير، عن أبي إسحاق بن هلال ^(٨) عن أبي عبدالله عليه السلام أن أمير المؤمنين عليه السلام قال: ألا أخبركم بأكبر الزنا؟

١. من المصدر.

٢. نفس المصدر ٣٢٢/٢، ضمن حديث ١ وأوله في ص ٢٨.

٣. نفس المصدر ٣١١/٢، ح ١٤.

٤. هكذا في المصدر. وفي الأصل: مصل.

٥. نفس المصدر ٥٣٧/٥، ح ٧.

٦. نفس المصدر ٥٤٣/٥، ح ١.

٧. من لا يحضره الفقيه ٥٧٣/٣، ح ٤٩٦١.

٨. المصدر: إسحاق بن هلال.

قالوا: بلى .

قال: هي امرأة توطئ فراش زوجها، فتأتي بولد من غيره، فتلزمه زوجها، فتلك التي لا يكلمها الله ولا ينظر إليها يوم القيامة ولا يزكيها ولها عذاب أليم .

وفي مجمع البيان^(١): وفي تفسير الكلبي، عن ابن مسعود قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: من حلف على يمين كاذبة ليقطع بها مال أخيه المسلم، لقي الله وهو عليه غضبان. وتلاهذه الآية .

وفي كتاب الخصال^(٢)، عن أبي بصير قال: سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول: ثلاثة لا يكلمهم الله يوم القيامة ولا ينظر إليهم ولا يزكيهم ولهم عذاب أليم: الناتف شبيه؛ والناكح نفسه؛ والمنكوح في دبره .

عن الأعمش^(٣)، عن صالح^(٤)، عن أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: ثلاثة لا يكلمهم الله يوم القيامة ولا يزكيهم ولهم عذاب أليم: رجل بايع إماماً لا يبايعه إلا للدنيا إن أعطاه منها ما يريد وفي له وإلا لم يبق^(٥)، ورجل بايع رجلاً بسلعة بعد العصر فحلف بالله لقد أعطني بها كذا وكذا فصدقه فأخذها ولم يعط فيها ما قال، ورجل على فضل ماء بالفلاة يمنع ابن السبيل .

وفي تفسير العياشي^(٦): عن أبي حمزة الثمالي، عن علي بن الحسين عليه السلام قال: ثلاثة لا يكلمهم الله يوم القيامة [ولا ينظر إليهم]^(٧) ولا يزكيهم ولهم عذاب أليم: من جحد إماماً؛ أو ادعى إماماً من غير الله؛ أو زعم أن فلان وفلان في الإسلام نصيباً .

وعن محمد الحلبي^(٨) قال: قال أبو عبد الله عليه السلام: ثلاثة لا ينظر الله إليهم يوم القيامة

١. مجمع البيان ٤/٦٤٤.
٢. الخصال ١٠٦/١٠٦، ح ٦٨.
٣. نفس المصدر ١٠٧/٧٠٠.
٤. المصدر: أبي صالح.
٥. كذا في الأصل. وفي المصدر: «كف» بدل «لم يبق». والظاهر: لم يف.
٦. تفسير العياشي ١٧٨/١، ح ٦٥.
٧. من المصدر.
٨. نفس المصدر ١٧٨/١ - ١٧٩، ح ٦٧.

ولا يزيكهم ولهم عذاب أليم: الديوث من الرجال؛ والفاحش المتفحش؛ والذي يسأل الناس وفي يده ظهر غنى.

وعن السكوني^(١)، عن جعفر بن محمد عن أبيه عليه السلام قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله: ثلاثة لا ينظر الله إليهم يوم القيامة ولا يزيكهم ولهم عذاب أليم: المرخي ذيله من العظمة؛ والمزكي سلعته بالكذب؛ ورجل استقبلك بوذ صدره فيواري وقلبه ممتلئ غشاً.

وفي شرح الآيات الباهرة^(٢) [٣] وفي كتاب مصباح الأنوار للشيخ الطوسي عليه السلام: بإسناده إلى محمد بن إسماعيل قال: حدثنا أبو الحسن المثنى قال: حدثنا علي بن مهرويه^(٤) قال: حدثنا داود بن سليمان الفاراني قال: حدثنا علي بن موسى بن جعفر، عن أبيه جعفر، عن أبيه محمد، عن أبيه علي، عن أبيه الحسين، عن أبيه علي بن أبي طالب عليه السلام قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله: حرّم الله الجنّة على ظالم أهل بيتي، وقاتلهم، وشانئهم^(٥)، والمعين عليهم. ثم تلا هذه الآية: «أولئك لا خلاق لهم في الآخرة» الآية^(٦).

وفي معنى هذا التأويل ما رواه الشيخ محمد بن يعقوب عليه السلام^(٧) قال: روى عدّة من أصحابنا، عن أحمد بن محمد، عن الوشاء، عن داود الحمّار^(٨)، عن ابن أبي يعفور، عن أبي عبد الله عليه السلام أنّه قال: ثلاثة لا يكلمهم الله ولا ينظر إليهم يوم القيامة ولا يزيكهم^(٩) ولهم عذاب أليم: من ادّعى إمامة ليست له من الله، ومن جحد إماماً من الله، ومن زعم أنّ لهما في الإسلام نصيباً.

١. نفس المصدر ١٧٩/١، ح ٦٩.

٣. مابين المعقوفتين ليس في أ.

٤. هكذا في المصدر. وفي النسخ: علي بن مردويه. انظر: تنقيح المقال ٣١٠/٢، رقم ٨٥٣٣.

٥. هكذا في المصدر. وفي النسخ: سائبهم.

٦. هكذا في المصدر. وفي النسخ: «هذا المعنى» بدل «معنى هذا التأويل».

٧. نفس المصدر والموضع.

٨. هكذا في المصدر. وفي النسخ: داود الحمّاد. والظاهر أنّه «داود بن سليمان». انظر: تنقيح المقال

٩. ليس في ر. ٤٠٧/١، رقم ٣٨٣١.

« وَإِنَّ مِنْهُمْ لَفَرِيقًا يَلُؤُونَ أَلْسِنَتَهُم بِالْكِتَابِ »: يفتلونها بقراءته، فيميلونها عن المنزل الى المحرّف. أو يعطفونها بشبه الكتاب. من لواه يلويه: فتله وثناه.
 وقرأ ابن كثير «يلؤون» على قلب الواو المضمومة همزة، ثم تخفيفها بحذفها، وإلقاء حركتها على الساكن قبلها^(١).
 « لِتَحْسَبُوهُ مِنَ الْكِتَابِ وَمَا هُوَ مِنَ الْكِتَابِ »: الضمير للمحرّف، المدلول عليه بقوله: يلؤون.

وقرئ بالياء، والضمير أيضاً للمسلمين^(٢).
 « وَيَقُولُونَ هُوَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ وَمَا هُوَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ »: تأكيد لقوله: « ما هو من الكتاب » وزيادة تشنيع عليهم وبيان، لأنهم يقولون ذلك تصريحاً لاتعريضاً.
 قال البيضاوي^(٣): وهذا لا يقتضي أن لا يكون فعل العبد فعل الله تعالى.
 ورضه أنه ليس في هذا ردّ لمذاهب الأشاعرة، وفيه: أنه لو كان فعل^(٤) العبد فعل الله، لزم الكذب في قوله، وما هو من عند الله، لأنه على هذا التقرير كلّ مفترياتهم من عند الله ومن فعله، واختصاصهم بكونهم كاسبين له ومباشرين لاتصافه، لا يمنع صدق كونه من عند الله عليه، وإن صحّ إضافته إليهم^(٥).
 [وفي تفسير عليّ بن إبراهيم^(٦)]: قوله: « وَإِنَّ مِنْهُمْ لَفَرِيقًا يَلُؤُونَ أَلْسِنَتَهُم بِالْكِتَابِ لِتَحْسَبُوهُ مِنَ الْكِتَابِ وَمَا هُوَ مِنَ الْكِتَابِ » يقولون هو من عند الله وما هو من عند الله قال: كان اليهود يقرؤون^(٧) شيئاً ليس في التوراة، ويقولون: هو في التوراة، فكذبهم الله^(٨).

١. أنوار التنزيل ١٦٧١. من دون ذكر «قرأ ابن كثير» بل: «قرئ».

٢. نفس المصدر والموضع.

٣. نفس المصدر والموضع.

٤. أ: فعل الله.

٥. ليس في ر.

٦. تفسير القمي ١٠٦١.

٧. ما بين المعرفتين ليس في أ.

﴿ وَيَقُولُونَ عَلَىٰ اللَّهِ الْكَذِبَ وَهُمْ يَعْلَمُونَ ﴾ (٧٨) : تسجيل (١) عليهم بالكذب على الله ،

والتعمد فيه .

عن ابن عباس : هم اليهود الذين قدموا على كعب بن الأشرف ، وغيروا التوراة وكتبوا كتاباً بدّلوا فيه صفة النبي ﷺ ثم أخذت قريظة ما كتبه ، فخلطوه بالكتاب الذي عندهم .

﴿ مَا كَانَ لِنَبِيٍّ أَنْ يُوْتِيَهُ اللَّهُ الْكِتَابَ وَالْحُكْمَ وَالنَّبُوءَةَ ثُمَّ يَقُولَ لِلنَّاسِ كُونُوا عِبَادًا لِي مِنْ

دُونِ اللَّهِ ﴾ : ردّ لعبدة عيسى .

وفي مجمع البيان (٢) : قيل : إن أبا رافع القرظي ورئيس وفد نجران قال (٣) : يا محمد ،

أتريد أن نعبدك ونتخذك رباً؟ (٤)

فقال : معاذ الله أن يُعبد (٥) غير الله أو أمر بعبادة غير الله (٦) ، فما (٧) بذلك بعثني ولا

بذلك أمرني . فأنزل الله الآية (٨) .

وفي البيضاوي (٩) : وقيل : قال رجل : يا رسول الله نسلم عليك كما يسلم بعضنا

على بعض (١٠) ، أفلا نسجد لك ؟

قال : لا ينبغي أن يُسجد لأحد من دون الله ، ولكن أكرموا نبيكم واعرّفوا الحقّ لأهله .

﴿ وَلَكِنْ كُونُوا رَبَّانِيِّنَ ﴾ : أي ولكن يقول ذلك .

والربانيّ ، منسوب إلى الربّ ، بزيادة الألف والنون ؛ كاللّحيانيّ والرقبانيّ ، وهو

الشديد التمسك بدين الله وطاعته .

١ . أ : يستحيل . ٢ . مجمع البيان ٤٦٦/١ .

٣ . النسخ : « السيد البحراني قال » بدل « رئيس وفد نجران قال » . وما أثبتناه في المتن موافق المصدر .

٤ . المصدر : إلهاً . ٥ . المصدر : أعبد .

٦ . هكذا في المصدر . وفي النسخ : « وأن تأمر بغير عبادة الله » بدل « أو أمر بعبادة غير الله » .

٧ . المصدر : ما .

٨ . هكذا في المصدر . وفي النسخ : « فنزلت » بدل « فأنزل الله الآية » .

٩ . أنوار التنزيل ١٦٨١ .

١٠ . هكذا في المصدر . وفي النسخ . « بعضنا بعضاً » بدل « بعضنا على بعض » .

﴿يَمَا كُتِّمْتُمْ تُعَلِّمُونَ الْكِتَابَ وَيَمَا كُتِّمْتُمْ تَدْرُسُونَ﴾ (٧) : بسبب كونكم معلمين الكتاب ودارسين له ، فإن فائدة التعليم والتعلم معرفة الحق والخير للاعتقاد والعمل .
 وقرأ ابن كثير ونافع وأبو عمرو ويعقوب « تعلمون » بالتحفيف ، أي ؛ بسبب كونكم عالمين^(١) .

وقرئ « تدرسون » من التدريس ، و« تدرسون » من أدرس ؛ بمعنى : درس ، كأكرم وكرم . ويجوز أن تكون القراءة المشهورة أيضاً بهذا المعنى ، على تقدير : وبما تدرسونه على الناس^(٢) .

وفي كتاب عيون الأخبار^(٣) : في باب ما جاء عن الرضا عليه السلام في وجه دلالات الأئمة عليهم السلام والرد على الغلاة والمفوضة لعنهم الله حديث طويل وفيه : فقال^(٤) المأمون : يا أبا الحسن بلغني أن قوماً يغلون فيكم ويتجاوزون^(٥) فيكم الحد .

فقال الرضا عليه السلام : حدّثني أبي موسى بن جعفر ، عن أبيه جعفر بن محمد ، عن أبيه محمد بن علي ، عن أبيه علي بن الحسين ، عن أبيه الحسين بن علي ، عن أبيه علي بن أبي طالب عليه السلام قال : قال رسول الله ﷺ : لا ترفعوني فوق حقي ، فإن الله تعالى اتخذني عبداً قبل أن يتخذني نبياً ، قال الله تعالى : « ما كان لبشر » إلى آخر الآية^(٦) .

وقال^(٧) علي عليه السلام : يهلك فيّ اثنان - ولا ذنب لي - محب مفرط ومبغض مفرط ، وإنّ البراءة^(٨) إلى الله تعالى ممن يغلون فينا فيرفعوننا^(٩) فوق حدّنا ، كبراءة عيسى بن مريم عليه السلام من النصارى .

﴿وَلَا يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَتَّخِذُوا الْمَلَائِكَةَ وَالنَّبِيِّينَ أَوْلِيَاءَ﴾ : قرأ ابن عامر وحمزة وعاصم

- ١ . أنوار التنزيل ١/١٦٩ .
- ٢ . نفس المصدر والموضع .
- ٣ . عيون أخبار الرضا عليه السلام ١/٢٠٠-٢٠١ ، ضمن حديث ١ .
- ٤ . المصدر : قال له .
- ٥ . هكذا في المصدر . وفي النسخ : يجاوزون .
- ٦ . ذكر في المصدر الآية بطولها إلى « أنتم مسلمون » .
- ٧ . ر المصدر : قال .
- ٨ . المصدر : « أبرأ » . ولعل الصواب : لنبرأ .
- ٩ . المصدر : ويرفعنا .

ويعقوب، بفتح الراء، عطفاً على « يقول » ويكون « لا » إمامزيدة، لتأكيد معنى النفي في قوله: ما كان لبشر، أي ما كان لبشر أن يستنبهه الله، ثم يأمر الناس بعبادة [نفسه، ويأمر باتخاذ الملائكة والنبیین أرباباً. أو غير مزيدة، على معنى أنه ليس له أن يأمر بعبادته] (١) ولا يأمر باتخاذ أكفاه أرباباً، بل ينهي عنه، والباقون بالرفع على الاستئناف. ويحتمل الحال، بتقدير: وهو يأمركم، أو لا يأمركم. وقرأ أبو عمرو، على أصله، لرواية الدودي باختلاس الضم (٢).

[وفي تفسير علي بن إبراهيم (٣): قوله: و[لا] (٤) يأمركم أن تتخذوا الملائكة والنبیین أرباباً. قال: كان قوم يعبدون الملائكة، وقوم من النصارى زعموا أن عيسى رب، واليهود [قالوا]: (٥) عزيز ابن الله. فقال الله: لا يأمركم (٦) أن تتخذوا الملائكة والنبیین أرباباً] (٣).

﴿ أَيَأْمُرُكُمْ بِالْكَفْرِ ﴾: أي البشر المستنبي.

وقيل (٨): أي الله.

﴿ بَعْدَ إِذْ أَنْتُمْ مُسْلِمُونَ ﴾ (٨): قال (٩) البيضاوي: دليل على أن الخطاب للمسلمين، وهم المستأذنون لأن يسجدوا له.

وفيه: أنه لا دلالة فيه، لجواز الخطاب « بأنتم مسلمون » لليهود والنصارى؛ بمعنى: أنكم كنتم مسلمين قبل ادعاء الربوبية لهذه الأشياء (١٠).

٢. أنوار التنزيل ١/١٦٩.

٤. من المصدر.

٦. هكذا في المصدر. وفي الأصل: يأمركم.

٨. أنوار التنزيل ١/١٦٩.

١. ما بين المعقوفين ليس في ر.

٣. تفسير القمي ١/١٠٦.

٥. من المصدر.

٧. ما بين المعقوفين ليس في أ.

٩. نفس المصدر والموضع.

١٠. في نسخة أ، بعد هذه العبارة يوجد حديث منقول عن تفسير القمي، ١/١٠٦ الذي مرّ آنفاً قبل آية « يأمركم بالكفر ». وحذفناه هنا بدلالة نسخة الأصل.

﴿وَأَذِ أَخَذَ اللهُ مِيثَاقَ النَّبِيِّينَ﴾: قيل^(١): إنه على ظاهره، وإذا كان هذا حكم الأنبياء، كان الأمم به أولى.

وفي مجمع البيان^(٢): ورؤي عن أمير المؤمنين^(٣) عليه السلام: أن الله تعالى أخذ الميثاق على الأنبياء [قبل نبينا ﷺ]^(٤) أن يخبروا أممهم بمبعثه ونعته^(٥)، ويبشروهم به، ويأمرهم بتصديقه.

وقيل^(٦): معناه: أنه تعالى أخذ الميثاق من النبيين وأممهم، واستغنى بذكرهم عن ذكر الأمم.

وقيل: إضافة الميثاق إلى النبيين، إضافته^(٧) إلى الفاعل. والمعنى. وإذا أخذ الله الميثاق الذي واثقه^(٨) الأنبياء على أممهم.

وقيل^(٩): المراد أولاد النبيين، على حذف المضاف، وهم بنو إسرائيل^(١٠). وسماههم نبيين تهكمًا، لأنهم كانوا يقولون: نحن أولى بالنبوة من محمد، لأننا أهل الكتاب، والنبيون كانوا منا.

وفي تفسير العياشي^(١١): عن الباقر عليه السلام: أنه طرح عنها لفظ الأمم.

وقال الصادق عليه السلام^(١٢): تقديره: وإذا أخذ الله ميثاق أمم النبيين بتصديق نبيها، والعمل بما جاءهم به، وأنهم خالفوه فيما بعد.

﴿لَمَّا آتَيْنَكُمْ مِنْ كِتَابٍ وَحِكْمَةٍ﴾: «الأم» موطنه للقسم، لأن أخذ الميثاق بمعنى: الاستحلاف. و«ما» تحتل الشرطيّة أو الخبريّة.

٢. مجمع البيان ٤٦٨/١.

١. أنوار التنزيل ١٦٩/١.

٣. المصدر: روي عن أمير المؤمنين عليه السلام وابن عباس وقتاده.

٥. المصدر: رفعته.

٤. ليس في المصدر.

٧. هكذا في المصدر وفي النسخ: إضافة.

٦. أنوار التنزيل ١٦٩/١.

٩. نفس الموضع والمصدر.

٨. المصدر: وثقه.

١١. تفسير العياشي ١٨٠/١.

١٠. المصدر: أو.

١٢. مجمع البيان ٤٦٨/١.

وقرأ حمزه «لِما» بالكسر على أن «ما» مصدرية؛ أي لأجل ايتائي إياكم بعض الكتاب والحكمة، ثم لمجيء رسول مصدق له أخذ الله الميثاق^(١).

وقرئ «لما» بمعنى: حين آتيتكم، أو لمن أجل ما آتيتكم، على أن أصله «لمن ما» بالإدغام، فحذفت إحدى الميمات الثلاث استئقلاً^(٢).

وقرأ نافع «أتيناكم» بالنون، بصيغة المتكلم مع الغير^(٣). فإن كان أخذ الميثاق على النبيين، فإيتاء الكتاب والحكمة إليهم أنفسهم. وإن كان على الأمم، فإيتائهما إلى أنبيائهم، وهو الإيتاء إليهم.

﴿ثُمَّ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مُّصَدِّقٌ لِّمَا مَعَكُمْ﴾: وهو محمد ﷺ المصدّق لما معهم من الكتب السابقة، لكونه موصوفاً بصفات ذكرت فيها لخاتم النبيين.

﴿لَتُؤْمِنَنَّ بِهِ وَلَتَنْصُرُنَّهُ﴾: جواب القسم، وساد مسدّ الشرط على تقدير، وأحدهما على تقدير آخر؛ أي أخذ الميثاق على النبيين، أو على أممهم، أو عليهم وعلى أممهم لتؤمنن بذلك الرسول ولتنصرنه. ونصرته ﷺ من الأنبياء السابقة، أن يخبروا أممهم بأن يؤمنوا به وبأوصيائه.

[وفي تفسير علي بن إبراهيم^(٤): حدّثني أبي، عن النضر بن سويد، عن يحيى الحلبي، عن ابن سنان قال: قال أبو عبد الله عليه السلام: أول من سبق رسول الله ﷺ - إلى أن قال -: ثم أخذ بعد ذلك ميثاق رسول الله ﷺ على الأنبياء له بالأمان^(٥)، وعلى أن^(٦) ينصروا أمير المؤمنين، فقال: «وإذ أخذ الله ميثاق النبيين لما آتيتكم من كتاب وحكمة ثم جاءكم رسول مصدق لما معكم» يعني رسول الله ﷺ «لتؤمننّ به ولتنصرنه» يعني

١. أنوار التنزيل ١٦٩/١.

٢. نفس المصدر والموضع.

٣. نفس المصدر والموضع، مع تفاوت في النقل.

٤. تفسير القمي ٢٤٦١-٢٤٧.

٥. المصدر: «من الرسل إلى محمد ﷺ» بدل «رسول الله ﷺ».

٦. المصدر: «به» بدل «له بالأمان».

٧. الأصل: ما.

أمير المؤمنين صلوات الله عليه وآله تخبروا^(١) أممكم بخبره وخبر وليه من الأنمة .
وفي مجمع البيان^(٢) : [و^(٣) قد روي عن أمير المؤمنين عليه السلام أنه قال : لم يبعث الله نبياً ،
آدم ومن بعده ، إلا أخذ عليه العهد لئن بعث الله محمداً عليه السلام وهو حي ليؤمنن به
ولينصرنّه ، وأمره أن يأخذ العهد بذلك على قومه .

ومن جملة نصرته ، أن ينصر أمير المؤمنين عليه السلام في الرجعة .
[وفي تفسير العياشي^(٤) : عن حبيب السجستاني قال : سألت أبا جعفر عليه السلام عن قول
الله تعالى : « وإذ أخذ الله ميثاق النبيين لما آتيتكم^(٥) من كتاب وحكمة ثم جاءكم رسول
مصدق لما معكم لتؤمننّ به ولتنصرنّه » فكيف يؤمن موسى بعيسى وينصره ولم
يدركه ، وكيف يؤمن عيسى بمحمد عليه السلام وينصره ولم يدركه ؟

فقال : يا حبيب ، إن القرآن قد طُرِح منه آي كثيرة ، ولم يزد فيه إلا حروف أخطأت
بها الكتبة وتوهمتها^(٦) الرجال ، وهذا وهمٌ ، فاقرأها : وإذ أخذ الله ميثاق [أمم]^(٧) النبيين
لما آتيتكم^(٨) من كتاب وحكمة ثم جاءكم رسول مصدق لما معكم لتؤمننّ به
ولتنصرنّه ، هكذا أنزلها الله يا حبيب ، فوالله ما وفّت أمة من الأمم التي كانت قبل موسى ،
بما أخذ الله عليها من الميثاق لكلّ نبيّ بعثه الله بعد نبيّها عليه السلام .

وذكر عليه السلام كلاماً طويلاً في تكذيب الأمم أنبياءها ، تركناه خوفاً الإطالة .
عن بكر^(٩) قال : قال أبو جعفر عليه السلام : إن الله أخذ^(١٠) ميثاق شيعتنا بالولاية لنا وهم ذرّ ،
يوم أخذ الميثاق على الذرّ بالإقرار له بالربوبية ، ولمحمد عليه السلام بالنبوة ، وعرض الله على
محمّد وآله الطيبين وهم أظلة .

-
١. المصدر : اخبروا .
 ٢. مجمع البيان ٤٦٨/١ .
 ٣. ما بين المعقوفتين ليس في أ .
 ٤. تفسير العياشي ١٨١/١ ، ح ٧٥ .
 ٥. هكذا في المصدر . وفي الأصل : آتيتكم .
 ٦. المصدر : توهمها .
 ٧. من المصدر .
 ٨. هكذا في المصدر . وفي الأصل : آتيتكم .
 ٩. هكذا في المصدر . وفي الأصل : بكر ، والحديث في نفس المصدر ١٨٠/١ - ١٨١ ، ح ٧٤ .
 ١٠. المصدر : إذا أخذ .
 ١١. المصدر : أنمته .

قال: وخلقهم من الطين الذي^(١) خُلِقَ منها آدم.

قال: وخلق أرواح شيعتنا قبل أبدانهم بألفي عام، وعرض عليهم وعزفهم رسول

الله ﷺ [و] (٢) علياً ﷺ ونحن نعرفهم في لحن القول.

عن زرارة^(٣) قال: قلت لأبي جعفر ﷺ أرأيت حين أخذ الله الميثاق على الذرّ في

صلب آدم، فعرضهم على نفسه، كانت معاينة منهم له؟

قال: نعم يا زرارة، وهم ذرّ بين يديه وأخذ عليهم بذلك الميثاق بالزبويّة [له] (٤)

ولمحمد ﷺ بالنبوة، ثمّ كفّل لهم بالأرزاق وأنساهم رؤيته^(٥) وأثبت في قلوبهم

معرفته، فلا بدّ من أن يخرج [الله] (٦) إلى الدنيا كل من أخذ عليه الميثاق، فمن جحد

مما^(٧) أخذ عليه الميثاق لمحمد ﷺ لم ينفعه إقراره لرّبّه بالميثاق، ومن لم يجحد

ميثاق محمد نفعه الميثاق لرّبّه. [٨]

عن فيض بن أبي شيبه^(٩) قال: سمعت أبا عبد الله ﷺ يقول: - وتلا هذه الآية -: وإذ

أخذ الله^(١٠)، الآية. قال: لتؤمنن برسول الله ولتنصرن أمير المؤمنين.

قلت: ولتنصرن أمير المؤمنين؟ (١١)

قال: نعم، من آدم فهلمّ جزأ، ولا يبعث الله نبياً ولا رسولاً إلاّ رُدّ إلى الدنيا، حتّى

يقاتل بين يدي أمير المؤمنين.

١. هكذا في المصدر. وفي الأصل: التي. ٢. من المصدر.

٣. نفس المصدر ١٨١/١، ح ٧٥. ٤. من المصدر.

٥. الأصل: وديعته. وما أثبتناه في المتن موافق المصدر.

٦. من المصدر.

٧. هكذا في المصدر. وفي الأصل: «لمن جحدها» بدل «فمن جحد مما».

٨. ما بين المعقوفين ليس في أ. ٩. نفس المصدر والموضع، ح ٧٦.

١٠. المصدر: وإذ أخذ الله ميثاق النبيّن لما آتيتكم من كتاب وحكمة، إلى آخره.

١١. «قلت: ولتنصرن أمير المؤمنين» ليس في المصدر.

عن سلام بن المستنير^(١)، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: لقد تسمّوا باسم ما سمّى الله به أحداً إلا عليّ بن أبي طالب، وما جاء تأويله.

قلت: جعلت فداك متى يجيء تأويله؟

قال: إذا [جاء]^(٢) جمع الله أمامه النبيين والمؤمنين حتّى ينصروه، وهو قول الله تعالى: «وإذ أخذ الله، الآية^(٣)». فيومئذٍ يدفع راية رسول الله صلى الله عليه وآله اللواء إلى عليّ بن أبي طالب، فيكون أمير الخلائق كلّهم أجمعين، يكون الخلائق كلّهم تحت لوائه ويكون هو أميرهم. [فهذا تأويله]^(٤).

[وفي شرح الآيات الباهرة^(٥)]: روي عن أمير المؤمنين عليه السلام أنّه قال: إنّ الله أخذ الميثاق على الأنبياء أن يخبروا أممهم^(٦) بمبعث رسول الله، وهو محمّد صلى الله عليه وآله ونعته وصفته، ويبشّروهم به ويأمروهم بتصديقه ويقولوا: هو^(٧) مصدّق لما معكم من كتاب وحكمة، وإنّما الله أخذ ميثاق الأنبياء ليؤمننّ به ويصدّقوا بكتابه وحكمته، كما صدّق بكتابهم وحكمتهم.

وقوله: ولتنصرنّه، يعني: ولتنصروا وصيّّه^(٨)]^(٩).

وروي الحسن بن أبي الحسن الديلمي عليه السلام^(١٠) في كتابه: بإسناده عن فرج ابن أبي شيبة قال: سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول: - وقد تلا هذه الآية -: «وإذ أخذ الله ميثاق النبيين لما آتيتكم من كتاب وحكمة ثمّ جاءكم رسول مصدّق لما معكم لتؤمننّ به، يعني: رسول الله صلى الله عليه وآله ولتنصرنّه، يعني: وصيّّه أمير المؤمنين عليه السلام ولم يبعث الله نبياً ولا رسولاً، إلا وأخذ عليه الميثاق لمحمّد بالنّبوة، ولعليّ بالإمامة.

١. نفس المصدر والموضع، ح، ٧٧.

٢. من المصدر ور.

٣. المصدر: «وإذ أخذ الله ميثاق النبيين لما آتيتكم من كتاب وحكمة - إلى قوله - وإنا معكم من الشاهدين»

بدل «وإذ أخذ الله - الآية».

٤. من المصدر.

٥. تأويل الآيات، ١١٦/١.

٦. هكذا في المصدر. وفي الأصل: أمّتهم.

٧. «يقولوا هو» ليس في المصدر.

٨. لهذا الحديث في المصدر تنمّة.

٩. ما بين المعقوفتين ليس في أ.

١٠. نفس المصدر والموضع.

وذكر صاحب^(١) «كتاب الواحدة»^(٢) قال: روى أبو محمد الحسن بن عبد الله الأطروش الكوفي قال: حدثنا أبو عبد الله جعفر بن محمد البجلي قال: حدثني أحمد بن محمد بن خالد البرقي قال: حدثني عبد الرحمن بن أبي نجران، عن عاصم بن حميد، عن أبي حمزة الثمالي، عن أبي جعفر الباقر عليه السلام قال: قال أمير المؤمنين صلوات الله عليه: إن الله تبارك وتعالى أخذَ واحدًا واحدًا تفرد في وحدانيته، ثم تكلم بكلمة فصارت نوراً، ثم خلق من ذلك النور محمداً عليه السلام وذرّيتي، ثم تكلم بكلمة فصارت روحاً، فأسكنه الله في ذلك النور وأسكنه في أبداننا.

فنحن روح الله وكلماته، فبنا احتجب عن^(٣) خلقه، فما زلنا في ظلّة خضراء حيث لاشمس ولاقمر ولاليل ولانهار ولاعين تطرف، نعبده ونقدسه ونسبحه، وذلك قبل أن يخلق خلقه، وأخذ ميثاق الأنبياء بالإيمان والنصرة لنا، وذلك قوله عليه السلام: وإذ أخذ الله ميثاق النبيين لما آتيتكم من كتاب وحكمة ثم جاءكم رسول مصدق لما معكم لتؤمنن به ولتنصرنه، يعني: لتؤمنن بمحمد عليه السلام ولتنصرن وصيه وسينصرونه^(٤) جميعاً.

وإن الله أخذ ميثاق مع ميثاق محمد عليه السلام بنصرة^(٥) بعضنا لبعض، لقد نصرت محمداً عليه السلام وجاهدت بين يديه، وقتلت عدوه ووفيت الله^(٦) بما أخذ عليّ من الميثاق والعهد والنصرة لمحمد عليه السلام ولم ينصرن أحد من أنبياء الله^(٧) ورسله وذلك لما قبضهم الله إليه، وسوف ينصرونني^(٨)، ويكون لي ما بين مشرقها إلى مغربها، وليبعثهم

١. المصدر: «ويؤيده ما ذكره» بدل «وذكر صاحب».

٢. نفس المصدر والموضع.

٣. هكذا في المصدر. وفي النسخ: على.

٤. المصدر: «فقد آمنوا بمحمد ولم ينصروا وصيه وينصرونه» بدل «وسينصرونه».

٥. المصدر: بالنصرة.

٦. هكذا في المصدر. وفي النسخ: «و» بدل «الله».

٧. ر: «الأنبياء»، المصدر: «أنبيائه» بدل «أنبياء الله».

٨. المصدر: ينصرنني. وإلى هنا موجود في «تأويل الآيات» ثم قيل ههنا: «الحديث الطويل وهو يدل على الرجعة أخذنا إلى ههنا». والظاهر أن المفسر ذكر بعده مباشرة.

الله أحياء من آدم إلى محمد ﷺ وكل نبي مرسل، يضربون بين يدي بالسيف هام الأموات والأحياء والتقلين جميعاً.

فيا عجباه! وكيف لأعجب من أموات يبعثهم الله أحياء، يلَبون زمرة زمرة بالتلبية: لَبَّيْكَ لَبَّيْكَ يَا دَاعِي اللَّهِ، قد أضلُّوا بسكك الكوفة، قد شهروا سيوفهم على عواتقهم، يضربون بها هام الكفرة وجابرتهم وأتباعهم من جابرة الأولين والآخرين، حتى ينجز الله ما وعدهم في قوله ﷻ^(١): «وعد الله الذين آمنوا منكم وعملوا الصالحات ليستخلفنهم في الأرض كما استخلف الذين من قبلهم وليمكنن لهم دينهم الذي ارتضى لهم وليبدلنهم من بعد خوفهم أمناً يعبدونني لا يشركون بي شيئاً؛ أي يعبدونني آمنين لا يخافون أحداً في عبادتي، ليس عندهم تقية. وإن لي الكفرة بعد الكفرة، والرجعة بعد الرجعة، وأنا صاحب الرجعات والكترات وصاحب الصولات^(٢) والتقمات والدولات العجيبات، وأنا قرن من حديد الحديد^(٣).

﴿ قَالَ أَأَقْرَضْتُمْ وَأَخَذْتُمْ عَلَىٰ ذَلِكُمْ إِضْرِي ﴾: أي عهدي. سمي به لأنه يوصر أي يشد.

وقرئ بالضم. وهو إمالة فيه، كعبر وعبر. أو جمع إصار، وهو ما يُشد به^(٤).

﴿ قَالُوا أَقْرَضْنَا قَالَ فَاشْهَدُوا ﴾: أي فليشهد بعضكم لبعض.

وقيل^(٥): الخطاب [فيه] للملائكة.

﴿ وَأَنَا مَعَكُمْ مِنَ الشَّاهِدِينَ ﴾^(٦): وأنا أيضاً على إقراركم وتشاهدكم شاهد، وهو

تحذير عظيم.

وفي تفسير علي بن إبراهيم^(٧): حدثنني أبي، عن ابن أبي عمير، عن ابن مسكان،

عن أبي عبدالله عليه السلام قال: ما بعث الله نبياً من لدن آدم فهلم جراً إلا ويرجع إلى الدنيا

١. النور/ ٥٥.

٢. القبولات.

٣. أ: الحديث.

٤. أنوار التنزيل ١٦٩/١.

٥. نفس الموضع والمصدر.

٦. تفسير القمي ١٠٦/١-١٠٧.

وينصر أمير المؤمنين ، وهو قوله : لتؤمننَّ به ؛ يعني : رسول الله ﷺ ولتنصرنَّه ؛ يعني : أمير المؤمنين ﷺ ثم قال لهم في الذر^(١) : أقررتم وأخذتم على ذلكم إصري ؟ أي عهدي .

قالوا : أقررنا .

قال الله للملائكة : اشهدوا^(٢) وأنا معكم من الشاهدين .

وعن الصادق^(٣) ﷺ : ثم قال لهم في الذر : أقررتم وأخذتم على ذلكم إصري ؟ أي عهدي . قالوا : أقررنا . قال الله للملائكة : فاشهدوا .

وفي مجمع البيان^(٤) : عن أمير المؤمنين ﷺ قال : أقررتم^(٥) وأخذتم العهد بذلك على أممكم ؟

قالوا - أي قال الأنبياء وأمهم - : أقررنا بما أمرتنا بالإقرار به .

قال الله : فاشهدوا بذلك على أممكم ، وأنا معكم من الشاهدين عليكم وعلى أممكم^(٦) .

﴿ فَمَنْ تَوَلَّى بَعْدَ ذَلِكَ ﴾ : بعد الميثاق والتوكيد بالإقرار والشهادة .

﴿ فَأُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ ﴾^(٧) : المتمردون من الكفرة .

﴿ أَفَغَيَّرَ دِينَ اللَّهِ يَتَّبِعُونَ ﴾ : عطف على الجملة المتقدمة ، والهمزة متوسطة بينهما

للإنكار . أو محذوف تقديره : أيتولون ، أفغير دين الله يبعون ؟ وتقديم المفعول لأنه المقصود بالإنكار .

والفعل بلفظ الغيبة ، عن أبي عمرو وعاصم ، في رواية حفص ويعقوب . وبالتالي ،

١ . هكذا في المصدر . وفي النسخ : الدنيا . ٢ . المصدر : فاشهدوا .

٣ . الظاهر أنه تكرر . فلم نجد في القمي ولا في غيره . ومما يؤكد أنه تكرر ، أنه مطابق لقطعة من الحديث الذي قبله المنقول عن القمي . والله العالم . ٤ . مجمع البيان ٤٦٨/١ .

٥ . المصدر : « وقيل معناه » بدل « عن أمير المؤمنين ﷺ قال : أقررتم » .

٦ . ذكر في المصدر بعد هذه الكلمة : عن علي ﷺ .

عند الباقيين ، على تقدير : وقل لهم ^(١) .

[وفي تفسير علي بن إبراهيم ^(٢) : ثم قال ﷺ : أفغير دين الله يبغون . قال : أفغير هذا الدين ^(٣) قلت لكم أن تقرّوا بمحمد ووصيه ﷺ] ^(٤) .

«وَلَهُ اسْلَمَ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ طَوْعاً وَكَرْهاً» : أي طائعين بالنظر واتباع الحجّة ، وكارهين بالسيف ومعانبة ما يبلّغني إلى الإسلام ، كشقّ الجبل وإدراك الفرق والإشراف على الموت . أو مختارين كالملائكة والمؤمنين ، ومسخرين كالكفرة ، فإنهم لا يقدرّون أن يمتنعوا عمّا قضى عليهم .

وفي مجمع البيان ^(٥) : «طوعاً وكرهاً» [قيل :] ^(٦) فيه أقوال - إلى قوله - : وخامسها ، أن معناه : أكره أقوام على الإسلام وجاء أقوام طائعين . وهو المروي عن أبي عبد الله ﷺ قال : كرهاً ، أي فرّقاً من السيف .

﴿وَالَيْهِ يُرْجَعُونَ﴾ ^(٧) : وقرئ بالياء ، على أن الضمير «لَمَنْ» ^(٨) .

وفي تفسير العياشي ^(٩) : عن عمّار بن [أبي] ^(١٠) الأحوص ، عن أبي عبد الله ﷺ : إن الله تبارك وتعالى خلق في مبتدأ ^(١١) الخلق بحرين : أحدهما عذب فرات والآخر ملح أجاج ، ثم خلق تربة آدم من البحر العذب الفرات ، ثم أجراه على البحر الأجاج ، فجعله حمماً مسنوناً وهو خلق آدم ، ثم قبض قبضة من كتف آدم الأيمن فذراها في صلب آدم ، فقال : هؤلاء في الجنّة ولا أبالي - إلى قوله - فاحتجّ يومئذ أصحاب الشمال - وهم ذر - على خالقهم ، فقالوا : يا ربّنا بيم ^(١٢) أوجبت لنا النار ، وأنت الحكم العدل ، من قبل أن تحتجّ

١. أنوار التنزيل ١٦٩/١ .

٢. تفسير القمي ١٠٧/١ .

٣. المصدر : «أغير هذا الذي» بدل «أغير هذا الدين» . وما أثبتناه في المتن موافق المصدر .

٤. مجمع البيان ٤٧٠/١ .

٥. ما بين المعقوفين ليس في أ .

٦. أنوار التنزيل ١٧٠/١ .

٧. من المصدر .

٨. تفسير العياشي ١٨٢/١ ، ح ٧٨ .

٩. من المصدر . انظر : تنقيح المقال ٣١٧/٢ ، رقم ٨٥٧٤ .

١٠. المصدر : لم .

١١. النسخ : مبدء .

علينا وتبلونا بالرسول وتعلم طاعتنا لك ومعصيتنا؟

فقال الله تبارك وتعالى: [فأنا أخبركم بالحجة عليكم الآن، في الطاعة والمعصية والإعذار بعد الإخبار.

قال أبو عبدالله عليه السلام: فأوحى الله ^(١) لمالك ^(٢) خازن النار: مَرِ النار تشهق ثم تخرج عنقاً منها، فخرجت لهم، ثم قال الله لهم: ادخلوها طائعين.

فقالوا: لاندخلها ^(٣) طائعين.

[ثم ^(٤) قال: ادخلوها طائعين، أو لأعدببنكم بها كارهين.

قالوا: إنما هربنا إليك منها وحاجتناك فيها حيث أوجبتها علينا وصيرتنا من أصحاب الشمال، فكيف ندخلها طائعين؟ ولكن ابدأ بأصحاب ^(٥) اليمين في دخولها، كي تكون قد عدلت فينا وفيهم.

قال أبو عبدالله عليه السلام: فأمر أصحاب اليمين، وهم ذرّ بين يديه بقوله ^(٦) تعالى: ادخلوها هذه النار طائعين.

قال: فطفقوا يتبادرون في دخولها، فولجوا فيها جميعاً، فصيرها الله عليهم برداً وسلاماً، ثم أخرجهم منها، ثم أن الله تبارك وتعالى نادى في أصحاب اليمين وأصحاب الشمال: ألسن برّبكم؟

فقال ^(٧) أصحاب اليمين: بلى يا ربنا نحن برّيتك وخلقت مقرّين ^(٨) طائعين. وقال أصحاب الشمال: بلى يا ربنا، نحن برّيتك وخلقت كارهين. وذلك قول الله تعالى: وله أسلم من في السموات والأرض طوعاً وكرهاً وإليه يرجعون.

١. ما بين المعقوفتين من المصدر.

٢. المصدر: إلى مالك.

٣. أ: لن ندخلها.

٤. من المصدر.

٥. النسخ: أصحاب. وما أثبتناه في المتن موافق المصدر.

٦. المصدر: «فقال» بدل «بقوله تعالى». وما أثبتناه في المتن موافق المصدر.

٧. هكذا في المصدر. وفي النسخ: قال.

٨. هكذا في المصدر. وفي النسخ: مقرنين.

قال: توحيدهم لله.

عن عباية الأسدي^(١) أنه سمع أمير المؤمنين عليه السلام يقول: «وله أسلم من في السموات والأرض طوعاً وكرهاً وإليه يرجعون» أكان ذلك بعد؟^(٢)
قلت: نعم، يا أمير المؤمنين.

قال: كلا والذي نفسي بيده، حتى تدخل المرأة بمن عذب أمانة^(٣)، لا تخاف^(٤) حية ولا عقرباً فما سوى ذلك.

عن صالح بن ميثم^(٥) قال: سألت أبا جعفر عليه السلام عن قول الله: «وله أسلم من في السموات والأرض طوعاً وكرهاً.»

قال: ذلك حين يقول علي عليه السلام: أنا أولى الناس بهذه الآية^(٦): «وأقسموا بالله جهد أيمانهم لا يبعث الله من يموت بلى وعداً عليه حقاً [ولكن أكثر الناس لا يعلمون]^(٧) - إلى قوله - كاذبين».

عن رفاعة بن موسى^(٨) قال: سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول: «وله أسلم من في السموات والأرض طوعاً وكرهاً»، قال: إذا قام القائم عليه السلام لا تبقى أرض إلا نودي فيها بشهادة^(٩) أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله.

عن ابن بكير^(١٠) قال: سألت أبا الحسن عليه السلام عن قوله: «وله أسلم من في السموات والأرض طوعاً وكرهاً وإليه يرجعون»^(١١).

١. نفس المصدر ١٨٣/١، ح ٧٩. وهكذا فيه وفي النسخ: عناية الأسدي. انظر: تنقيح المقال ١٣١/٢، رقم ٦٢٥٢.

٢. هكذا في المصدر: وفي الاصل: «بعمل» وهي ليست في أ.

٣. المصدر: آمنين.

٤. المصدر: يخاف.

٥. نفس المصدر والموضع، ح ٨٠.

٦. النحل ٣٨.

٧. من المصدر.

٨. نفس المصدر والموضع، ح ٨١.

٩. هكذا في المصدر. وفي النسخ: شهادة.

١٠. نفس المصدر والموضع، ح ٨٢.

١١. «إليه ترجعون» ليس في المصدر.

قال: أنزلت في القائم ﷺ إذا خرج باليهود والنصارى والصابئين والزنادقة وأهل الردة والكفار في شرق الأرض وغربها فعرض عليهم الإسلام، فمن أسلم طوعاً أمره بالصلاة والزكاة وما يؤمر به المسلم ويجب الله^(١) عليه، ومن لم يسلم ضرب عنقه، حتى لا يبقى في المشارق والمغرب أحد إلا وأخذ الله.

قلت له: جعلت فداك، إن الخلق أكثر من ذلك.

فقال: إن الله إذا أراد أمراً قلل الكثير وكثر القليل.

وفي كتاب التوحيد^(٢): أبي ﷺ قال: حدّثنا سعد بن عبد الله، عن إبراهيم بن هاشم ويعقوب بن يزيد جميعاً عن ابن فضال، عن ابن بكير، عن زرارة، عن أبي عبد الله ﷺ قال: سمعته وهو^(٣) يقول في قوله ﷻ: «وله أسلم من في السموات والأرض طوعاً وكرهاً».

قال: قال: توحيدهم [الله] ﷻ.

وفي أصول الكافي^(٤): محمّد بن يحيى، عن عبد الله بن جعفر، عن السيارى، عن محمّد بن بكر، عن أبي الجارود، عن الأصبع بن نباتة، عن أمير المؤمنين ﷺ أنه قام إليه رجل فقال: يا أمير المؤمنين، إن دابّتي استصعبت عليّ وأنا منها على وجل.

فقال: اقرأ في أذنها اليمنى: وله أسلم من في السموات والأرض طوعاً وكرهاً وإليه يرجعون. فقرأها، فذلّت له دابّته.

والحديث طويل، أخذنا منه موضع الحاجة.

وفي الكافي^(٥): أحمد بن محمّد، عن ابن محبوب، عن ابن رثاب^(٦)، عن أبي عبيدة، عن أحدهما ﷺ قال: أيّما دابّة استصعبت على صاحبها من لجام ونفار، فليقرأ

١. المصدر: الله.

٣. وهو ليس في المصدر.

٢. التوحيد ٤٦٧، ح ٧.

٤. من المصدر.

٥. الكافي ٦٢٤٢/٢، ضمن حديث ٢١.

٦. نفس المصدر ٥٣٩/٦ - ٥٤٠، ح ١٤.

٧. ر: ابن رباب.

في أذنهما أو عليهما: «أفغير دين الله يبغون وله أسلم من في السموات والأرض طوعاً وكرهاً وإليه يرجعون».

وفي أمالي شيخ الطائفة رحمته الله (١): بإسناده إلى الصادق عليه السلام أنه قال له أشجع السلمي: إنني (٢) كثير الأسفار، وأحصل في المواضع المفزعة، فعلمني ما آمن به على نفسي. فقال (٣): إذا (٤) خفت أمراً فاترك يمينك (٥) على أم رأسك، واقرأ برفيع صوتك: «أفغير دين الله يبغون وله أسلم من في السموات والأرض طوعاً وكرهاً وإليه يرجعون».

قال أشجع (٦): فحصلت في واد (٧) تعبت فيه الجن فسمعت قائلاً يقول: خذوه، فقرأتها، فقال قائل: كيف نأخذه وقد احتجب (٨) بأية طيبة؟ وفي من لا يحضره الفقيه (٩) في وصية النبي صلى الله عليه وآله لعلي عليه السلام: يا علي، من استصعبت عليه دابته، فليقرأ في أذنها اليمنى (١٠): «وله أسلم من في السموات والأرض طوعاً وكرهاً وإليه يرجعون».

«قُلْ أَمَّا بِاللَّهِ وَمَا أُنزِلَ عَلَيْنَا وَمَا أُنزِلَ عَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَالْإِسْحَاقَ وَمَا أُوتِيَ مُوسَىٰ وَعِيسَىٰ وَالنَّبِيُّونَ مِنْ رَبِّهِمْ»: أمر للرسول صلى الله عليه وآله بأن يخبر عن نفسه ومتابعيه بالإيمان والقرآن؛ كما هو منزل عليهم بتوسط تبليغه إليهم، وأيضاً المنسوب إلى واحد من الجمع قد ينسب إليهم، أو بأن يتكلم عن نفسه على طريقة الملوك إجلالاً له.

والنزول كما يُعدَّى «بالي» لأنه ينتهي إلى الرسل يُعدَّى «بعلی» لأنه من فوق. وإنما

-
١. أمالي الطوسي ٢٨٨/١، في ذيل حديث.
 ٢. المصدر: أنا.
 ٣. المصدر: قال.
 ٤. أ: فإذا.
 ٥. هكذا في المصدر. وفي النسخ: بيمينك.
 ٦. المصدر: الأشجع.
 ٧. المصدر: دار.
 ٨. المصدر: احتجز.
 ٩. من لا يحضره الفقيه ٣٧١/٤، ح ٥٧٦٢.
 ١٠. هكذا في المصدر. وفي النسخ: الأيمن.

قَدَّمَ الْمَنْزِلَ عَلَيْهِ عَلَى الْمَنْزِلِ عَلَى سَائِرِ الرُّسُلِ ، لِأَنَّهُ الْمَعْرَفُ لَهُ وَالْمَعْيَارُ عَلَيْهِ .

﴿ لَا تُفْرَقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْهُمْ ﴾ : بالتصديق والتكذيب .

﴿ وَنَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ ﴾ (٣٤) : منقادون . أو مخلصون في عبادته .

﴿ وَمَنْ يَتَّبِعْ غَيْرَ الْإِسْلَامِ دِينًا ﴾ : أي غير التوحيد ، والانقياد لحكم الله .

[وفي نهج البلاغة (١) : أرسله بحجة كافية ، وموعظة شافية ، ودعوة متلاقية (٢) ، أظهر به الشرائع المجهولة ، وقمع به البدع المدخولة ، وبيّن الأحكام المفصولة ، من (٣) يتبع غير الإسلام ديناً متحقّق (٤) شقوته وتنقسم عروته وتعظم كبوته ، ويكون ما به إلى الحزن (٥) الطويل والعذاب الوبيل .] (٦)

﴿ فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْهُ وَهُوَ فِي الْآخِرَةِ مِنَ الْخَاسِرِينَ ﴾ (٣٥) : الواقعين في الخسران ؛

والمعنى : أنّ المعرض عن الإسلام والطالب لغيره ، فاقد للنفع ، واقع في الخسران . بإبطال الفطرة السليمة التي فطر الناس عليها .

قال البيضاوي (٧) : واستدلّ به على أنّ الإيمان هو الإسلام ، إذ لو كان غيره لم يقبل .

والجواب : أنّه ينفي قبول كلّ دين يغيره ، لاقبول كلّ ما يغيره ، ولعلّ الدين أيضاً الأعمال (٨) .

وفيه : أنّ من قال : بأنّ الإيمان غير الإسلام ، يقول : بأنّه دين غيره . والاستدلال إنّما هو عليه ، والمقصود أنّ الإسلام والإيمان واحد يُسمّى إسلاماً وإن كان قبل رسوخه ودخوله في القلب ، ولا يُسمّى إيماناً إلا بعد دخوله ورسوخه فيه ، والآية تدلّ على اتحادهما ، والفرق يُعلّم من موضع آخر .

﴿ كَيْفَ يَهْدِي اللَّهُ قَوْمًا كَفَرُوا بَعْدَ إِيمَانِهِمْ وَشَهِدُوا أَنَّ الرُّسُولَ حَقٌّ وَجَاءَهُمُ الْبَيِّنَاتُ ﴾ :

- ١ . نهج البلاغة / ٢٣٠ ، ضمن خطبة ١٦١ .
- ٢ . المصدر : متلافية .
- ٣ . المصدر : فمن .
- ٤ . المصدر : تتحقّق . نور الثقلين : تتحقّق .
- ٥ . هكذا في المصدر . وفي الأصل : الخوف .
- ٦ . مابين المعقوفتين ليس في أ .
- ٧ . أنوار التنزيل ١٧٠/١ .
- ٨ . هكذا في المصدر . وفي النسخ : للأعمال .

استبعاد لأن يهديهم فإنَّ الحائد عن الحقّ - بعد ما وضح له - منهك في الضلال ، بعيد عن الرشاد .

وقيل ^(١) : نفي وإنكار له . وذلك يقتضي أن لا تُقبَل توبة المرتدّ ، وهذا حقّ في حقّ الرجل المولود على الإسلام ، دون المولود على الكفر والمرأة .

ويمكن أن يقال : المتبادر من بعد إيمانهم كونهم مؤمنين بحسب الفطرة ، ومن جاءهم البيّنات الرجال ، وكذا سياق الآية ، ولفظ « قوماً » والضمان الرجعة إليه قرينة التخصيص بالرجال ، وحينئذ يكون استثناء « إلا الذين تابوا » منقطعاً .

ويجوز أن يكون « قوماً كفروا » على عمومه لقسمي الرجال ، فيكون الاستثناء منقطعاً ^(٢) متصلاً . و« شهدوا » عطف على ما في إيمانهم من معنى الفعل ؛ أي آمنوا وشهدوا . أو حال بإضمار « قد » من فاعل « كفروا » .

قال البيضاوي ^(٣) : وهو على الوجهين ، دليل على أنّ الإقرار باللسان خارج عن حقيقة الإيمان .

وفيه : أنّه يحتمل أن يكون في العطف أو جعله قيداً ، لكون أهمّ أجزاء الإيمان ، وأنفع في ترتّب الآثار عليه .

« وَاللّٰهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظّٰلِمِيْنَ » ﴿٥٦﴾ : الذين وضعوا الكفر موضع الإيمان ، بعد أن جاءهم البيّنات . ووضع المظهر موضع المضمّر للإشعار بالعليّة .

وقيل ^(٤) : الذين ظلموا أنفسهم ، بالإخلال بالنظر ووضع الكفر موضع الإيمان ، فكيف من جاءه ^(٥) الحقّ وعرفه ثمّ أعرض عنه ؟

« أُولٰٓئِكَ جَزَاؤُهُمْ اَنْ عَلَيَّهِمْ لَعْنَةُ اللّٰهِ وَالْمَلٰٓئِكَةِ وَالنَّاسِ اَجْمَعِيْنَ » ﴿٥٧﴾ : فيه تصريح بوجود لعن من كفر بعد الإيمان ، والعلم بحقيّة ^(٦) الرسول ومجيء البيّنات ، لأنّه

٢ . ليس في أور .

١ . نفس المصدر والموضع .

٤ . نفس المصدر والموضع .

٣ . أنوار التنزيل ١٧٠/١ .

٦ . ر : بحقيّة .

٥ . المصدر : جاء .

تعالى قال: جزاؤهم هو لعن الله والملائكة والناس. وإذا كان جزاؤهم ذلك، وأخبر الله بأن جزاءهم من الملائكة والناس ذلك، لم يجز للملائكة والناس ترك ما جعله الله جزاء شيء، بل يجب عليهم الإتيان به. فهذا وإن لم يكن في صورة الأمر، لكن يفيد بمادته الوجوب.

﴿ خَالِدِينَ فِيهَا ﴾: أي في اللعنة.

﴿ لَا يُخَفَّفُ عَنْهُمْ الْعَذَابَ وَلَا هُمْ يُنظَرُونَ ﴾ ﴿٣٨﴾ ﴿ الْأَلَّذِينَ تَابُوا مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ ﴾: أي بعد

الارتداد.

﴿ وَأَصْلَحُوا ﴾: ما أفسدوا، أو دخلوا في الصلاح،

﴿ فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ ﴾: يقبل توبته.

﴿ رَحِيمٌ ﴾ ﴿٣٩﴾: يتفضل عليه.

وفي مجمع البيان^(١) قيل: نزلت الآيات في رجل من الأنصار، يقال له: الحارث بن سويد بن الصامت، وكان قتل المحذر بن زياد البلوي غدرًا، وهرب^(٢) وارتد عن الإسلام ولحق بمكة، ثم ندم، فأرسل إلى قومه أن يسألوا رسول الله ﷺ هل لي من توبة؟ فسألوا فنزلت [الآية^(٣)] إلى قوله: إلا الذين تابوا، فحملها رجل من قومه إليه، فقال: إني لأعلم أنك لصدوق ورسول الله ﷺ أصدق منك، وإن الله تعالى أصدق الثلاثة، ورجع إلى المدينة وتاب وحسن إسلامه. وهو المروي عن أبي عبد الله عليه السلام.

﴿ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بَعْدَ إِيْمَانِهِمْ ثُمَّ ازْدَادُوا كُفْرًا ﴾: كاليهود؛ كفروا بعيسى والإنجيل

بعد الإيمان بموسى والتوراة، ثم ازدادوا كفرًا بحمد ﷺ والقرآن. أو كفروا بحمد ﷺ بعد ما آمنوا به قبل مبعثه، ثم ازدادوا كفرًا بالإصرار والعناد^(٤) والظعن فيه والصد عن الإيمان به ونقض الميثاق. أو كقوم ارتدوا ولحقوا بمكة، ثم ازدادوا كفرًا لقولهم: نتربص بمحمد ريب المنون أو نرجع إليه ونناققه بإظهاره. أو كقوم كفروا بما

١. مجمع البيان ٤٧١/١.

٢. المصدر: «هو» بدل «هرب و».

٣. ر: والعناد والكفر.

٣. من المصدر.

نص النبي ﷺ في وصيته عند شياطينهم، بعد ما آمنوا به عنده، ثم ازدادوا كفرًا بادعاء الخلافة والوصاية لأنفسهم.

﴿لَنْ تُقْبَلَ تَوْبَتُهُمْ﴾: لأنهم لا يتوبون. أو لا يتوبون إلا عند اليأس ومعاناة الموت. أو لأن توبتهم لا تكون إلا نفاقاً. فعدم قبول توبتهم لعدم كونها توبة حقيقة لا لكفر نعم وازدياد كفرهم. ولذلك لم يدخل الغاء فيه بخلاف الموت على الكفر، فإنه سبب لعدم قبول الغدية، فدخل الغاء فيه.

﴿وَأُولَئِكَ هُمُ الضَّالُّونَ﴾ (١٠): الثابتون على الضلال.

﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَمَاتُوا وَهُمْ كُفَّارًا فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْ أَحَدِهِمْ مِلءُ الْأَرْضِ ذَهَبًا﴾: ملء

الشيء: ما يملأه. و«ذهباً» تمييز.

وقرئ بالرفع على البدل من «ملء الأرض»، أو الخبر المحذوف^(١).

﴿وَلَوْ افْتَدَى بِهِ﴾: معطوف على مضمر؛ فلن يقبل من أحدهم ملء الأرض ذهباً لو

تقرب به في الدنيا، ولو افتدى به من العذاب في الآخرة. أو محمول على المعنى كأنه قيل: فلن يقبل من أحدهم فدية ولو افتدى بملء الأرض ذهباً.

قيل^(٢): ويحتمل أن يكون المراد: فلن يقبل من أحدهم [إنفاقه في سبيل الله]^(٣)

بملء الأرض ذهباً [ولو كان على وجه الافتداء من عذاب الآخرة من دون توقع ثواب

آخر. والأوجه أن يقال في تقديره: فلن يقبل من أحدهم ملء الأرض ذهباً]^(٤) ملكه

ولو افتدى به.

﴿وَأُولَئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾: مبالغة في التحذير وإقناظ، لأن من لا يقبل منه الفداء.

ربما يعني عنه تكراً.

﴿وَمَا لَهُمْ مِنْ نَاصِرِينَ﴾ (١١): في دفع العذاب. و«من» مزيدة للاستغراق، وإيراد

الجمع إما للتوزيع أو للمبالغة.

٢. نفس المصدر والموضع.

٤. ما بين المعقوفتين ليس في أ.

١. أنوار التنزيل ١٧١/١.

٣. ما بين المعقوفتين ليس في أ.

﴿لَنْ تَنَالُوا الْبِرَّ﴾: أي لن تبلغوا حقيقة البرّ، وهو كمال الخير. أو البرّ المعهود، وهو

برّ الله.

﴿حَتَّى تَنْفُقُوا مِمَّا تُحِبُّونَ﴾: من المال أو ما يعمّه وغيره، كبذل الجاه في معاونة

الناس، والبدن في طاعة الله، والمهجة في سبيل الله.

وقرئ «بعض ما تحبّون» وهو يدلّ على أن «مِنْ» للتبعض، ويحتمل التبيين^(١).

وفي روضة الكافي^(٢): عليّ بن إبراهيم، عن أبيه، عن عمر بن عبدالعزيز، عن

يونس بن ظبيان، عن أبي عبدالله عليه السلام: «لن تنالوا البرّ حتى تنفقوا ممّا تحبّون» قال^(٣):

هكذا فاقراها.

وفي مجمع البيان^(٤): وقد روي عن أبي الطفيل قال: اشترى عليّ عليه السلام ثوباً فأعجبه

فتصدّق به، وقال: سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله يقول: من أثر على نفسه أثره الله يوم القيامة

بالجنّة، ومن أحبّ شيئاً ف جعله الله قال الله يوم القيامة: قد كان العباد يكافئون فيما بينهم

بالمعروف وأنا أكافئك اليوم بالجنّة.

وفي الكافي^(٥): عدّة من أصحابنا، عن أحمد بن أبي عبدالله، عن محمّد بن شعيب،

عن الحسين بن الحسن، عن عاصم، عن يونس، عمّن ذكره، عن أبي عبدالله عليه السلام: أنّه

كان يتصدّق بالسكر،

فقيل له: أتتصدّق بالسكر؟^(٦)

فقال: نعم، إنّهُ ليس شيء أحبّ إليّ منه، فأنا أحبّ أن أتصدّق بأحبّ الأشياء إليّ.

وفي عوالي اللئالي^(٧): ونقل عن الحسين^(٨) عليه السلام أنّه كان يتصدّق بالسكر، فقيل له

في ذلك.

١. نفس المصدر والموضع.

٣. ليس في المصدر.

٥. الكافي ٦١/٤، ح ٣.

٦. «فقيل له أتتصدّق بالسكر» ليس في أ.

٨. المصدر: الحسن عليه السلام.

٧. عوالي اللئالي ٧٤/٢، ح ١٩٦.

٢. الكافي ١٨٣/٨، ح ٢٠٩.

٤. مجمع البيان ٤٧٣/١.

فقال: إنني أحبه، وقد قال الله^(١) تعالى: «لن تنالوا البرَّ حتى تنفقوا ممَّا تحبُّون».

وإنفاق أحبِّ الأموال على أقرب الأقارب وعلى صلة الإمام أفضل.

في أصول الكافي^(٢): محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد بن عيسى وعلي بن إبراهيم [عن أبيه]^(٣) جميعاً، عن الحسن بن محبوب، عن أبي ولاد الحنَّاط قال: سألت أبا عبد الله عليه السلام عن قول الله ﷻ: «وبالوالدين إحساناً»، ما هذا الإحسان؟

فقال: الإحسان أن تحسن صحبتها، وأن لا تكلفها أن يسألك شيئاً ممَّا يحتاجان إليه وإن كانا مستغنيين. أليس الله ﷻ يقول: «لن تنالوا البرَّ حتى تنفقوا ممَّا تحبُّون».

وفي تفسير العياشي^(٤): عن مفضل بن عمر قال: دخلت على أبي عبد الله عليه السلام [يوماً]^(٥) ومعى شيء، فوضعت بين يديه.

فقال: ما هذا؟

فقلت: هذه صلة مواليك وعبيدك.

قال: فقال لي: يا مفضل، إنني لأقبل ذلك، وما أقبله عن حاجة بي^(٦) إليه، وما أقبله إلا ليزكوا^(٧) به.

ثم [قال]:^(٨) سمعت أبي يقول: من مضت له سنة لم يصلنا من ماله قلٌّ أو كثير، لم ينظر الله إليه يوم القيامة إلا أن يعفو الله عنه.

ثم قال: يا مفضل، إنها فريضة فرضها الله على شيعتنا في كتابه، إذ يقول: «لن تنالوا البرَّ حتى تنفقوا ممَّا تحبُّون». فنحن البرّ والتقوى، وسبيل الهدى، وباب التقوى. لا يحجب^(٩) دعاؤنا عن الله. اقتصروا على حلالكم وحرامكم، فاسألوا عنه. وإياكم أن

٢. الكافي ١٥٧/٢، صدر حديث ١.

٤. تفسير العياشي ١٨٤/١، ح ٨٥.

٦. المصدر: «حاجتي» بدل «حاجة بي».

٨. من المصدر.

١. ليس في المصدر.

٣. من المصدر.

٥. من المصدر.

٧. هكذا في المصدر. وفي النسخ: لتزكوا.

٩. المصدر: ولا يحجب.

تسألوا أحداً من الفقهاء عما لا يعينكم وعما ستر الله عنكم .

﴿ وَمَا تَتَّقُوا مِنْ شَيْءٍ ﴾ : محبوب ، أو غيره . و « مِنْ » لليبان .

﴿ فَإِنَّ اللَّهَ بِهِ عَلِيمٌ ﴾ ٣٥ : فيجازيكم بحسبه .

﴿ كُلُّ الطَّعَامِ ﴾ : أي المطعمومات ؛ والمراد : أكلها . ويشعر به الطعام لقباً .

﴿ كَانَ حِلًّا لِيَنِّي إِسْرَائِيلَ ﴾ : حلالاً لهم . مصدر نعت به ، ولذلك يستوي فيه الواحد

والجمع والمذكر والمؤنث ؛ كقوله : لَأَهْنُ حَلٌّ لَهُمْ .

﴿ إِلَّا مَا حَرَّمَ إِسْرَائِيلُ ﴾ : يعقوب ﷺ .

﴿ عَلَى نَفْسِهِ مِنْ قَبْلِ أَنْ تُنزَلَ التَّوْرَةُ ﴾ : كلحوم الإبل ، كان إذا أكل لحم الإبل هيح عليه

وجع الخاصرة ، فحرّم على نفسه لحم الإبل وذلك قبل أن تنزل التوراة ، وبعده لم يأكله

لأجل إضراره بمرضه ، ولم يحكم بتحريمه على نفسه .

في الكافي^(١) : محمّد بن يحيى ، عن أحمد بن محمّد أو غيره ، عن ابن محبوب ، عن

عبدالعزیز العبدی ، عن عبدالله بن أبي يعفور قال : سمعت أبا عبدالله ﷺ يقول^(٢) إن

إسرائيل كان إذا أكل من لحم الإبل هيح عليه وجع الخاصرة ، فحرّم على نفسه لحم

الإبل وذلك قبل أن تنزل التوراة ، فلما نزلت التوراة لم يحرمه ولم يأكله .

وهذا ردّ على اليهود ، حيث أرادوا براءة ساحتهم ممّا نطق به القرآن من تحريم

الطيّبات عليهم ، لبغيهم وظلمهم ، في قوله : « ذلك جزيناهم ببغيهم » وقوله : « فبظلم

من الذين هادوا حرمنا عليهم طيبات أحلت لهم » .

فقالوا : لسنّا بأول من حرّم عليه ، وقد كانت محرّمة على نوح وإبراهيم ومن بعده

من بني إسرائيل إلى أن انتهى التحريم إلينا . فكذبهم الله .

١ . الكافي ٣٠٦٥ ، ح ٩ .

٢ . في المصدر إضافة من زرع حنطة في أرض فلم يرك زرعه أو خرج زرع كثير الشعر فبظلم عمله في

ملك رقبة الأرض أو بظلم لمزارعيه وكرهه لأن الله ﷻ يقول : « فبظلم من الذين هادوا حرمنا عليهم

طيبات أحلت لهم » [النساء ٥٨] يعني لحوم الإبل والبقر والغنم . وقال .

﴿ قُلْ فَأْتُوا بِالتَّوْرَةِ فَآتَلُّوْهَا إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴾ (١٦): أمر بمحاجتهم بكتابتهم، وتبكيتهم بما فيه، حتى يتبين أنه تحريم حادث بسبب ظلمهم وبغيهم، لالتحريم قديم كما زعموا، فلم يجسروا على إخراج التوراة وبهتوا، وفيه دليل على نبوته ﷺ.

[وفي تفسير العياشي^(١): عن عمر بن يزيد قال: كتبت إلى أبي الحسن عليه السلام أسأله عن رجل دبر مملوكه، هل له أن يبيع عنقه^(٢)].

قال: كتب: كل الطعام كان حلالاً لبني إسرائيل إلا ما حرّم إسرائيل على نفسه.

وفي تفسير علي بن إبراهيم^(٣): وأما قوله: كل الطعام كان حلالاً لبني إسرائيل إلا ما حرّم إسرائيل على نفسه من قبل أن تنزل التوراة.

قال: إن يعقوب كان^(٤) يصيبه عرق النساء، فحرّم على نفسه لحم الجمل.

فقال^(٥) اليهود: إن [لحم] الجمل محرّم في التوراة.

فقال الله ﷻ لهم: فَأْتُوا بِالتَّوْرَةِ فَآتَلُّوْهَا إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ، إنما حرّم هذا إسرائيل على نفسه ولم يحرمه على الناس^(٦).

﴿ فَمَنْ أَفْتَرَىٰ عَلَىٰ اللَّهِ الْكُذِبَ ﴾: بزعمه أن ذلك كان محرماً على الأنبياء وعلى بني

إسرائيل قبل إنزال التوراة.

﴿ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ ﴾: أي لزوم الحجّة.

﴿ فَأَوْلَيْكَ هُمُ الظَّالِمُونَ ﴾ (١٧): لأنفسهم، ومكابرتهم الحق بعد وضوحه.

﴿ قُلْ صَدَقَ اللَّهُ ﴾: تعريف بكذبهم؛ أي ثبت أن الله صادق فيما أنزله، وأنتم

الكاذبون.

١. تفسير العياشي ١٨٥/١، ج ٨٧.

٣. تفسير القمي ١٠٧/١-١٠٨.

٤. هكذا في المصدر. وفي الأصل: «كان يعقوب» بدل «إن يعقوب كان».

٥. المصدر: فقال.

٦. من المصدر.

٧. ليس في المصدر. ٨. ما بين المعقوفين ليس في أ.

﴿فَاتَّبِعُوا مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا﴾: أي ملة الإسلام التي عليها محمد ﷺ ومن آمن معه، التي هي في الأصل ملة إبراهيم. أو مثل ملته، حتى تتخلصوا من اليهودية التي اضطرتكم إلى التحريف والمكابرة للاغراض الدنيوية، وألزمتكم تحريم طبيبات أحلها لإبراهيم ومن تبعه.

وفي تفسير العياشي^(١): عن حبابة الوالبيّة قالت: سمعت الحسين بن عليّ عليه السلام يقول: ما أعلم أحداً على ملة إبراهيم إلا نحن وشيعتنا.

قال صالح: ما أحد على ملة إبراهيم؟

قال جابر: ما أعلم أحداً على ملة إبراهيم.

﴿وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾^(٢): تبرئة مما كان ينسبه اليهود والنصارى من كونه على

دينهم.

﴿إِنَّ أَوَّلَ بَيْتٍ وُضِعَ لِلنَّاسِ﴾: أي جعل متعبداً لهم، والواضع هو الله.

وقرئ بالبناء للفاعل^(٣)

﴿لَلَّذِي بَيْكَةٌ﴾: وهي لغة في مكة؛ كالنبيط والنميط، وأمر «راتب وراتم»؛ و«لازب

ولازم».

وفي كتاب الخصال^(٤): عن أبي عبد الله عليه السلام قال: أسماء مكة خمسة: أم القرى،

ومكة، وبكة، والباسة، كانوا إذا ظلموا بستهم^(٥)؛ أي أخرجتهم وأهلكتهم. وأم

رحم^(٥)، كانوا إذا لزموها رجحوا.

وقيل^(٦): هي موضع المسجد، ومكة البلد.

١. تفسير العياشي ١٨٥/١، ح ٨٨.

٢. أنوار التنزيل، ١/١٧٢.

٣. الخصال ٢٧٨، ح ٢٢.

٤. البس: بالموحدة: الحتم، وبالنون الطرد ويروي بهما. منه.

٥. الرُحم بالرُحم الرحمة وربما يحرك. منه.

٦. أنوار التنزيل، ١/١٧٢.

روي عن جابر^(١)، عن أبي جعفر^(٢): أَنَّ بَكَّةَ مَوْضِعَ الْبَيْتِ، وَأَنَّ مَكَّةَ الْحَرَمِ، وَذَلِكَ قَوْلُهُ: [فَمَنْ دَخَلَهُ كَانَ] ^(٣) آمِنًا.

مِنْ بَكَّةَ: إِذَا رَحِمَهُ. أَوْ مِنْ بَكَّةَ: إِذَا دَقَّه، لِأَنَّهَا تَبِكُ أَعْنَاقَ الْجَبَابِرَةِ.

وَفِي كِتَابِ عِلَلِ الشَّرَائِعِ^(٤): بِإِسْنَادِهِ إِلَى عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَلِيٍّ الْحَلْبِيِّ قَالَ: سَأَلْتُ أَبَا عَبْدِ اللَّهِ ^(٥) لِمَ سُمِّيَتْ مَكَّةَ بَكَّةَ؟

قَالَ: لِأَنَّ النَّاسَ يَبِكُ بَعْضُهُمْ بَعْضًا [فِيهَا] ^(٦) بِالْأَيْدِي.

وَأَمَّا مَا رَوَاهُ بِإِسْنَادِهِ إِلَى عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سَنَانَ^(٧) قَالَ: سَأَلْتُ أَبَا عَبْدِ اللَّهِ ^(٨) لِمَ سُمِّيَتْ الْكَعْبَةُ بَكَّةَ؟

فَقَالَ: لِبُكَاءِ النَّاسِ حَوْلَهَا [وَفِيهَا] ^(٩) فَمَحْمُولٌ عَلَيَّ أَنَّ النَّاسَ يَجْتَمِعُونَ حَوْلَهَا لِلْبُكَاءِ وَالْعِبَادَةِ، فَيَبِكُ بَعْضُهُمْ بَعْضًا.

[حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْحَسَنِ^(١٠) قَالَ:] ^(١١) حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْحَسَنِ الصَّفَّارُ، عَنِ الْعَبَّاسِ بْنِ مَعْرُوفٍ، عَنِ عَلِيِّ بْنِ مَهْزَبَارٍ، عَنِ فَضَالَةَ، عَنِ أَبَانَ، عَنِ الْفَضِيلِ، عَنِ أَبِي جَعْفَرٍ ^(١٢) قَالَ: إِنَّمَا سُمِّيَتْ مَكَّةَ بَكَّةَ، لِأَنَّهُ يَبِكُ بِهَا الرِّجَالُ وَالنِّسَاءُ، وَالْمَرْأَةُ تَصَلِّي بَيْنَ يَدَيْكَ وَعَنْ يَمِينِكَ وَعَنْ شِمَالِكَ وَمَعَكَ، وَلَا بَأْسَ بِذَلِكَ، إِنَّمَا يَكْرَهُ فِي سَائِرِ الْبُلْدَانِ.

[وَبِإِسْنَادِهِ إِلَى عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَلِيٍّ الْحَلْبِيِّ^(١٣) قَالَ: سَأَلْتُ أَبَا عَبْدِ اللَّهِ ^(١٤) لِمَ سُمِّيَتْ مَكَّةَ بَكَّةَ؟

قَالَ: لِأَنَّ النَّاسَ يَبِكُ بَعْضُهُمْ فِيهَا بِالْأَيْدِي] ^(١٥).

وَفِي الْكَافِي^(١٦): عَدَّةٌ مِنْ أَصْحَابِنَا، عَنْ سَهْلِ بْنِ زِيَادٍ، عَنْ بَعْضِ أَصْحَابِنَا، عَنْ

٢. هكذا في المصدر. وفي النسخ: أبي عبدالله ^(١٧).

٤. علل الشرائع/٣٩٨، ح ٥.

٦. نفس المصدر/٣٩٧، ح ٢.

٨. نفس المصدر والموضع، ح ٤.

١٠. نفس المصدر/٣٩٨، ح ٥.

١٢. الكافي/١٤٩/٤، ضمن حديث ٢.

١. تفسير العياشي/١٨٧/١، ح ٩٤.

٣. من المصدر.

٥. من المصدر.

٧. من المصدر.

٩. من المصدر.

١١. ما بين المعقوفين ليس في أ.

أبي الحسن الأول عليه السلام قال ^(١): في خمسة وعشرين من ذي القعدة ^(٢) وُضع البيت، وهو أول رحمة وضعت على وجه الأرض، فجعله [الله تعالى] ^(٣) مثابة للناس وأمنأ.

والحديث طويل، أخذت منه موضع الحاجة.

عده من أصحابنا، عن أحمد بن محمد ^(٤)، عن علي بن الحكم، عن سيف بن عميرة، عن أبي زرارة التميمي، عن أبي حسان، عن أبي جعفر عليه السلام قال: لما أراد الله أن يخلق الأرض أمر الرياح فضربن ^(٥) وجه الماء ^(٦) حتى صار موجاً، ثم أزيد فصار زبداً واحداً فجمعه في موضع البيت، ثم جعله جبلاً من زيد، ثم دحا الأرض من تحته، وهو قول الله تعالى: «إِنَّ أَوَّلَ بَيْتٍ وُضِعَ لِلنَّاسِ لَلَّذِي بِبَكَّةَ مُبَارَكاً».

وروي أيضاً عن سيف بن عميرة ^(٧)، عن أبي بكر الحضرمي، عن أبي عبد الله عليه السلام مثله.

وفي تفسير علي بن إبراهيم ^(٨): حدّثني أبي، عن علي بن الحكم، عن سيف بن عميرة، عن أبي بكر الحضرمي، عن أبي عبد الله عليه السلام أنه قال للأبرش: يا أبرش، هو كما وصف نفسه، وكان عرشه على الماء، والماء على الهواء، والهواء لا يحد ^(٩)، ولم يكن يومئذ خلق غيرهما، والماء يومئذ عذب فرات، فلما أراد الله ^(١٠) أن يخلق الأرض، وذكر إلى آخر ما نقلناه عن الكافي.

[وفي تفسير العياشي ^(١١): عن عبد الصمد بن سعد قال: طلب أبو جعفر أن يشتري

١. في المصدر إضافة: بعث الله تعالى محمداً عليه السلام رحمة للعالمين في سبع وعشرين من رجب. فمن صام ذلك اليوم كتب الله له صيام ستين شهراً.
٢. ر: ذي الحجة.
٣. من المصدر.
٤. نفس المصدر ١٨٩/٤ - ١٩٠، ح ٧.
٥. هكذا في المصدر. وفي النسخ: فضربت.
٦. هكذا في المصدر. وفي النسخ: الأرض.
٧. نفس المصدر ١٩٠/٤. وفيه: «ورواه» بدل «وروي».
٨. تفسير القمي ٦٩/٢. ضمن حديث.
٩. هكذا في النسخ. وفي المصدر: «والهوى لم يحدأ» بدل «والهواء لا يحدأ».
١٠. ليس في المصدر.
١١. تفسير العياشي ١٨٧/١، ح ٩٤.

من أهل مكة بيوتهم أن يزيد^(١) في المسجد، فأبوا عليه، فأرغبهم فامتنعوا، فضاقت بذلك، فأتى أبا عبدالله عليه السلام فقال له: إنني سألت هؤلاء شيئاً من منازلهم وأفنيتهم لنزيد^(٢) في المسجد، وقد منعوني ذلك، فقد غمّني غمّاً شديداً.

فقال أبو عبدالله عليه السلام: لِمَ يَغْمَكُ^(٣) ذلك، وحقّتك عليهم فيه ظاهرة؟

قال^(٤): وبما أحتجّ عليهم؟

فقال: بكتاب الله.

فقال لي: في أيّ موضع؟

فقال: قول الله «إِنَّ أَوَّلَ بَيْتٍ وُضِعَ لِلنَّاسِ لَلَّذِي بِبَكَّةَ» قد أخبرك الله أن أول بيت وُضِعَ لِلنَّاسِ [الَّذِي بِبَكَّةَ، فَإِنْ كَانُوا هُمْ نَزَلُوا^(٥) قَبْلَ الْبَيْتِ فَلَهُمْ أَفْنِيَتُهُمْ، وَإِنْ كَانَ الْبَيْتُ قَدِيمًا قَبْلَهُمْ فَلَهُ فَنَائِهِ.

فدعاهم أبو جعفر فاحتجّ عليهم بهذا، فقالوا [له: ^(٦) اصنع ما أحببت.

عن عبدالله بن سنان^(٨)، عن أبي عبدالله عليه السلام قال: مكة جملة القرية، وبكة جملة موضع الحجر الذي يبك^(٩) الناس بعضهم بعضاً.

عن جابر^(١٠)، عن أبي جعفر عليه السلام قال: إن بكة موضع البيت، وإن مكة الحرم، وذلك قوله: [فمن دخله كان^(١١) آمناً^(١٢)].

وفي كتاب عيون الأخبار^(١٣)، في باب ما كتبه الرضا إلى محمّد بن سنان في جواب مسائله في العلل: وعلة وضع البيت وسط الأرض أنه الموضع الذي من تحته دُحيت

-
- | | |
|---|--|
| ١. المصدر: يزيد. | ٢. الأصل: «أزيد». وما أثبتناه في المتن موافق المصدر. |
| ٣. المصدر: أيغمك. | ٤. المصدر: فقال. |
| ٥. من المصدر. | ٦. المصدر: تولوا. |
| ٧. من المصدر. | ٨. نفس المصدر ١٨٧/١، ح ٩٣. |
| ٩. المصدر: تيك. | ١٠. نفس المصدر والموضع، ح ٩٤. |
| ١١. من المصدر. | ١٢. ما بين المعقوفتين ليس في أ. |
| ١٣. عيون أخبار الرضا <small>عليه السلام</small> ، ٩٠/٢. | |

الأرض . وكلّ ريح تهب^(١) في الدنيا فإنّها من تحت الركن الشاميّ . وهي أوّل بقعة وضعت في الأرض ، لأنّها الوسط ليكون الغرض^(٢) لأهل المشرق والمغرب^(٣) في ذلك سواء .

فالمراد بأوّل بيت : أوّل موضع جعل مستقرّاً للعباد على وجه الماء ، لا البيت المصنوع من اللين والمدر والخشب ، حتّى يحتاج في تصحيحه إلى ارتكاب أمور متكلّفه .

﴿ مَبَارَكًا ﴾ : حال من المستكنّ في الظرف ، أي كثير الخير والنفع لمن حجّه واعتمره واعتكف عنده وطاف حوله وقصد نحوه ، من مضاعفة الثواب وتكفير الذنوب ونفي الفقر وكثرة الرزق .

وفي من لا يحضره الفقيه^(٤) : عنه عليه السلام قال : وُجد في حجر : إنّي أنا الله ذوبكّة ، صنعتها يوم خلقت السماوات والأرض ، ويوم خلقت الشمس والقمر ، وحففتها بسبعة أملاك حقّاً ، مبارك^(٥) لأهله في الماء واللين يأتيها رزقها من ثلاثة سبل : من أعلاها وأسفلها والثنية بعده .

﴿ وَهُدًى لِلْعَالَمِينَ ﴾ ﴿٦﴾ : لأنّه قبلتهم ومتعبّدهم ، ولأنّ فيه آيات عجيبة ، كما قال الله تعالى .

﴿ فِيهِ آيَاتٌ بَيِّنَاتٌ ﴾ : كانحراف الطيور عن موازاة البيت على مدى الأعصار ، وأنّ ضواري^(٦) السبع تخالط الطيور في الحرم ولا تتعرّض لها ، وأنّ كلّ جبار قصده بسوء قهره كأصحاب الفيل .

١ . المصدر : تحب .

٢ . المصدر : الغرض .

٣ . المصدر : « الشرق والغرب » بدل « المشرق والمغرب » .

٤ . من لا يحضره الفقيه ٢/ ٢٤٤ ، ح ٢٣١١ ، عن حريز عن أبي عبدالله عليه السلام .

٥ . المصدر : « حفيظاً مبارك » أ : « حقّاً مباركاً » ر : حفا مبارك بدل « حقّاً مبارك » . وما أثبتناه في المتن موافق

٦ . أ : متواري . المصدر .

والجملة مفسرة «للهدى»^(١) أو حال أخرى.

«مَقَامُ إِبْرَاهِيمَ»: مبتدأ محذوف الخبر، أي منها. أو بدل من «آيات» بدل البعض من الكل.

وقيل^(٢): عطف بيان. على أن المراد بالآيات أثر القدم في الصخرة الصماء، وغوصها فيها إلى الكعبين، وتخصيصها بهذه الإلانة من بين الصخر، وإيقاؤه دون سائر آثار الأنبياء، وحفظه مع كثرة أعدائه ألوف سنة^(٣). ويؤيده أنه قرئ آية بيّنة، على التوحيد^(٤).

وفي الكافي^(٥): علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن الحسن بن محبوب، عن ابن سنان قال: سألت أبا عبد الله عليه السلام عن قول الله تعالى: «إِنَّ أَوَّلَ بَيْتٍ وُضِعَ لِلنَّاسِ لَلَّذِي بِبَكَّةَ مُبَارَكًا وَهُوَ مِنَ الْأَيْمَانِ يَوْمَ أَثَارَتِ الْأَيْمَانُ» ما هذه الآيات البيّنات؟

قال: مقام إبراهيم حيث قام على الحجر فأثرت فيه قدماه، والحجر الأسود، ومنزل إسماعيل عليه السلام.

أقول: أما كون المقام آية، فلما ذكروا لارتفاعه بإبراهيم عليه السلام حين كان أطول من الجبال، كما يأتي ذكره.

وأما كون الحجر الأسود آية، فلما ظهر منه للأولياء والاصبياء عليه السلام من العجائب، إذ كان جوهرة جعلها الله مع آدم في الجنة، وإذا كان ملكاً من عظماء الملائكة ألقمه الله الميثاق وأودعه عنده، ويأتي يوم القيامة وله لسان ناطق وعينان يعرفه الخلق، يشهد لمن وافاه بالموافاة ولمن أذى إليه الميثاق بالأداء وعلى من جحدته بالإنكار إلى غير ذلك، كما ورد في الأخبار عن الأنثمة عليه السلام ولما ظهر لطائفه من تنطقه لبعض

١. كذا في النسخ وأنوار التنزيل. ولعل الصواب: لهدى.

٢. أنوار التنزيل، ١/١٧٣.

٣. كذا في النسخ والمصدر. ولعل الصواب: السنين.

٤. أنوار التنزيل، ١/١٧٣.

٥. الكافي ٤/٢٢٣، ح ١.

٦. وردت الآية في المصدر بدل «إلى قوله».

المعصومين عليهم السلام كالسَّجَّاد عليه السلام حيث نازعه عمه محمد بن الحنفية في أمر الإمامة كما ورد الروايات^(١)، ومن عدم طاعته لغير المعصوم في نصبه في موضعه كما جُزِبَ غير مرة.

وأما كون منزل إسماعيل آية، فلأنه أنزل من غير ماء فنبع له الماء، وإنما خُصَّ المقام بالذكر في القرآن وطوى ذكر غيره لأنه أظهر آياته اليوم للناس.

قيل^(٢): سبب هذا الأثر، أنه لما ارتفع بنيان الكعبة قام على هذا الحجر ليتمكن من رفع الحجارة، فغاصت فيه قدماه.

وقيل^(٣): إنه لما جاء زائراً من الشام، فقالت له امرأة إسماعيل: انزل حتى تغسل^(٤) رأسك، فلم ينزل، فجاءته بهذا الحجر فوضعت على شقه الأيمن، فوضع قدمه عليه حتى غسلت شق رأسه، ثم حولته إلى شقه الأيسر حتى غسلت الشق الأيسر، فبقي أثر قدمه عليه.

وفي الكافي: محمد^(٥) بن يحيى، عن أحمد بن محمد بن الحسين عن ابن فضال، عن ابن بكير، عن زرارة قال: قلت لأبي جعفر عليه السلام: [قد^(٦) أدركت الحسين صلوات الله عليه؟ قال: نعم، أذكر وأنا معه في المسجد الحرام، وقد دخل فيه السيل والناس يقومون على المقام، يخرج الخارج يقول: قد ذهب به السيل، ويخرج منه الخارج فيقول: هو مكانه.

قال: فقال لي: يا فلان ما صنع هؤلاء؟

فقلت: أصلحك الله، يخافون أن يكون السيل قد ذهب بالمقام.

١. هذا البحث بطوله موجود في غيبة الطوسي، ١٦.

٢. أنوار التنزيل، ١٧٣/١.

٣. الكشاف، ٤٤٨/١.

٤. المصدر: يغسل: أفتسل.

٥. الكافي ٢٢٣/٤، ح ٢.

٦. من المصدر.

فقال: نادِ إِنَّ اللَّهَ قَدْ جَعَلَهُ ^(١) علماً لم يكن ليذهب به، فاستقرّوا، وكان موضع المقام الذي وضعه إبراهيم عليه السلام عند جدار البيت، فلم يزل هناك حتّى حوّلَه أهل الجاهليّة إلى المكان الذي هو فيه اليوم، فلمّا فتح النبي صلى الله عليه وآله مكّة رَدّه إلى الموضع الذي وضعه إبراهيم عليه السلام فلم يزل هناك إلى أن ولي عمر بن الخطّاب، فسأل الناس: من منكم يعرف المكان الذي كان فيه المقام؟

فقال رجل: أنا قد كنت أخذت مقداره بِنِسْعٍ ^(٢)، فهو عندي.

فقال: اثنتي ^(٣) به، فأتاه به، فقاّسه ثمّ رَدّه إلى ذلك المكان.

﴿ وَمَنْ دَخَلَهُ كَانَ آمِنًا ﴾: جملة ابتدائية أو شرطية، معطوفة من حيث المعنى على «مقام» لأنّه في معنى «وأمن من دخله» أي منها أمن من دخله، أو فيه آيات بيّنات مقام إبراهيم وأمن من دخله. واقتصر بذكرهما من الآيات الكثيرة، لأنّ فيهما غنية عن غيرهما في الدارين، بقاء الأثر مدى الدهر، والأمن من العذاب يوم القيامة.

في كتاب علل الشرائع ^(٤)، بإسناده إلى أبي زهرة شبيب بن أنس ^(٥)، عن بعض أصحاب أبي عبدالله عليه السلام قال: قال أبو عبدالله عليه السلام لأبي حنيفة: يا أبا حنيفة، تعرف كتاب الله حقّ معرفته وتعرف الناسخ والمنسوخ؟ قال: نعم.

قال: يا أبا حنيفة، لقد ادّعت علماً، ويملك ما جعل الله ذلك إلّا عند أهل الكتاب الذين أنزل عليهم، ويملك ولا هو إلّا عند الخاصّ من ذريّة نبيّنا محمد صلى الله عليه وآله وما

١. النسخ: «جعل». وما أثبتناه في المتن موافق المصدر.

٢. الشُع: جبل من آدم يكون عريضاً على هيئة أعتة النعال تُشَدُّ به الرحال.

٣. هكذا في المصدر. وفي النسخ: يأتيني. ٤. علل الشرائع ٨٩٠-٨٩١، مقطعين من حديث ٥.

٥. هكذا في الأصل. وفي المصدر: «أبي زهير شبيب بن أنس». وفي أ: «أبي زهرة بن شبيب بن أنس». وعلى أيّ حال لم نعرّ عليهم أو عليهما في كتب التراجم والرجال. ويوجد في تنقيح المقال، في فصل الكنى، ١٧٧/٣ راوي يسمّى بأبو زهير النهدي، الذي روى الشيخ عليه السلام في باب كيفية الصلوة من التهذيب عن محمد بن يحيى عنه عن آدم بن إسحق ولم يذكر اسمه. والله العالم.

أدريك^(١) الله من كتابه حرفاً، فإن كنت كما تقول ولست كما تقول، فأخبرني عن قول الله ﷻ^(٢): «سيروا فيها ليالي وأياماً آمنين» أين ذلك من الأرض؟ قال: أحسبه ما بين مكة والمدينة.

فالتفت أبو عبدالله ﷺ إلى أصحابه فقال: تعلمون أن الناس يقطع عليهم بين المدينة ومكة، فتؤخذ أموالهم، ولا يؤمنون على أنفسهم، ويقتلون. قالوا: نعم.

قال: فسكت أبو حنيفة.

فقال: يا أبا حنيفة، أخبرني عن قول الله ﷻ: «ومن دخله كان آمناً» أين ذلك من الأرض؟

قال: الكعبة.

فقال: أفتعلم أن الحجاج بن يوسف حين وضع المنجنيق على ابن الزبير في الكعبة فقتله، كان آمناً فيها؟

قال: فسكت.

فقال: أبو بكر الحضرمي: جعلت فداك، ما الجواب في المسألتين الأولىين؟^(٣)

فقال: يا أبا بكر، سيروا فيها ليالي وأياماً آمنين، فقال: مع قائمنا أهل البيت. وأما قوله: ومن دخله كان آمناً، فمن بايعه ودخل معه ومسح على يده ودخل في عقدة أصحابه، كان آمناً.

والحديث طويل، أخذت منه موضع الحاجة.

وفي تفسير العياشي^(٤): عن محمد بن مسلم، عن أبي جعفر ﷺ قال: سألته عن قوله: ومن دخله كان آمناً؟

قال: يأمن فيه كل خائف، ما لم يكن عليه حد من حدود الله ينبغي أن يؤخذ به.

١. هكذا في الأصل. وفي المصدر: ورتك.

٢. سبأ/١٨.

٣. المصدر: الأوليين.

٤. تفسير العياشي ١٨٨/١، ح ١٠٠ مع حذف قطعة منه.

قال: وسألته عن طائر يدخل الحرم.

قال: لا يؤخذ ولا يمس، لأن الله يقول: ومن دخله كان آمناً.

وقال عبدالله بن سنان^(١): سمعته يقول - فيما أدخل الحرم مما صيد في الحل، قال:

إذا دخل الحرم فلا يُذبح، إن الله يقول: ومن دخله كان آمناً. وعن علي بن عبدالعزيز^(٢)

قال: قلت لأبي عبدالله عليه السلام: جعلت فداك، قول الله: «فيه آيات بينات مقام إبراهيم ومن

دخله كان آمناً» وقد يدخله المرجي والقدري والحروي والزنديق الذي لا يؤمن بالله.

قال: لا، ولاكرامة.

قلت: فمه^(٣) جعلت فداك؟

قال: ومن دخله وهو عارف بحقنا كما هو عارف به^(٤)، خرج من ذنوبه وكفي هم

الدنيا والآخرة.

وفي أمالي الصدوق عليه السلام^(٥): بإسناده إلى النبي صلى الله عليه وآله، عن جبرئيل، عن ميكائيل، عن

إسرافيل، عن الله صلى الله عليه وآله في حديث طويل، وفيه يقول صلى الله عليه وآله في حق علي عليه السلام: وجعلته العلم

الهادي من الضلالة، وبابي الذي أوتى به منه، وببتي الذي من دخله كان آمناً من ناري.

وفي الكافي: محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد، عن ابن فضال والحجال،

عن ثعلبة، عن أبي خالد القمّاط عن عبد الخالق الصيقل قال: سألت أبا عبدالله عليه السلام عن

قول الله صلى الله عليه وآله: ومن دخله كان آمناً.

فقال: لقد سألتني عن شيء ما سألتني أحد إلا من شاء الله، قال: من أم هذا البيت،

وهو يعلم أنه البيت الذي أمره الله صلى الله عليه وآله به، وعرفنا أهل البيت حق معرفتنا، كان آمناً في

الدنيا والآخرة.

١. نفس المصدر ١/١٨٩، ح ١٠٤.

٢. نفس المصدر ١/١٩٠، ح ١٠٧.

٣. المصدر: فمن أ: قد.

٤. المصدر: له.

٥. أمالي الصدوق/ ١٨٤.

٦. الكافي ٤/٥٤٥، ح ٢٥.

وفي مجمع البيان^(١): عن الباقر عليه السلام: أن من دخله^(٢) عارفاً بجميع ما أوجبه الله عليه، كان آمناً في الآخرة من العذاب الدائم.

وفي الكافي^(٣): علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن ابن أبي عمير ومحمد بن إسماعيل^(٤)، عن الفضل بن شاذان، عن صفوان وابن أبي عمير، عن معاوية بن عمارة، عن أبي عبدالله عليه السلام قال: إذا أردت دخول الكعبة فاغتسل قبل أن تدخلها، ولا تدخلها^(٥) بحذاء، وتقول إذا دخلت: اللهم إنك قلت: ومن دخله كان آمناً، فأمني من عذاب النار. والحديث طويل، أخذت منه موضع الحاجة.

علي بن إبراهيم^(٦)، عن أبيه، عن ابن محبوب، عن عبدالله بن سنان، عن أبي عبدالله عليه السلام قال: سألته عن قول الله تعالى: «ومن دخله كان آمناً» البيت عنى أم الحرم؟ قال: من دخل الحرم من الناس مستجيراً به فهو آمن به من سخط الله، ومن دخله من الوحش والطيور كان آمناً من أن يهاج أو يؤذى حتى يخرج من الحرم.

علي بن إبراهيم^(٧)، عن أبيه، عن ابن أبي عمير، عن حماد، عن الحلبي، عن أبي عبدالله عليه السلام قال: سألته عن قول الله تعالى: «ومن دخله كان آمناً».

قال: إذ أحدث العبد في غير الحرم جنابة ثم فر إلى الحرم لم يسع^(٨) لأحد أن يأخذه في الحرم، ولكن يمنع من السوق ولا يبايع ولا يطعم ولا يسقى ولا يكلم، فإنه إذا فُعل ذلك [به]^(٩) يوشك أن يخرج فيؤخذ [وإذا جنى في الحرم جنابة أُقيم عليه الحد في الحرم، لأنه لم ير^(١٠) للحرم حرمة.

١. مجمع البيان، ٤٧٨/١. وفيه: «أن معناه من دخل عارفاً... من العذاب الدائم. وهو المروي عن أبي

جعفر عليه السلام».

٣. الكافي ٨٢٥/٤، صدر حديث ٣.

٤. ر: علي بن إسماعيل.

٥. «ولا تدخلها» ليس في ر.

٦. نفس المصدر ٢٢٦/٤، ح ١.

٧. نفس المصدر والموضع، ح ٢.

٨. هكذا في المصدر. وفي أ: «لم يسع».

٩. من المصدر.

١٠. المصدر: لم يدع.

وبإسناده إلى علي بن أبي حمزة^(١)، عن أبي عبدالله عليه السلام قال: سألته عن قول الله تعالى: «ومن دخله كان آمناً».

قال: إن سرق سارق بغير مكة أو جنى جنابة بغير ^(٢) على نفسه ففرّ إلى مكة لم يؤخذ ما دام في الحرم حتى يخرج منه، ولكن يُمنع من السوق فلا يبيع ^(٣) ولا يجالس حتى يخرج منه فيؤخذ، وإن أحدث في الحرم ذلك الحدث أخذ فيه.

وفي كتاب علل الشرائع^(٤): حدثنا أبي عليه السلام قال: حدثنا سعد بن عبدالله، عن أيوب بن نوح، عن صفوان بن يحيى، عن معاوية بن عمّار، عن أبي عبدالله عليه السلام: أنه سُئل عن طير أهليّ أقبل فدخل الحرم.

قال: لا يُمسّ، لأن الله تعالى يقول: «ومن دخله كان آمناً».

وفي من لا يحضره الفقيه^(٥): وسأل محمد بن مسلم أحدهما عليه السلام عن الظبي يدخل الحرم.

فقال: لا يؤخذ ولا يُمسّ، لأن الله تعالى يقول: «ومن دخله كان آمناً».

وفي الكافي^(٦): عدّة من أصحابنا، عن أحمد بن محمد، عن شاذان بن الخليل أبي الفضل، عن سماعة بن مهران، عن أبي عبدالله عليه السلام قال: سألته عن رجل لي عليه مال، فغاب عني زماناً، فرأيتَه يطوف حول الكعبة، أفأتقاضاه مالي؟ قال: لا، لا تسلّم عليه ولا تروّعه حتى يخرج من الحرم.

محمد بن يحيى^(٧)، عن أحمد بن محمد بن عيسى، عن محمد بن إسماعيل، عن أبي إسماعيل السراج^(٨)، البرّاج عن هارون بن خارجة قال: سمعت أبا عبدالله عليه السلام

١. نفس المصدر ٢٢٧/٤، والظاهر أنه حديث ٣. لأنه بدون رقم. والحديث الذي قبله تحت رقم ٢.

٢. ما بين المعقوفتين ليس في أ. المصدر: ولا يبيع.

٣. من لا يحضره الفقيه ٢٦٢/٢، ح ٢٣٦٨.

٤. علل الشرائع ٤٥١/١، ح ١.

٥. نفس المصدر ٢٥٨/٤، ح ٢٦.

٦. الكافي ٢٤١/٤، ح ١.

٨. النسخ: أبي إسماعيل البرّاج. وما أثبتناه في المتن موافق المصدر. وهو الصواب. انظر: تنقيح المقال،

يقول: من ذُفِن في الحرم، أمن من الفزع الأكبر.

فقلت [له]: ^(١) [من بزّ الناس وفاجرهم؟

قال: من بزّ الناس وفاجرهم.

وفي من لا يحضره الفقيه ^(٢): من مات في أحد الحرمين بعثه الله من الأمنين. ومن

مات بين الحرمين لم يُنشر له ديوان. ومن ذُفِن في الحرم أمن من الفزع الأكبر.

﴿ **وَلِلَّهِ عَلَى النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ** ﴾: قصده للزيارة، على الوجه المخصوص.

والحجّ في الأصل، القصد.

وقرأ حمزة والكسائي وعاصم، في رواية حفص: حجّ، بالكسر، وهي لغة

[نجد] ^(٣).

وفي الكافي ^(٤): عليّ بن إبراهيم، عن أبيه، عن ابن أبي عمير، عن عمر بن أذينة قال:

كتبت إلى أبي عبد الله عليه السلام بمسائل، بعضها مع ابن بكير وبعضها مع أبي العباس، فجاء

الجواب بإملائه: سألت عن قول الله تعالى: ﴿ **وَلِلَّهِ عَلَى النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ** ﴾: والله على الناس حجّ البيت من استطاع إليه

سبيلاً، يعني به الحجّ والعمرة جميعاً، لأنهما مفروضان.

والحديث طويل، أخذت منه موضع الحاجة.

وفي عيون الأخبار ^(٥): في باب ذكر ما كتب به الرضا عليه السلام إلى محمّد بن سنان في

جواب مسائله في العلل: وعلة الحجّ، الوفاة إلى الله تعالى وطلب الزيادة والخروج من

كلّ ما اقترب، وليكون تائباً ممّا ^(٦) مضى مستأنفاً لما يستقبل، وما فيه من استخراج

الأموال، وتعب الأبدان وحظرها عن الشهوات واللذات، والتقرب ^(٧) بالعبادة إلى

١. من المصدر. ٢. من لا يحضره الفقيه ١٣٩/١، ضمن حديث ٣٧٧.

٣. أنوار التنزيل ١٧٣/١، والزيادة من المصدر. ٤. الكافي ٢٦٤/٤، ح ١.

٥. عيون الأخبار، ٩٠/٢.

٦. هكذا في المصدر. وفي الأصل: «فيما» وفي ر: «مئالة فيما».

٧. النسخ: «التقريب». وما أثبتناه في المتن موافق المصدر.

الله ﷻ والخضوع والاستكانة والذلّ، شاخصاً [إليه] ^(١) في الحرّ والبرد والأمن والخوف، دائباً ^(٢) في ذلك دائماً ^(٣)، وما في ذلك لجميع الخلق من المنافع والرغبة والرغبة إلى الله تعالى.

ومنه ترك قساوة القلب، وجسارة الأنفس، ونسيان الذكر، وانقطاع الرجاء والأمل، وتجديد الحقوق، وحظر النفس عن الفساد، ومنفعة من في شرق الأرض وغربها ومن في البرّ والبحر، ممّن يحجّ وممّن لا يحجّ، من تاجر وجالب وبائع ومشتري وكاسب ومسكين، وقضاء حوائج أهل الأطراف ^(٤) والمواضع الممكن لهم الاجتماع فيها، كذلك ليشهدوا منافع لهم.

﴿مَنِ اسْتَطَاعَ﴾: بدل من الناس، بدل البعض من الكلّ.

﴿إِلَيْهِ سَبِيلاً﴾: تمييز، من نسبة الفعل إلى المفعول بالواسطة.

وفي عيون الأخبار ^(٥): فيما كتبه الرضا عليه السلام للمأمون من محض الإسلام وشرائع الدين: وحجّ البيت فريضة على من استطاع إليه سبيلاً، والسبيل الزاد والراحلة مع الصحّة.

وفي كتاب الخصال ^(٦): عن الأعمش عن جعفر بن محمّد عليه السلام قال: هذه شرائع الدين - إلى أن قال -: وحجّ البيت واجب على من ^(٧) استطاع إليه سبيلاً، وهو الزاد والراحلة مع صحّة البدن، وأن يكون للإنسان ما يخلفه على عياله وما يرجع إليه بعد حجّه ^(٨).

وفي الكافي ^(٩): عدّة من أصحابنا، عن أحمد بن محمّد، عن ابن محبوب، عن خالد

١. من المصدر.

٢. هكذا في المصدر. وفي النسخ: دائب.

٣. هكذا في المصدر. وفي النسخ: دائم.

٤. أ: أهل الأرض.

٥. نفس المصدر، ١٢٤/٢.

٦. الخصال ٦٠٣ و٦٠٦، ضمن حديث ٩.

٧. المصدر: «لمن» بدل «على من».

٨. هكذا في المصدر. وفي النسخ: من حجّه.

٩. الكافي ٢٦٧/٤، ح ٣.

ابن جرير، عن أبي الربيع الشامي قال: سُئِلَ أبو عبدالله عليه السلام عن قول الله تعالى: من استطاع إليه سبيلاً.

فقال: ما يقول الناس؟

قال: فقيل له: الزاد والراحلة.

قال: فقال أبو عبدالله عليه السلام: قد سُئِلَ أبو جعفر عليه السلام عن هذا؟ فقال: هلك الناس إذاً، لأنَّ^(١) من كان له زاد وراحلة قدر ما يقوت عياله ويستغني به عن الناس ينطلق إليه فيسلمهم إياه، لقد هلكوا.

فقيل له: فما السبيل؟

قال: فقال: السعة في المال إذا كان يحجَّ ببعض ويبقي بعضاً يقوت به عياله. أليس

قد فرض الله الزكاة فلم يجعلها إلا على من يملك مائتي درهم؟

محمد بن أبي عبدالله^(٢)، عن موسى بن عمران، عن الحسين بن يزيد النوفلي، عن السكوني، عن أبي عبدالله عليه السلام: قال: سألت رجلاً من أهل القدر، فقال: يا ابن رسول الله، أخبرني عن قول الله تعالى: «ولله على الناس حج البيت من استطاع إليه سبيلاً» أليس قد جعل الله الاستطاعة؟

فقال: ويحك، إنما يعني بالاستطاعة الزاد والراحلة، ليس استطاعة البدن.

فقال الرجل: أفليس إذا كان الزاد والراحلة، فهو مستطيع للحج؟

فقال: ويحك، ليس كما تظن، قد ترى الرجل عنده المال الكثير أكثر من الزاد والراحلة، فهو لا يحج حتى يأذن الله تعالى في ذلك.

علي بن إبراهيم^(٣)، عن أبيه، عن ابن أبي عمير، عن حماد بن عثمان، عن الحلبي، عن أبي عبدالله عليه السلام في قول الله تعالى: «ولله على الناس حج البيت من استطاع إليه سبيلاً» قال: ما السبيل؟

٢. نفس المصدر ٢٦٧/٤، ح ٥.

١. المصدر: لئن كان.

٣. نفس المصدر ٢٦٧/٤، ح ١.

قال: أن يكون له ما يحجّ به .

قال: قلت: من عرض عليه ما يحجّ به فاستحيا من ذلك، أهو ممن يستطيع إليه سبيلاً؟

قال: نعم، ما شأنه [أن] ^(١) يستحيي ولو يحجّ على حمار أجدع أبت، فإن كان يطيق أن يمشي بعضاً ويركب بعضاً فليحجّ .

وفي رواية ^(٢): أنه يخرج ويمشي إن لم يكن عنده .

قيل: لا يقدر على المشي :

قال: يمشي ويركب .

قيل: لا يقدر على ذلك .

قال: يخدم القوم ويخرج معهم .

واعلم، أنه ينبغي أن يحمل اختلاف الروايات على اختلاف الناس في جهات الاستطاعة، فإن بعضهم يجب لهم الزاد والراحلة ولا يجب لهم الرجوع إلى ما قدرتهم على تحصيل ما يمؤنون به بتجارة وكسب، وبعضهم يجب لهم الرجوع إلى ما يمؤنون به لعدم قدرتهم على التحصيل، وبعضهم عادتهم الخدمة والتعيش بأي وجه اتفق لهم مع قدرتهم على ذلك، فإذا حصل لهم تلك الاستطاعة وجب الحجّ .

[وفي كتاب التوحيد ^(٣): حدّثنا أبي ومحمّد بن موسى بن المتوكّل رضي الله عنهما قالا: حدّثنا سعد بن عبدالله وعبدالله بن جعفر الحميريّ جميعاً، عن أحمد بن محمّد ابن عيسى، عن الحسن بن محبوب، عن العلاء بن رزين، عن محمّد بن مسلم قال: سألت أبا عبدالله عليه السلام عن قول الله تعالى: والله على الناس حجّ البيت من استطاع إليه سبيلاً. قال: يكون له ما يحجّ به .

١. من المصدر .

٢. من لايحضره الفقيه ٢٩٥: التهذيب ١٠/٥، ح ٢٦ و ٤٥٩/٥، ح ٢٤٠: الاستبصار ١٤٠/٢، ح ٥ .

٣. التوحيد ٣٤٩/ - ٣٥٠، ح ١٠ .

قلت: فمن عُرض عليه الحجّ فاستحيا؟

قال: [هو] (١) مَمَّنْ يستطيع .

حدّثنا أبي عليه السلام (٢) قال: حدّثنا علي بن إبراهيم بن هاشم، عن أبيه، عن محمد بن أبي عمير، عن هشام بن الحكم، عن أبي عبدالله عليه السلام في قول الله تعالى: «ولله على الناس حجّ البيت من استطاع إليه سبيلاً» ما يعني بذلك؟

قال: من كان صحيحاً في بدنه، مخلى سربه، له زاد وراحلة .

وفي كتاب علل الشرائع (٣) أبي عليه السلام قال: حدّثنا سعد بن عبدالله قال: حدّثنا أحمد بن محمد، عن الحسين بن سعيد، عن ابن أبي عمير، عن عمر بن أذينة قال: سألت أبا عبدالله عليه السلام عن قول الله تعالى: «ولله على الناس حجّ البيت من استطاع إليه سبيلاً» يعني به: الحجّ دون العمرة؟

فقال: لا، ولكنه يعني الحجّ والعمرة جميعاً، لأنهما مفروضان .

وفي مصباح الشريعة (٤): قال الصادق عليه السلام: واعلم، بأن الله تعالى لم يفرض (٥) الحجّ ولم يخصّه من جميع الطاعات [الأخرى] (٦) بالإضافة إلى نفسه بقوله تعالى: «ولله على الناس حجّ البيت من استطاع إليه سبيلاً». ولا شرع (٧) نبيّه عليه السلام سنّته في خلال المناسك على ترتيب ما شرعه (٨)، إلا للاستعداد والإشارة إلى الموت والقبر والبعث والقيامة، وفضل (٩) بيان السابقة من الدخول في الجنّة أهلها ودخول النار أهلها بمشاهدة مناسك

١. من المصدر .

٢. نفس المصدر ٣٥٠-٣٥١، ح ١٤ .

٣. علل الشرائع / ٤٥٣، ح ٢ .

٤. شرح فارسي لمصباح الشريعة ١٤٩-١٥٠ .

٥. المصدر: لم يفترض .

٦. من المصدر .

٧. المصدر: لاسنّ .

٨. المصدر: «في حلال وحرام ومناسك» بدل «سنّته في خلال المناسك على ترتيب ما شرعه» . وأشار المصحح عليه السلام في هامش المصدر بقوله: كذا في النسخة المشروحة . ولكن في البحار والمحجّة والمستدرک ونسخة المصطفوي: «ولاشرع نبيّه عليه السلام سنّته في خلال المناسك على ترتيب ما شرعه» .

٩. المصدر: فصل .

فليلاحظ .

الحجّ من أولها إلى آخرها لأولي الألباب وأولي النهى^(١).

﴿ وَمَنْ كَفَرَ فَإِنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ عَنِ الْعَالَمِينَ ﴾^(٢): وضع «كفر» موضع لم يحجّ، تأكيداً لجوبه، وتغليظاً على تاركه. وقد أكد أمر الحجّ في هذه الآية من وجوه الدلالة على وجوبه بصيغة الخبر، وإبرازه في الصورة الاسميّة، وإيراده على وجه يفيد أنّه حقّ واجب لله في رقاب الناس. وتعميم الحكم أولاً وتخصيصه ثانياً، فإنّه كما يوضح بعد إبهام وتنبيه وتكرير للمراد. وتسمية ترك الحجّ كفراً من حيث أنّه فعل الكفرة. وذكر الاستغناء، فإنّه في هذا الموضع ممّا يدلّ على الاستغناء عنه بالبرهان، والإشعار بعظم السخط، وذلك لأنّه تكليف شاقّ جامع بين كسر النفس وإتعاّب البدن وصرف المال والتجرّد عن الشهوات والإقبال على الله.

وفي من لا يحضره الفقيه^(٣): في وصيّة النبي ﷺ لعليّ عليه السلام: يا عليّ، تارك الحجّ وهو مستطيع كافر، قال الله تبارك وتعالى: «ولله على الناس حجّ البيت من استطاع إليه سبيلاً ومن كفر فإنّ الله غنيّ عن العالمين». يا عليّ، من سوف الحجّ حتّى يموت بعثه الله يوم القيامة يهودياً أو نصرانياً.

وفي الكافي^(٤): عدّة من أصحابنا، عن سهل بن زياد، عن موسى بن القاسم البجليّ ومحمّد بن يحيى، عن العمركي بن عليّ جميعاً، عن عليّ بن جعفر، عن أخيه موسى عليه السلام قال: إنّ الله تعالى فرض الحجّ على أهل الجدة^(٥) في كلّ عام، وذلك قوله تعالى: ولله على الناس حجّ البيت من استطاع إليه سبيلاً ومن كفر فإنّ الله غنيّ عن العالمين.

قال: قلت: فمن لم يحجّ فقد كفر؟

قال: لا، ولكن من قال: ليس هذا هكذا، فقد كفر.

٢. من لا يحضره الفقيه ٣٦٨، ح ٥٧٦٢.

٤. الجدة: الغنى والثروة.

١. ما بين المعقوفتين ليس في أ.

٣. الكافي ٢٦٥/٤، ح ٥.

وفي تفسير العياشي^(١): عن أبي أسامة زيد الشحام^(٢)، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: قلت: أرأيت قول الله: «ومن كفر» أهو في الحج؟

قال: نعم^(٣)، قال: هو كفر النعم. وقال: من ترك في خبر آخر.

قيل^(٤): ورؤي أنه لما نزل صدر الآية، جمع رسول الله صلى الله عليه وآله أرباب الملل فخطبهم، وقال: إن الله كتب عليكم الحج فحجوا، فأمنت به ملة واحدة وكفرت به خمس ملل، فنزل: ومن كفر.

وفي أصول الكافي^(٥): علي بن إبراهيم، عن أبيه^(٦) وعبد الله بن الصلت جميعاً، عن حماد بن عيسى، عن حريز بن عبد الله، عن زرارة، عن أبي جعفر عليه السلام قال: بُني الإسلام على خمسة أشياء: على الصلاة؛ والزكاة؛ والحج؛ والصوم؛ والولاية.

قال زرارة: فقلت: وأي شيء [شيء] من ذلك أفضل؟

فقال: الولاية أفضل، لأنها مفتاحهن، والوالي هو الدليل عليهن.

قلت: ثم الذي يلي ذلك في الفضل؟

فقال: الصلاة، إن رسول الله صلى الله عليه وآله قال: الصلاة عمود دينكم.

قال: قلت: ثم الذي يليها في الفضل؟

قال: الزكاة، لأنه^(٨) قرنها [بها]^(٩) وبدأ بالصلاة قبلها، وقال رسول الله صلى الله عليه وآله: الزكاة تذهب الذنوب.

١. تفسير العياشي ١٩٣/١، ذيل حديث ١١٥.

٢. النسخ: «ابن أسامة بن زيد». وما أثبتناه في المتن موافق المصدر. وهكذا في تفسير البرهان ٣٠٤/١. وأيضاً انظر: تنقيح المقال، فصل الكنى، ١٣.

٣. هكذا في المصدر. وفي النسخ: «فإن الله غني عن العالمين» بدل «أهو في الحج؟ قال: نعم».

٤. أنوار التنزيل، ١٧٣/١. ٥. الكافي ١٨/١-١٩، صدر حديث ٥.

٦. هكذا في المصدر. وفي الأصل: «عن» بدل «و».

٧. من المصدر. ٨. هكذا في المصدر. وفي الأصل: لأنها.

٩. من المصدر.

قال: قلت: والذي يليها في الفضل؟

قال: الحج، قال الله ﷻ: «وَللهِ عَلَى النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ مِنْ اسْتِطَاعٍ إِلَيْهِ سَبِيلًا وَمَنْ كَفَرَ فَإِنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ عَنِ الْعَالَمِينَ»^(١). وقال رسول الله ﷺ: «لِحِجَّةِ مَقْبُولَةٍ خَيْرٌ مِنْ عَشْرِينَ صَلَاةً نَافِلَةً، وَمَنْ طَافَ بِهَذَا الْبَيْتِ طَوَافًا أَحْصَى فِيهِ أَسْبُوعَهُ وَأَحْسَنَ رُكْعَتَهُ غُفِرَ [الله]»^(٢) له، وقال: في يوم عرفة ويوم المزدلفة ما قال.

والحديث طويل، أخذت منه موضع الحاجة.

وفي نهج البلاغة^(٣): قال ﷺ: جعله ﷻ للإسلام علماً، وللعائدين^(٤) حرماً، فرض حجّه، وأوجب حجّه^(٥)، وكتب عليكم وفادته، فقال سبحانه: «وَللهِ عَلَى النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ مِنْ اسْتِطَاعٍ إِلَيْهِ سَبِيلًا وَمَنْ كَفَرَ فَإِنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ عَنِ الْعَالَمِينَ»^(٦).

﴿قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لِمَ تَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ﴾: السمعية والعقلية، الدالة على صدق محمّد فيما جاء به، من وجوب الحج وغيره.

وتخصيص أهل الكتاب بالخطاب يدلّ على أنّ كفرهم أقيح، وأنهم وإن زعموا أنّهم مؤمنون بالتوراة والإنجيل فهم كافرون بها، وإنّ الكفر ببعض كتاب كفر بكله، فالكفر بولاية عليّ ﷺ كفر بجميع آيات الله. فافهم.

﴿وَاللهُ شَهِيدٌ عَلَىٰ مَا تَعْمَلُونَ﴾^(٧): والحال أنّه شهيد مطّلع على أعمالكم واعتقاداتكم، فيجازيكم عليها، لا ينفعكم التحريف والاستسرار.

﴿قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لِمَ تَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ مَنْ آمَنَ﴾: تكرير الخطاب والاستفهام لزيادة التقرير ونفي العذر لهم، وللإشعار بأنّ كلّ واحد من الأمرين مستقبح في نفسه، مستقلّ باستجلاب العذاب.

١. هكذا في المصدر. وفي الأصل: «قال» بدل «و».

٢. من المصدر. ٣. نهج البلاغة ٤٥٠، ذيل خطبة ١.

٤. هكذا في المصدر. وفي الأصل: للعابدين.

٥. هكذا في الأصل. وفي المصدر: «فرض حجّه وأوجب حجّه» بدل «فرض حجّه وأوجب حجّه».

٦. ما بين المعقوفتين ليس في أ.

وسبيله : دينه الحقّ . المأمور بسلوكه ، وهو الإسلام المرادف للإيمان .

قيل ^(١) : كانوا يفتنون المؤمنين ويحرشون ^(٢) بينهم ، حتى أتوا الأوس والخزرج ، فذكروهم ما بينهم في الجاهليّة من التعادي والتحارب ، ليعودوا لمثله ، ويحتالون لصدّهم عنه .

﴿ تَبْغُونَهَا عِوَجًا ﴾ : حال من الواو ، واللام في المفعول الأوّل محذوف ؛ أي طالبين لسبيل الله اعوجاجاً .

أو « عوجاً » تمييز من النسبة إلى المفعول ؛ أي طالبين عوجها ، بأن تلبسوا على الناس ، وتوهّموا أنّ فيه عوجاً عن الحقّ ، بمنع النسخ وتغيير صفة رسول الله ﷺ ونحوهما . أو بأن تحرشوا بين المؤمنين لتختلف كلمتهم ، ويختلّ أمر دينهم .

﴿ وَأَنْتُمْ شُهَدَاءُ ﴾ : أنّها سبيل الله ، والصدّ عنها ضلال وإضلال ، وأنتم عدول عند أهل ملّتكم ، يثقون بأقوالكم ويستشهدونكم في القضايا .

﴿ وَمَا اللَّهُ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ ﴾ ^(٣) : وعيد لهم . ولما كان المنكر في الآية الأولى كفرهم وهم يجهرون به ، ختمها بقوله : « والله شهيد على ما تعملون » . وفي هذه الآية صدّهم المؤمنين عن الإسلام ، وكانوا يخفونه ويحتالون فيه ، قال : « وما الله بغافل عما تعملون » .

﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِن تَطِيعُوا فَرِيقًا مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ يَرُدُّوكُمْ بَعْدَ إِيمَانِكُمْ كَافِرِينَ ﴾ ^(٤) : قيل ^(٣) : نزلت في نفر من الأوس والخزرج كانوا جلوساً يتحدّثون ، فمرّ بهم شاس بن قيس اليهودي ، فغاظه تألفهم واجتماعهم ، فأمر شاباً من اليهود أن يجلس إليهم ، ويذكرهم يوم بغاث ^(٤) ، وينشدهم بعض ما قيل فيه ، وكان الظفر في ذلك اليوم للأوس ، ففعل ، فتنازع القوم وتفاخروا وتغاضبوا وقالوا : السلاح السلاح ، واجتمع من القبيلتين خلق عظيم ، فتوجّه إليهم رسول الله ﷺ وأصحابه . فقال : أتدعون الجاهليّة

٢ . التحريش : الاغراء بين القوم . منه .

٤ . المصدر : بغاث .

١ . أنوار التنزيل ، ١٧٤/١ .

٣ . نفس المصدر والموضع .

وأنا بين أظهركم، بعد إذ أكرمكم^(١) الله بالإسلام، وقطع به عنكم أمر الجاهلية، وألف بين قلوبكم. فعلموا أنها نزع من الشيطان وكيد من عدوهم، فألقوا السلاح واستغفروا وعانق بعضهم بعضاً، وانصرفوا مع رسول الله ﷺ.

وإنما خاطبهم الله تعالى بنفسه بعد ما أمر الرسول ﷺ بأن يخاطب أهل الكتاب، إظهاراً لجلالة قدرهم، وإشعاراً بأنهم هم الأحقّاء بأن يخاطبهم تعالى ويكلّمهم.

﴿ وَكَيْفَ تَكْفُرُونَ وَأَنْتُمْ تَتْلَىٰ عَلَيْكُمْ آيَاتُ اللَّهِ وَفِيكُمْ رَسُولُهُ ﴾ : إنكار وتعجيب لكفرهم، في حال اجتمعت لهم الأسباب الداعية إلى الإيمان، الصادقة عن الكفر.

﴿ وَمَنْ يَعْصِمِ بِاللَّهِ ﴾ : ومن يستمسك بدينه، أو يلتجئ إليه في مجامع أموره.

في كتاب الخصال^(٢) : عن أبي عبد الله عليه السلام أنه قال : قال إبليس : خمسة أشياء ليس لي فيهنّ حيلة وسائر الناس في قبضتي ، إلى أن قال : ومن اعتصم بالله عن نيّة صادقة ، واتكل عليه في جميع أموره كلّها ، الحديث .

﴿ فَقَدْ هُدِيَ إِلَىٰ صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴾^(٣) : فقد اهتدي لامحالة .

وفي كتاب معاني الأخبار^(٤) : بإسناده إلى حسين الأشقر قال : قلت لهشام بن الحكم : ما معنى قولكم : إن الإمام لا يكون إلا معصوماً ؟ فقال : سألت أبا عبد الله عليه السلام عن ذلك .

فقال : المعصوم ، هو الممتنع بالله من جميع محارم الله ، وقال الله تبارك وتعالى : ومن يعتصم بالله فقد هُدي إلى صراط مستقيم^(٥) .

وفي أصول الكافي^(٥) : محمّد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن ابن

١ . المصدر : أن أكرمكم .

٢ . الخصال / ٢٨٥ ، ٣٧ . وللحديث ذيل .

٣ . معاني الأخبار / ١٣٢ ، ح ٢ .

٤ . في هامش الأصل : « الامام يجب أن يكون معصوماً في جميع أقواله وأفعاله من أوّل العمر إلى آخره . لأنّه مخبر من الله ورسوله ، فان كان غير معصوم سقط اعتباره من القلوب ولا يعتمد على قوله (منه) . »

٥ . الكافي / ٦٥/٢ ، ح ٤ .

محبوب، عن عبدالله بن سنان، عن أبي عبدالله عليه السلام (١) قال: أيما عبد أقبل قبل ما يحب الله ﷻ أقبل الله قبل ما يحب، ومن اعتصم بالله عصمه الله، ومن أقبل الله قبله وعصمه لم يبال لو سقطت السماء على الأرض، ولو (٢) كانت نازلة نزلت على أهل الأرض فشملتهم بليّة كان في حرز (٣) الله بالتقوى من كل بليّة، أليس الله ﷻ يقول: إن المتقين في مقام أمين؟

﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ ﴾: حق تقواه وما يجب منها، وهو استفراغ الوسع في القيام بالواجب والاجتناب عن المحارم.

أصله: وُقِيَة فقلبت واوها المضمومة تاء، كما في تودة وتخمة، والياء ألفاً. وفي مجمع البيان (٤): وذكر في قوله: «حَقَّ تَقَاتِهِ» وجوه: ثالثها (٥)، أنه المجاهدة في الله وأن لا تأخذه [فيه] (٦) لومة لائم؛ وأن يقام له بالقسط في الخوف والأمن؛ عن مجاهد. ثم اختلف فيه أيضاً على قولين: أحدهما أنه منسوخ بقوله: «فَاتَّقُوا اللَّهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ» وهو المروي عن أبي جعفر وأبي عبدالله عليهما السلام (٧).

وفي كتاب معاني الأخبار (٨): بإسناده إلى أبي بصير قال: سألت أبا عبدالله عليه السلام عن قول الله ﷻ: «اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ».

قال: يطاع ولا يعصى (٩)؛ ويذكر ولا ينسى (١٠)؛ ويُشكر ولا يُكفر (١١).

﴿ وَلَا تَعْمُؤُنَّ إِلَّا وَأَنْتُمْ مُسْلِمُونَ ﴾ (١٢): أي ولا تكوننّ على حال، سوى حال الإسلام إذا أدر ككم الموت. فإنّ النهي عن المعقّد بحال وغيرها، قد يتوجّه بالذات نحو الفعل تارة والقيّد أخرى، وقد يتوجّه نحو المجموع، وكذلك النفي.

١. عن أبي عبدالله عليه السلام ليس في أ.
٢. المصدر: «أو» بدل «ولو».
٣. المصدر: حزب.
٤. مجمع البيان، ٤٨٢/١.
٥. هكذا في المصدر. وفي النسخ: ثانيها.
٦. من المصدر.
٧. المصدر: عن قتادة والربيع والسدي وهو المروي عن أبي جعفر وأبي عبدالله عليهما السلام.
٨. معاني الأخبار/٢٤٠، ح ١.
٩. المصدر: فلا يعصى.
١٠. المصدر: فلا ينسى.
١١. المصدر: فلا يكفر.

وفي مجمع البيان^(١): ورؤي عن أبي عبد الله عليه السلام: « وأنتم مسلمون » بالشديد؛ ومعناه: مستسلمون لما أتى [به] النبي ﷺ ومنقادون له.

وفي تفسير العياشي^(٢): عن الحسين بن خالد قال: قال أبو الحسن الأول عليه السلام لبعض أصحابه^(٤): كيف تقرأ هذه الآية: « يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله حق تقاته ولا تموتن إلا وأنتم مسلمون » ماذا؟ قلت: مسلمون.

فقال: سبحان الله، يوقع^(٥) عليهم الإيمان فيسميهم^(٦) مؤمنين، ثم يسألهم الإسلام، والإيمان فوق الإسلام؟! قلت: هكذا يقرأ في قراءة زيد.

قال: إنما هي في قراءة علي عليه السلام وهو التنزيل الذي نزل به جبرئيل على محمد عليه السلام: ولا تموتن إلا وأنتم مسلمون لرسول الله ﷺ ثم الإمام من بعده.

وفي كتاب المناقب^(٧) لابن شهر آشوب: عن الباقر عليه السلام في قراءة علي عليه السلام وهو التنزيل الذي نزل به جبرئيل على محمد عليه السلام: ولا تموتن إلا وأنتم مسلمون لرسول الله ﷺ والإمام بعده.

وفي عيون الأخبار^(٨): بإسناده إلى داود بن سليمان الغازي، عن أبي الحسن الرضا عليه السلام عن أبيه، عن أبائه، عن أمير المؤمنين عليه السلام أنه قال: الدنيا كلها جهل إلا مواضع العلم، والعلم كله حجة إلا ما عمل به، والعمل كله رياء إلا ما كان مخلصاً،

١. مجمع البيان، ٤٨٢/١.

٢. من المصدر.

٣. تفسير العياشي ١٩٣/١، ح ١١٩.

٤. «لبعض أصحابه» ليس في المصدر.

٥. المصدر: توقع.

٦. المصدر: فسميهم.

٧. لم نعثر عليه في المناقب ولكن في تفسير العياشي ١٩٤/١، ذيل حديث ١١٩، إلا أنه عن أبي الحسن الأول عليه السلام والموجود في المناقب ٩٥/٣: وعنه: أي الباقر عليه السلام في قوله «إن الله اصطفى لكم الدين فلا تموتن إلا وأنتم مسلمون لولاية علي عليه السلام» فراجع.

٨. عيون أخبار الرضا عليه السلام ٢٨١/١، ح ٢٥.

والإخلاص على خطر حتى ينظر العبد بما يُنختم له .

وفي نهج البلاغة^(١): قال عليه السلام: فبادروا العمل وخافوا بغتة الأجل . فإنه لا يرجى من رجعة العمر ما يرجى من رجعة الرزق، ما فات اليوم من الرزق رُجي غداً زيادته، وما فات أمس^(٢) من العمر لم ترج^(٣) اليوم رجعته، الرجاء مع الجائي واليأس مع الماضي . فاتقوا الله حق تقاته ولا تموتن إلا وأنتم مسلمون .

﴿ وَاعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ ﴾ : بدينه الإسلام الذي ملاكه الولاية، والكتاب استعارة تبعية، ووجه الشبه التمسك به، فإنَّ التمسك به سبب النجاة عن الردى، كما أنَّ التمسك بالحبل سبب السلامة عن التردّي، والاعتصام ترشيح للاستعارة .

﴿ جَمِيعاً ﴾ : مجتمعين عليه .

في أمالي شيخ الطائفة عليه السلام^(٤): بإسناده إلى عمر بن راشد، عن جعفر بن محمد عليه السلام في قوله: واعتصموا بحبل الله جميعاً، قال [نحن الحبل . وفي تفسير العياشي^(٥): عن ابن يزيد قال: سألت أبا الحسن عليه السلام عن قوله: « واعتصموا بحبل الله جميعاً » .

قال: [علي بن أبي طالب عليه السلام حبل الله المتين .

وعن جابر^(٦) عن أبي جعفر عليه السلام قال: آل محمد عليهم السلام هم حبل الله الذي أمر^(٨) بالاعتصام به، فقال: واعتصموا بحبل الله جميعاً ولا تفرّقوا .

وفي كتاب معاني الأخبار^(٩): بإسناده إلى موسى بن جعفر عليه السلام عن أبيه جعفر بن محمد، عن أبيه محمد بن علي، عن أبيه علي بن الحسين^(١٠) عليه السلام قال: الإمام من لا يكون

١ . نهج البلاغة ١٧١، ضمن خطبة ١١٤ .

٢ . هكذا في المصدر . وفي النسخ: الأمس .

٣ . المصدر: يرج .

٤ . أمالي الطوسي ٢٧٨/١، ذيل حديث .

٥ . تفسير العياشي ١٩٤/١، ح ١٢٢ .

٦ . ما بين المعقوفتين ليس في أ .

٧ . نفس المصدر والموضع، ح ١٢٣ .

٨ . المصدر: أمرنا .

٩ . معاني الأخبار / ١٣٠، ح ١ .

١٠ . في نسخة ر بعد هذه العبارة: عن أبيه الحسين بن علي .

إلا معصوماً، وليست العصمة في ظاهر الخلقة فيُعرف بها، ولذلك لا يكون إلا منصوصاً.

ف قيل له: يا ابن رسول الله، فما معنى المعصوم؟

فقال: هو المعتصم بحبل الله، وحبل الله هو القرآن، لا يفترقان إلى يوم القيامة، والإمام يهدي إلى القرآن، والقرآن يهدي إلى الإمام، وذلك قول الله ﷻ (١) «إِنَّ هَذَا الْقُرْآنَ يَهْدِي لِلَّتِي هِيَ أَقْوَمُ».

وفي مجمع البيان (٢): روى أبو سعيد الخدري عن النبي ﷺ أنه قال: أيها الناس، إنني قد تركت فيكم حبلين إن أخذتم بهما لن تضلوا من (٣) بعدهما، أحدهما أكبر من الآخر: كتاب الله حبل ممدود من السماء إلى الأرض؛ وعترتي أهل بيتي. [ألا] (٤) وإنهما لن يفترقا حتى يردا عليّ الحوض.

[وفي تفسير علي بن إبراهيم (٥): قوله: «واعتصموا بحبل الله جميعاً»، قال: التوحيد والولاية] (٦).

«وَلَا تَفْرُقُوا»: أي لا تفرقوا عن الحق، بوقوع الاختلاف بينكم؛ كأهل الكتاب. أو لا تفرقوا تفرقكم الجاهلي، يحارب بعضكم بعضاً. أو لا تذكروا ما يوجب التفرق ويزيل الألفة.

[وفي تفسير علي بن إبراهيم (٧): (٨) وفي رواية أبي الجارود عن أبي جعفر عليه السلام في قوله تعالى: «وَلَا تَفْرُقُوا»، قال: إن الله تبارك وتعالى علم أنهم سيفترقون بعد نبيهم ويختلفون، فنهاهم عن التفرق كما نهى من [كان] (٩) قبلهم، فأمرهم الله أن يجتمعوا

٢. مجمع البيان، ٤٨٢/١.

١. الاسراء / ٩.

٤. من المصدر.

٣. «من» ليس في المصدر.

٦. ما بين المعقوفين ليس في أ.

٥. تفسير القمي، ١٠٨/١.

٨. ليس في أ.

٧. نفس المصدر والموضع.

٩. من المصدر.

على ولاية آل محمد صلى الله عليهم ولايتفرقوا.

[وفي شرح الآيات الباهرة^(١): (٢)] وروى الشيخ المفيد عليه السلام في [كتاب الغيبة^(٣)] تأويل هذه الآية وهو من محاسن التأويل، عن محمد بن الحسن، عن أبيه، عن جده قال: قال علي بن الحسين صلوات الله عليهما: كان رسول الله صلى الله عليه وآله ذات يوم جالساً في المسجد، وأصحابه حوله، فقال لهم: يطلع عليكم رجل من أهل الجنة يسأل عما يعنيه. قال: فطلع علينا رجل شبيه برجال مصر، فتقدم وسلم على رسول الله صلى الله عليه وآله وجلس، وقال: يا رسول الله، إني سمعت الله يقول: «واعتصموا بحبل الله جميعاً ولا تفرقوا» فما هذا الحبل الذي أمر الله بالاعتصام [به] وألاً تفرق عنه؟

قال: فأطرق ساعة، ثم رفع رأسه وأشار إلى علي بن أبي طالب عليه السلام وقال: هذا حبل الله الذي من تمسك به عصم في دنياه ولم يضل في أخراه.

قال: فوثب الرجل إلى علي بن أبي طالب واحتضنه^(٤) من وراء ظهره، وهو يقول: اعتصمت بحبل الله وحبل رسوله، ثم قام فوئى وخرج. فقام^(٥) رجل من الناس فقال: يا رسول الله صلى الله عليك وأهلك^(٦) ألحقه وأسأله أن يستغفر لي؟

فقال رسول الله صلى الله عليه وآله إذا تجده مرفقاً.

قال: فلحقه الرجل وسأله أن يستغفر له.

فقال له: هل فهمت ما قال رسول الله صلى الله عليه وآله وما قلت له؟

قال الرجل: نعم.

فقال له: إن كنت متمسكاً بذلك الحبل فغفر الله لك، وإلا فلا غفر الله لك وتركه،

ومضى.

١. تأويل الآيات الباهرة، ١١٨/١؛ غيبة النعماني ٤٢/٤.

٢. ليس في أ. ٣. من المصدر.

٤. المصدر: احتضنه. ٥. فوئى وخرج فقام، ليس في المصدر.

٦. واهلك، ليس في المصدر. وفي أ: «وَأَلَّكَ». وهو الظاهر.

[وفي تفسير فرات بن إبراهيم الكوفي^(١)] قال: حَدَّثَنِي الْحُسَيْنُ بْنُ مُحَمَّدٍ قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مَرْوَانَ قَالَ: حَدَّثَنَا أَبُو حَفْصٍ الْأَعْمَشُ^(٢)، عَنْ أَبِي الْجَارُودِ، عَنْ أَبِي جَعْفَرٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ جَدِّهِ عليه السلام قَالَ: جَاءَ رَجُلٌ فِي صُورَةِ^(٣) أَعْرَابِيٍّ إِلَى النَّبِيِّ صلى الله عليه وآله فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، بِأَبِي أَنْتَ وَأُمِّي، مَا مَعْنَى «واعتصموا بحبل الله جميعاً ولا تفرقوا»؟ فقال له النبي: أنا نبي الله، وعلي بن أبي طالب حبله. فخرج الأعرابي وهو يقول: آمنت بالله وبرسوله و[اعتصمت] ^(٤) بحبله.

وقال^(٥): حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ الْحَسَنِ بْنِ إِبْرَاهِيمَ مَعْنَعًا، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رضي الله عنه قَالَ: كُنْتُ عِنْدَ النَّبِيِّ صلى الله عليه وآله فَأَقْبَلَ أَعْرَابِيٌّ فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، قَوْلُ اللَّهِ^(٦) فِي كِتَابِهِ: «واعتصموا بحبل الله جميعاً ولا تفرقوا» فما حبل الله؟ فقال النبي صلى الله عليه وآله: يَا أَعْرَابِيٍّ، أَنَا نَبِيُّهُ وَعَلِيٌّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ حَبْلُهُ. فَخَرَجَ الْأَعْرَابِيُّ وَهُوَ يَقُولُ: آمَنْتُ بِاللَّهِ وَبِرَسُولِهِ وَاعْتَصَمْتُ بِحَبْلِهِ.

وقال^(٨): حَدَّثَنِي جَعْفَرُ بْنُ مُحَمَّدٍ الْفَزَارِيُّ مَعْنَعًا، عَنْ جَعْفَرِ بْنِ مُحَمَّدٍ رضي الله عنه قَالَ: بَيْنَا رَسُولُ اللَّهِ صلى الله عليه وآله جَالِسٌ فِي جَمَاعَةٍ مِنْ أَصْحَابِهِ، إِذْ وَرَدَ عَلَيْهِ أَعْرَابِيٌّ فَبَرَكَ^(٩) بَيْنَ يَدَيْهِ، فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، إِنِّي سَمِعْتُ اللَّهَ يَقُولُ فِي كِتَابِهِ: «واعتصموا بحبل الله جميعاً ولا تفرقوا» فهذا^(١٠) الحبل الذي أمرنا الله بالاعتصام به ما هو؟ قال: فَضَرَبَ النَّبِيُّ صلى الله عليه وآله يَدَهُ عَلَى كَتْفِ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ رضي الله عنه فَقَالَ: وَوَلَايَةُ هَذَا^(١١).

١. تفسير فرات، ١٤.

٢. كذا في الأصل. وفي المصدر: «أبو حفص الأعمشي». والظاهر أنه «أبو حفص الأعشى». انظر: تنقيح المقال، فصل الكنى، ١٣٣، وجامع الرواة، ٣٧٩/٢.

٣. المصدر: هيئة.

٤. من المصدر.

٥. نفس المصدر والموضع.

٦. هكذا في المصدر. وفي الأصل: ما قول الله.

٧. المصدر: «قال» بدل «فقال النبي صلى الله عليه وآله».

٨. نفس المصدر، ١٥٠.

٩. الأصل: «بترك». وما أثبتناه في المتن موافق المصدر.

١٠. هكذا في المصدر. وفي الأصل: فما هذا.

١١. المصدر: علي.

قال: فقال الأعرابي^(١) - وضبط بكفيه وإصبعه^(٢) جميعاً ثم قال -: أشهد أن لا إله إلا الله وأشهد أن محمداً رسول الله وأعتصم بحبل الله. قال: وشد أصابعه.

وقال^(٣): حدّثني جعفر بن محمد بن سعيد الأحمسيّ معنعناً، عن جعفر بن محمد عليه السلام قال: نحن حبل الله الذي قال^(٤): واعتصموا بحبل الله جميعاً ولا تفرّقوا، [و]^(٥) ولاية عليّ عليه السلام من^(٦) استمسك به^(٧) كان مؤمناً ومن تركها خرج من الإيمان^(٨).

﴿وَأذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ كُنْتُمْ أَعْدَاءً﴾: في الجاهليّة متقابلين.

﴿فَأَلْفَ بَيْنَ قُلُوبِكُمْ﴾: بالإسلام.

﴿فَأَصْبَحْتُمْ بِنِعْمَتِهِ إِخْوَانًا﴾: متحابين مجتمعين على الأخوة في الله.

في كتاب كمال الدين وتمام النعمة^(٩): بإسناده إلى عبدالرحمن بن سليمان، عن أبيه، عن أبي جعفر عليه السلام عن الحارث بن نوفل قال: قال عليّ عليه السلام لرسول الله صلى الله عليه وآله: [يا رسول الله]^(١٠) أمينا الهداة أم غيرنا؟

قال: بل منّا الهداة إلى الله إلى يوم القيامة، بنا استنقذهم الله صلى الله عليه وآله من ضلالة الشرك وبنا استنقذهم الله من ضلالة الفتنة، وبنا يصبحون إخواناً بعد ضلالة [الفتنة كما بنا أصبحوا إخواناً بعد ضلالة^(١١) الشرك، وبنا يختم الله، وبنا يفتح.

وقيل^(١٢): كان الأوس والخزرج أخوين لأبوين، فوقع بين أولادهما^(١٣) العداوة،

١. المصدر: «فقام» بدل «قال فقال».

٢. المصدر: «بإصبعه» بدل «بكفيه وإصبعه».

٣. نفس المصدر والموضع.

٤. المصدر: فيه.

٥. من المصدر.

٦. هكذا في الأصل. وفي المصدر: «البر فمن» بدل «من».

٧. المصدر: بها.

٨. ما بين المعقوفتين ليس في أ.

٩. كمال الدين وتمام النعمة / ٢٣٠ - ٢٣١، ح ٣١. ١٠. من المصدر.

١١. ليس في أ. ١٢. أنوار التنزيل، ١٧٥/١.

١٣. هكذا في المصدر. وفي النسخ: أولادهم.

وتطاولت الحروب مائة وعشرين سنة، حتى أطفأها الله تعالى بالإسلام، وألف بينهم برسوله ﷺ.

﴿ وَكُتِّمَ عَلَىٰ شَفَا حُفْرَةٍ مِنَ النَّارِ ﴾: أي مشفين على الوقوع في نار جهنم، إذ لو أدرككم الموت في تلك الحالة لوقعتم فيها.

﴿ فَأَنْقَذَكُمْ مِنْهَا ﴾: بالإسلام.

والضمير للحفرة، أو للنار، أو للشفا. وتأنيثه لتأنيث ما أضيف إليه، أو لأنه بمعنى: الشفة، فإن شفاء البئر وشفتها طرفها، كالجانب والجانبية.

وأصله: شفو. فقلبت الواو في المذكر، وحذف في المؤنث.

وفي روضة الكافي^(١): علي بن إبراهيم، عن أحمد بن محمد بن خالد، عن أبيه، عن أبي عبدالله عليه السلام في قوله تعالى: ﴿ وَكُتِّمَ عَلَىٰ شَفَا حُفْرَةٍ مِنَ النَّارِ فَأَنْقَذَكُمْ مِنْهَا بِمُحَمَّدٍ ﴾ هكذا والله نزل بها جبرئيل على محمد ﷺ.

وبإسناده إلى أبي هارون المكفوف^(٢)، عن أبي عبدالله عليه السلام قال: كان أبو عبدالله عليه السلام إذا ذكر رسول الله ﷺ قال: بأبي وأمي وقومي وعترتي وعشيرتي، عجب للعرب كيف لاتحملنا على رؤوسها، والله ﷻ يقول في كتابه: ﴿ وَكُتِّمَ عَلَىٰ شَفَا حُفْرَةٍ مِنَ النَّارِ فَأَنْقَذَكُمْ مِنْهَا ﴾ فبرسول الله ﷺ أنقذوا.

وفي تفسير العياشي^(٣): عن أبي الحسن علي بن محمد بن ميشم، عن أبي عبدالله عليه السلام قال: أبشروا بأعظم المنن عليكم، قول الله تعالى: ﴿ وَكُتِّمَ عَلَىٰ شَفَا حُفْرَةٍ مِنَ النَّارِ فَأَنْقَذَكُمْ مِنْهَا ﴾ فالإنقاذ من الله هبة، والله لا يرجع في هبته.

وعن محمد بن سليمان البصري الديلمي^(٤)، عن أبيه، عن أبي عبدالله عليه السلام [في قوله: ﴿ وَكُتِّمَ عَلَىٰ شَفَا حُفْرَةٍ مِنَ النَّارِ فَأَنْقَذَكُمْ مِنْهَا ﴾ ﷺ].

٢. نفس المصدر ٢٢٦/٨، ح ٣٣٨.

٤. نفس المصدر والموضع، ح ١٢٤.

١. الكافي ١٨٣/٨، ح ٢٠٨.

٣. تفسير العياشي ١٩٤/١، ح ١٢٥.

٥. من المصدر.

﴿كَذَلِكَ﴾: مثل ذلك التبيين .

﴿يَسْئَلُ اللَّهُ لَكُمْ آيَاتِهِ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ﴾ (١٣٦): إرادة ثباتكم على الهدى وازديادكم فيه .

﴿وَلَنْتَكُنَّ مِنْكُمْ أُمَّةٌ يَدْعُونَ إِلَى الْخَيْرِ وَيَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ﴾: «من»

للتبعض ، و«الأم» للاستغراق؛ أي وليكن بعضكم يدعون بكلّ خير ، ويأمرون بكلّ معروف ، وينهون عن كلّ منكر .

﴿وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾ (١٣٧): المخصوصون بكمال الفلاح ، لاحتاجة لهم إلى داع

يدعوهم إلى الخير وأمر يأمرهم بالمعروف ونهى ينهاهم عن المنكر .

وفي لفظ «منكم» إشعار بأنه غير النبي ، فيجب من دلالة الآية أن يكون أمة غير

النبي ﷺ يكون نفسه معصوماً ويعلم كلّ خير وكلّ معروف وكلّ منكر ، يدعو ويأمر وينهى .

وفي الكافي^(١): علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن بكر بن صالح ، عن القاسم بن بريد^(٢)

عن أبي عمرو الزبيرى ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قلت أخبرني عن الدعاء إلى الله

والجهاد في سبيله ، أهو لقوم لا يحلّ إلا لهم ولا يقوم به إلا من كان منهم ، أم هو مباح

لكلّ من وحد الله ﷻ وأمن برسوله ﷺ ومن كان كذا فله أن يدعو إلى الله ﷻ وإلى طاعته

وأن يجاهد في سبيله ؟

فقال : ذلك لقوم لا يحلّ إلا لهم ، ولا يقوم بذلك إلا من كان منهم .

قلت : من أولئك ؟

قال : من قام بشرائط الله في القتال والجهاد على المجاهدين ، فهو المأذون له في

الدعاء إلى الله تعالى ومن لم يكن قائماً بشرائط الله في الجهاد على المجاهدين ، فليس

بمأذون له في الجهاد ولا الدعاء إلى الله ، حتّى يحكم في نفسه ما أخذ الله عليه من

١ . الكافي ١٣/٥ - ١٩ ، ح ١ ، مقاطع منه .

٢ . هكذا في المصدر . وفي النسخ : «القاسم بن يزيد» . انظر : رجال النجاشي / ٣١٢ ، رقم ٨٥٧ .

شرائط الجهاد^(١) إلى أن قال ﷺ: «ومن كان على خلاف ذلك، فهو ظالم وليس من المظلومين وليس بمأذون له في القتال ولا بالنهي عن المنكر والأمر بالمعروف، لأنه ليس من أهل ذلك ولا مأذون له في الدعاء إلى الله تعالى لأنه ليس يجاهد مثله وأمر بدعائه إلى الله، ولا يكون مجاهداً من قد أمر المؤمنين بجهاده وحظر الجهاد عليه ومنعه منه، ولا يكون داعياً إلى الله تعالى من أمر بدعاء مثله إلى التوبة والحق والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ولا يأمر بالمعروف من قد أمر يؤمر به ولا ينهي عن المنكر من قد أمر أن ينهي عنه^(٢)».

وفي هذا الحديث يقول ﷺ: «ثم ذكر من أذن له في الدعاء إليه بعده وبعد رسوله في كتابه، فقال: «ولتكن منكم أمة يدعون إلى الخير ويأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر وأولئك هم المفلحون». ثم أخبر عن هذه الأمة [وممن^(٣)] هي، وأنها من ذرية إبراهيم ﷺ [ومن ذرية إسماعيل^(٤)] من سكان الحرم، ممن لم يعبدوا غير الله قطاً، الذين وجبت لهم الدعوة دعوة إبراهيم وإسماعيل، من أهل المسجد الذين أخبر عنهم في كتابه، أنه أذهب عنهم الرجس وطهرهم تطهيراً، الذين وصفناهم قبل هذا في صفة أمة محمد ﷺ الذين عناهم الله في قوله^(٥) «أدعو إلى الله على بصيرة أنا ومن اتبعني» يعني: من اتبعه على الإيمان به والتصديق له^(٦) وما جاء به من عند الله تعالى من الأمة التي بُعث فيها ومنها وإليها قبل الخلق، ممن لم يشرك بالله قطاً ولم يلبس إيمانه بظلم، وهو الشرك^(٨)».

علي بن إبراهيم^(٩)، عن هارون بن مسلم، عن مسعدة بن صدقة قال: سمعت

-
١. إلى هنا يوجد في المصدر، في ص ١٣.
 ٢. إلى هنا يوجد في المصدر، في ص ١٧-١٨.
 ٣. ليس في أ.
 ٤. ليس في أ.
 ٥. المصدر: أمة إبراهيم ﷺ.
 ٦. يوسف / ١٠٨.
 ٧. «و» ليس في المصدر.
 ٨. إلى هنا يوجد في المصدر، في ص ١٣-١٤.
 ٩. نفس المصدر ٥٩/٥، ح ١٦. وللحديث تمة.

أبا عبد الله ﷺ يقول، وسئل عن الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر: أواجب هو على الأمة جميعاً؟

فقال: لا.

ف قيل [له: (١) ولم؟

قال: إنّما هو على القوي المطاع، العالم بالمعروف من المنكر، لا على الضعيف الذي لا يهتدي^(٢) سبيلاً إلى أيّ من أي، يقول من الحقّ إلى الباطل^(٣)، والدليل على ذلك كتاب الله تعالى قوله: ولتكن منكم أمة يدعون إلى الخير ويأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر، فهذا خاصّ غير عامّ كما قال الله تعالى^(٤): «ومن قوم موسى أمة يهدون بالحقّ وبه يعدلون». ولم يقل على أمة موسى ولا على [كلّ]^(٥) قومه، وهم يومئذ أمم مختلفة والأمة واحد^(٦) فصاعداً كما قال الله تعالى^(٧): «إنّ إبراهيم كان أمة قانتاً لله» يقول: مطيعاً لله. والحديث طويل، أخذت منه موضع الحاجة.

وفي تفسير عليّ بن إبراهيم^(٨): وفي رواية أبي الجارود، عن أبي جعفر ﷺ في قوله: «ولتكن منكم أمة يدعون إلى الخير» فهذه لآل محمّد ومن تابعهم، يدعون إلى الخير ويأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر.

وفي كتاب الخصال^(٩): عن يعقوب بن يزيد، بإسناده رفعه إلى أبي جعفر ﷺ قال: الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، خلقان من خلق الله تعالى فمن نصرهما أعزه الله، ومن خذلهما خذله الله تعالى.

١. من المصدر.

٢. النسخ: «الضعفة الذين لا يهتدون» بدل «الضعيف الذي لا يهتدي». وما أثبتناه في المتن موافق المصدر.

٣. هكذا في المصدر. وفي النسخ: «إلى الحق من الباطل» بدل «من الحق إلى الباطل».

٤. الأعراف / ١٥٩. من المصدر.

٥. هكذا في ر. وفي المصدر وسائر النسخ: واحدة.

٦. النحل / ١٣٠. ٨. تفسير القمي، ١/ ١٠٨-١٠٩.

٩. الخصال / ٤٢، ح ٣٢.

وفي نهج البلاغة^(١): قال ﷺ: انهوا عن المنكر وتناهوا عنه، فإنما أمرتم بالنهي بعد التناهي.

وفيه^(٢): لعن الله الأمرين بالمعروف التاركين له، والناهين عن المنكر العاملين به. [وفي تفسير العياشي^(٣): عن أبي عمرو الزبيري، عن أبي عبد الله ﷺ قال: في قوله تعالى: ولتكن منكم أمة يدعون إلى الخير ويأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر. قال: في هذه الآية تكفير أهل القبلة بالمعاصي، لأنه من لم يكن يدعو إلى الخيرات ويأمر بالمعروف وينهى عن المنكر من المسلمين فليس من الأمة التي وصفها الله؛ لأنكم تزعمون أن جميع المسلمين من أمة محمد، وقد بدت هذه الآية وقد وصفت أمة محمد بالدعاء إلى الخيرات^(٤) والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، ومن لم يوجد فيه الصفة التي وصفت بها فكيف يكون من الأمة، وهو على خلاف ما شرطه الله على الأمة ووصفها به؟]

واعلم، أن الداعي إلى كل خير، والأمر بكل معروف، والناهي عن كل منكر، لا يكون إلا معصوماً وعالمياً بكل خير ومعروف ومنكر، ويجب وجوده ونصبه في كل زمان على الله تعالى إذ لا يمكن لأحد العلم بعصمة أحد إلا من طريق النص، وأما الأمر بمعروف عليم من الشرع كونه معروفاً، والنهي عن منكر عليم من الشرع كونه منكراً، فيجب على كل من يقدر عليه كفاية. وفي بعض الأخبار السابقة دلالة عليه.

وفي التهذيب^(٥): عن النبي ﷺ أنه قال: لا يزال الناس بخير ما أمروا بالمعروف ونهوا عن المنكر وتعاونوا على البر [والتقوى]^(٦) فإذا لم يفعلوا ذلك نُزعت منهم البركات، وسلط بعضهم على بعض، ولم يكن لهم ناصر في الأرض ولا في السماء.

٢. نفس المصدر / ١٨٨، ضمن خطبة ١٢٩.

٤. المصدر: «الخير». وهو الظاهر.

٦. من المصدر.

١. نهج البلاغة / ١٥٢، ضمن خطبة ١٠٥.

٣. تفسير العياشي ١/ ١٩٥، ح ١٢٧.

٥. التهذيب ١/ ١٨١، ح ٣٧٣.

وفي الكافي والتهذيب^(١) عن الباقر عليه السلام قال: يكون في آخر الزمان قوم يتبع فيهم قوم مراؤون يتقرؤون ويتنسكون، حدثاء سفهاء لا يوجبون أمراً بمعروف ولا نهياً عن منكر إلا إذا أمنوا الضرر، يطلبون لأنفسهم الرخص والمعاذير، يتبعون زلات العلماء وفساد علمهم^(٢)، يقبلون على الصلاة والصيام وما لا يكلّفهم في نفس ولا مال، ولو أخزت الصلاة بسائر ما يعملون بأموالهم وأبدانهم لرفضوها كما رفضوا أنسمى^(٣) الفرائض وأشرفها.

إن الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر فريضة عظيمة، بها تقام الفرائض. هنالك يتم غضب الله عليهم فيعمّمهم^(٤) بعقابه، فيهلك الأبرار في دار الفجّار، والصغار في دار الكبار. إن الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر سبيل الأنبياء ومنهاج الصالحين^(٥)، فريضة عظيمة، بها تقام الفرائض وتأمين المذاهب وتحلّ المكاسب وتُردّ المظالم وتعمّر الأرض ويُنصف من الأعداء ويستقيم الأمر.

فأنكروا بقلوبكم وألفظوا بألسنتكم وصدّوا بها جباههم ولا تخافوا في الله لومة لائم، فإن اتّعظوا وإلى الحقّ رجعوا فلا سبيل عليهم، إنّما السبيل على الذين يظلمون الناس ويبغون في الأرض بغير الحقّ أولئك لهم عذاب أليم، هنالك فجاهدوهم بأبدانكم وأبغضوهم بقلوبكم، غير طالبيين سلطاناً ولا باغين مالاً ولا مرّيين بظلم^(٦) ظفراً، حتّى يفيثوا إلى أمر الله ويمضوا على طاعته.

قال أبو جعفر عليه السلام^(٧): وأوحى الله إلى شعيب النبي: إني معذب من قومك مائة ألف، أربعين ألفاً من شرارهم، وستين ألفاً من خيارهم.

١. الكافي ٥/٥٥، ح ١ والتهذيب ٦/١٨٠، ح ٣٧٢.

٢. الكافي: عملهم.

٣. التهذيب: أتم.

٤. هكذا في أ، فقط. وفي المصدرين والنسختين الأصل ور: فيعمّمهم.

٥. الكافي: منهاج الصلحاء.

٦. النسخ والتهذيب: «بالظلم». وما أثبتناه في المتن موافق «الكافي».

٧. «قال أبو جعفر عليه السلام» ليس في الكافي.

فقال: يارب، هؤلاء الأشرار، فما بال الأخيار؟

فأوحى الله ﷻ إليه: إِنَّهُمْ^(١) داهنوا أهل المعاصي، ولم يغضبوا الغضبي.

[وفي شرح الآيات الباهرة^(٢): رُوي عن أبي عبد الله ﷻ أَنَّهُ قَالَ: «ولتكن منكم أئمة يدعون إلى الخير ويأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر وأولئك هم المفلحون». صدق الله ورسوله، لأنَّ هذه الصفات من صفات الأئمة صلوات الله عليهم لأنهم معصومون، والمعصوم لا يأمر بطاعة إلا وقد ائتمرها ولا ينهى عن معصية إلا وقد انتهت عنها، كما قال أمير المؤمنين صلوات الله عليه وآله: والله ما أمرتكم بطاعة إلا وقد ائتمرت بها، ولا نهيتكم عن معصية إلا وقد انتهت عنها^(٣)].

﴿وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ تَفَرَّقُوا وَاخْتَلَفُوا﴾: كاليهود والنصارى اختلفوا في التوحيد والتنزيه وأحوال الآخرة.

﴿مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْبَيِّنَاتُ﴾: في موضع الحال، من فاعل الفعل السابق، وهي الآيات والحجج المبيّنة للحقَّ الموجبة للاتفاق عليه.

وفي الآية دلالة على كفر من اختلف وتفَرَّق عن الحقَّ بعد مجيء البينة.

وفي عطف «اختلفوا» على «تفرَّقوا» دلالة على أن الاختلاف إذا كان بحيث يوجب التفرَّق، يوجب ذلك لامطِّلاً، كاختلاف الشيعة في بعض الفروع.

﴿وَأُولَئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾^(٤): وعيد للذين تفرَّقوا، وتهديد على التشبه بهم.

﴿يَوْمَ تَبْيَضُّ وُجُوهٌ وَتَسْوَدُّ وُجُوهٌ﴾: نصب بما في «لهم» من معنى الفعل، أو بإضمار

«اذكر».

وبياض الوجه وسواده كنايةتان عن ظهور بهجة السرور وكآبة الخوف.

وقيل^(٥): يوسم أهل الحقَّ ببياض الوجه والصحيفة وإشراق البشرة وسعي النور

بين يديه وبيمينه، وأهل الباطل بأضداد ذلك. وفي الأخبار دلالة على ذلك.

٢. تأويل الآيات الباهرة ١/١١٩.

٤. أنوار التنزيل، ١٧٦١.

١. ليس في الكافي.

٣. ما بين المعقوفين ليس في أ.

﴿ فَأَمَّا الَّذِينَ اسْوَدَّتْ وُجُوهُهُمْ أَكْفَرْتُمْ بَعْدَ إِيمَانِكُمْ ﴾: أي فيقال لهم: أكفرتم.

والهمزة، للتوبيخ والتعجب من حالهم.

في مجمع البيان^(١): عن أمير المؤمنين عليه السلام: «أنهم أهل البدع والأهواء والآراء

الباطلة من هذه الأمة».

وعن الثعلبي في تفسيره^(٢)، عن النبي صلى الله عليه وآله قال: والذي نفسي بيده، ليرد^(٣) عليّ

الحوض مَمَّنْ صحبني أقوام، حتَّى إذا رأيتهم اختلجوا^(٤) دوني، فلاقولن: أصحابي

أصحابي^(٥).

فيقال: إنك لاتدرى ما أحدثوا بعدك^(٦)، إنهم ارتدوا على أعقابهم الفهقري.

﴿ قَدْ وُقُوا الْعَذَابَ ﴾: أمر إهانة.

﴿ بِمَا كُنتُمْ تَكْفُرُونَ ﴾^(٧): بسبب كفرهم.

﴿ وَأَمَّا الَّذِينَ أَيَّضَتْ وُجُوهُهُمْ فَبِئْسَ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ﴾: يعني: الجنة والثواب المخلد.

عبر عن ذلك بالرحمة، تنبيهاً على أن المؤمن وإن استغرق عمره في طاعة الله

لا يدخل الجنة إلا برحمته وفضله.

قيل^(٨): كان حق الترتيب أن يقدم ذكرهم، ولكن قصد أن يكون مطلع الكلام

ومقطعه حلية المؤمنين وثوابهم.

﴿ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴾^(٩): أخرجه مخرج الاستئناف للتأكيد، كأنه قيل: كيف يكونون

فيها؟

فقال: هم فيها خالدون.

١. مجمع البيان، ٤٨٥/١.

٢. نفس المصدر والموضع.

٣. أ: ليردن.

٤. اختلجوا، أي اجتدبوا واقتطعوا. منه.

٥. ر: «أصحابي، أصحابي، أصحابي» المصدر: «أصحابي، أصحابي، أصحابي».

٦. المصدر: بعد إيمانهم. ٧. أنوار التنزيل، ١٧٦/١.

وفي تفسير علي بن إبراهيم^(١): حَدَّثَنِي أَبِي، عَنْ صفوان بن يحيى، عن أبي الجارود، عن عمران بن هيثم، عن مالك بن ضمرة^(٢)، عن أبي ذرٍّ رضي الله عنه قال: لَمَّا نَزَلَتْ هذه الآية: «يوم تبيضُّ وجوه وتسودُّ وجوه» قال رسول الله صلى الله عليه وآله: يرد عليَّ أمّتي يوم القيامة على خمس رايات:

فراية مع عجل هذه الأمة، فأسألهم: ما فعلتم بالثقلين من بعدي؟ فيقولون: أمّا الأكبر فحرّفناه ونبدلناه وراء ظهورنا، وأمّا الأصغر فعادينا وأبغضناه وظلمناه. فأقول: ردوا النار ظماء مظمئين مسوّدّة وجوهكم.

ثمّ ترد عليّ راية مع فرعون هذه الأمة، فأقول لهم: ما فعلتم بالثقلين من بعدي؟ فيقولون: أمّا الأكبر فحرّفناه ومزّقناه وخالفناه، وأمّا الأصغر فعادينا وقتلناه. فأقول: ردوا النار ظماء مظمئين مسوّدّة وجوهكم.

ثمّ ترد عليّ راية مع سامريّ هذه الأمة، فأقول لهم: ما فعلتم بالثقلين من بعدي؟ فيقولون: أمّا الأكبر فعصينا وتركناه^(٣)، وأمّا الأصغر فخذلناه وضيعناه^(٤) [وصنعنا به كلّ قبيح]^(٥). فأقول: ردوا النار ظماء مظمئين مسوّدّة وجوهكم.

ثمّ ترد عليّ راية ذي الثدية مع أول الخوارج وآخرهم. فأسألهم: ما فعلتم بالثقلين من بعدي؟ فيقولون أمّا الأكبر فمزّقناه^(٦) وبرئنا منه. وأمّا الأصغر فقاتلناه وقتلناه^(٧). فأقول: ردوا النار ظماء مظمئين مسوّدّة وجوهكم.

ثمّ ترد عليّ راية مع إمام المتّقين وسيد الوصيّين^(٨) وقائد الغرّ المحجلّين ووصي

١. تفسير القمي ١/١٠٩.

٢. النسخ: «مالك بن أبي حمزة». وما أثبتناه في المتن موافق المصدر. انظر: تنقيح المقال، من أبواب ميم، ٥١/٢.

٣. هكذا في ر، فقط. وفي المصدر والنسختين الأخر: تركناه.

٤. الأصل وأ: فخذلنا وضيعنا. ٥. من المصدر.

٦. النسخ: «مزقنا». المصدر: «فمزقناه» وفيه: «فمزقناه. (ظ).

٧. هكذا في المصدر. وفي النسخ: فقاتلناه وقتلنا. ٨. هكذا في المصدر. وفي النسخ: سيد المسلمين.

رسول رب العالمين ، فأقول لهم : ما فعلتم بالثقلين من بعدي ؟ فيقولون : أما الأكبر فاتبعناه وأطعناه^(١) ، وأما الأصغر فأحببناه واليناه ووازرناه ونصرناه حتى أهرقت فيهم^(٢) دماؤنا . فأقول : ردوا الجنة رواء^(٣) مرويين مبيضة وجوهكم . ثم تلا رسول الله : يوم تبيض وجوه - إلى قوله^(٤) - خالدون .

وفي روضة الكافي^(٥) : خطبة لأمير المؤمنين عليه السلام وهي خطبة الوسيلة ، يقول فيها عليه السلام : وعن يسار الوسيلة عن يسار رسول الله صلى الله عليه وسلم ظلّة يأتي منها النداء : يا أهل الموقف ، طوبى لمن أحبّ الوصي وأمن بالنبي الأمي ، والذي له الملك الأعلى لا فاز أحد ولا نال الروح والجنة إلا من لقي خالقه بالإخلاص لهما والافتداء بنجومهما ، فأيقنوا يا أهل ولاية الله ببياض وجوهكم وشرف مقعدكم وكرم مآبكم وبفوزكم اليوم على سرر متقابلين ، ويا أهل الانحراف والصدود عن الله عزّ ذكره ورسوله وصراطه وأعلام الأزمنة أيقنوا بسواد وجوهكم وغضب ربكم جزاء بما كنتم تعملون .

وفي كتاب علل الشرائع^(٦) : بإسناده إلى أبي سعيد الخدري ، عن النبي صلى الله عليه وسلم في حديث طويل ، يذكر فيه الوسيلة ومنزلة علي عليه السلام يقول فيه صلى الله عليه وسلم فيأتي النداء من عند الله تعالى يُسمع النبيين وجميع الخلق : هذا حبيبي محمد وهذا وليي علي ، طوبى لمن أحبه وويل لمن أبغضه وكذب عليه .

قال النبي صلى الله عليه وسلم لعلي عليه السلام : يا علي فلا يبقى يومئذ في مشهد القيامة أحد يحبك إلا استروح إلى هذا الكلام وابيض وجهه وفرح قلبه ، ولا يبقى أحد ممن عاداك أو نصب لك حرباً أو جحد لك حقاً إلا اسودّ وجهه واضطربت قدماه .

١ . هكذا في المصدر . وفي النسخ : فاتبعناه وأطعنا .

٢ . هكذا في المصدر . وفي النسخ : « فحببنا وولينا ونصرنا حتى أهرقت فيهم » بدل « فأحببناه واليناه

ووازرناه ونصرناه حتى أهرقت فيهم » . ٣ . هكذا في المصدر . وفي النسخ : رواة .

٤ . في المصدر ذكر الآية بأكملها بدل « إلى قومه » .

٥ . الكافي ٢٥٨/٨ ، ضمن حديث ٤ . ٦ . علل الشرائع ١٦٥/١ ، ضمن حديث ٦ .

﴿ تِلْكَ آيَاتُ اللَّهِ ﴾: الواردة في وعده ووعيده .

﴿ تَتْلُوهَا عَلَيْكَ بِالْحَقِّ ﴾: متلبسة بالحق، لا شبهة فيها .

﴿ وَمَا اللَّهُ يُرِيدُ ظُلْمًا لِلْعَالَمِينَ ﴾^(١٣): إذ يستحيل منه الظلم، إذ فاعل الظلم إما جاهل

بقبحه أو محتاج إلى فعله، وتعالى الله عن الجهل والحاجة .

﴿ وَاللَّهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ ﴾: ملكاً وملكاً وخلقاً .

﴿ وَاللَّهُ تَزَجُّعَ الْأُمُورِ ﴾^(١٤): فيجازي كلأبما وعده وأوعده .

﴿ كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ ﴾: «كان» مجردة عن الزمان، وتعم الأزمنة غير متخصص بالماضي .

كقوله تعالى^(١): وكان الله غفوراً رحيماً .

وقيل^(٢): كنتم في علم الله، أو في اللوح المحفوظ، أو فيما بين الأمم المتقدمين .

﴿ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ ﴾: أظهرت لهم، أي لإشفاعهم . والمراد الأئمة عليهم السلام .

﴿ تَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَتَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ ﴾: استئناف، بين به كونهم خير أمة . أو خبر

ثان «لكنتم» أو حال .

﴿ وَتُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ ﴾: يتضمّن الإيمان بكلّ ما يجب أن يؤمن به، لأنّ الإيمان به إنّما

يحقّ ويعتدّ به إذا حصل الإيمان بكلّ ما أمر أن يؤمن به . وإنّما آخره وحقّه أن يُقدّم، لأنّه

قصد بذكره الدلالة على أنّهم أمروا بالمعروف ونهوا عن المنكر، إيماناً بالله، وتصديقاً

به، وإظهاراً لدينه .

وفي تفسير عليّ بن إبراهيم^(٣): حدّثني أبي، عن ابن أبي عمير، عن ابن سنان، عن

أبي عبدالله عليه السلام^(٤) قال: قرأت على^(٥) أبي عبدالله عليه السلام: «كنتم خير أمة [أخرجت

للناس]»^(٦) .

١ . النساء ٩٦/ و١٠٠ و١٥٢ وفي سائر السور أيضاً موجود .

٢ . أنوار التنزيل، ١٧٦/١ .

٣ . تفسير القمي، ١١٠/١ .

٤ . عن أبي عبدالله عليه السلام «ليس في المصدر .

٥ . المصدر: «قرئت عند» بدل «قرأت على» . وما أثبتناه في المتن موافق للنسخ .

٦ . من المصدر .

فقال أبو عبدالله عليه السلام: خير أمة يقتلون أمير المؤمنين والحسن والحسين ابني علي (١) عليه السلام؟

فقال القارئ: جعلت فداك، كيف نزلت؟

فقال: نزلت «خير أئمة أخرجت للناس» [ألا ترى مدح الله لهم] (٢) «تأمرون بالمعروف وتنهون عن المنكر وتؤمنون بالله» (٣) عنه عليه السلام قال: في قراءة علي عليه السلام: كنتم خير أئمة أخرجت للناس. قال: هم آل محمد عليهم السلام.

وفي تفسير العياشي (٤): أبو بصير عنه عليه السلام قال: قال: إنما نزلت هذه الآية على محمد عليه السلام فيه وفي الأوصياء خاصة، فقال: «كنتم خير أئمة» (٥) أخرجت للناس تأمرون بالمعروف وتنهون عن المنكر «هكذا والله نزل بها جبرئيل، وما عنى بها إلا محمداً وأوصياءه عليهم السلام.

وعن أبي عمرو الزبيري (٦)، عن أبي عبدالله عليه السلام في قول الله تعالى: «كنتم خير أمة أخرجت للناس تأمرون بالمعروف وتنهون عن المنكر».

قال: يعنى الأمة التي وجبت لها دعوة إبراهيم عليه السلام فهم الأمة التي بعث الله فيها ومنها وإليها، وهم الأمة الوسطى، وهم خير أمة أخرجت للناس.

وفي كتاب المناقب لابن شهر آشوب (٧): وقرأ الباقر عليه السلام: أنتم خير أمة أخرجت للناس «بالألف» إلى آخر الآية، نزل بها جبرئيل وما عنى بها إلا محمداً وعلياً والأوصياء من ولده عليهم السلام.

والجمع بين الأخبار بأن المراد بأن «أئمة» نزلت، أي بهذا المعنى نزلت.

١. «ابني علي» ليس في المصدر.
 ٢. ليس في أ.
 ٣. تفسير العياشي ١/١٩٥، ح ١٢٨.
 ٤. تفسير العياشي ١/١٩٥، ح ١٢٩.
 ٥. هكذا في المصدر. وفي النسخ: أئمة.
 ٦. نفس المصدر والموضع، ح ١٣٠.
 ٧. لم نعثر عليه في المناقب ٢/٤. ولكن نقل عنه في البحار ١٥٥/٢٤، ح ١٢.

قال البيضاوي^(١): واستدل بهذه الآية على أن الإجماع حجة، لأنها تقتضي كونهم آمرين بكل معروف وناهين عن كل منكر. إذ «اللام» فيهما للاستغراق، فلو أجمعوا على باطل كان أمرهم على خلاف ذلك.

وفيه: أنه إن أراد أن إجماع كل الأمة بحيث لا يشذ عنه أحد حجة، فهذا مما لا نزاع لأحد فيه، وحجته حينئذ باعتبار دخول المعصوم فيه، إذ لا يخلو كل الأمة عن المعصوم. وإن أراد أن إجماع جماعة من الأمة على شيء حجة، فإن خصصهم بمن يكون المعصوم داخلاً فيهم فلا نزاع أيضاً فيه. وإن أراد إجماع جماعة أي جماعة كانوا فلا دلالة في الآية عليه، إذ لا دلالة فيها على أن كل جماعة من الأمة كل ما يأمر به معروف، إذ كون «اللام» للاستغراق لا يفيد إلا أن يأمر به الكل معروف وأن ما ينهى عنه الكل منكر، ولا يفيد أن ما يؤمر به كل أحد أو كل جماعة معروف، وأن كل ما ينهى عنه كل أحد أو كل جماعة منكر.

﴿وَلَوْ آمَنَ أَهْلُ الْكِتَابِ﴾: بمحمد ﷺ وما جاء به.

﴿لَكَانَ خَيْرًا لَهُمْ﴾: مما هم عليه.

﴿وَأَكْثَرُهُمُ الْفَاسِقُونَ﴾^(٣): المتمردون في الكفر. وهذه الجملة معترضة، ولذا لم

تُعطف على الشرطيّة قبلها.

﴿لَنْ يَضُرَّوْكُمْ الْآذَى﴾: أي ضرراً يسيراً، كطعن وتهديد. وهذه أيضاً معترضة

أخرى، ولم تُعطف على الأولى لئبعد بينهما، وكون كل منهما نوعاً آخر من الكلام.

﴿وَأَنْ يَمَاتُوا يَمَاتُوا﴾: يمتهموا ولا يضرّوكم بقتل وأسر.

﴿فَمَنْ لَا يَنْصُرُونَ﴾^(٤): ثم لا يكون أحد ينصرهم عليكم، أو يدفع بأسكم عنهم.

وقرئ «لا ينصروا» عطف على «يولوا» على أن «ثم» للتراخي في المرتبة، فيكون

عدم النصر مقيداً بقتالهم^(٢). وكان الأمر كذلك، إذ كان كذلك حال قريظة والنضير وبني

قينقاع ويهود خيبر.

﴿صُرِبَتْ عَلَيْهِمُ الذَّلَّةُ﴾: تمثيل، أي أحاطت بهم إحاطة البيت المضروب على أهله. والذَّلَّةُ، هدر النفس والمال والأهل، أو ذلَّة التمسك بالباطل والجزية أو كليهما. ﴿أَيْنَمَا تَقُفُوا﴾: وُجِدُوا.

وفي تفسير علي بن إبراهيم^(١): «صُرِبَتْ عَلَيْهِمُ الذَّلَّةُ أَيْنَمَا تَقُفُوا» قال: إنَّها نزلت في الذين غضبوا حقوق آل محمَّد ﷺ.

﴿الْأَبْحَلُ مِنَ اللَّهِ وَحَبْلِ مِنَ النَّاسِ﴾: استثناء من أعمِّ عامِّ الأحوال، أي صُرِبَتْ عَلَيْهِمُ الذَّلَّةُ فِي عَامَّةِ الْأَحْوَالِ، إِلَّا فِي حَالِ اعْتِصَامِهِمْ أَوْ تَلَبُّسِهِمْ بِحَبْلِ اللَّهِ وَحَبْلِ مِنَ النَّاسِ.

وفي تفسير العياشي^(٢): عن يونس بن عبد الرحمن، عن عدَّة من أصحابنا رفعوه إلى أبي عبدالله ﷺ في قوله: إِلَّا بِحَبْلِ مِنَ اللَّهِ وَحَبْلِ مِنَ النَّاسِ.

قال: الحبل من الله كتاب الله، والحبل من الناس [هو] علي بن أبي طالب ﷺ. وفي كتاب نهج الإمامة^(٤): روى أبو عبدالله الحسين بن جبير - صاحب كتاب النخب^(٥) - حديثاً مستنداً إلى أبي جعفر الباقر ﷺ في قوله: «صُرِبَتْ عَلَيْهِمُ الذَّلَّةُ أَيْنَمَا تَقُفُوا إِلَّا بِحَبْلِ مِنَ اللَّهِ وَحَبْلِ مِنَ النَّاسِ».

١. لم نعثر عليه في تفسير القمي ١٤٠/١. ولكن في تأويل الآيات الباهرة ١٢٢/١ نقل عنه.

٢. تفسير العياشي ١٩٦/١، ح ١٣١. ٣. من المصدر.

٤. تأويل الآيات الباهرة ١٢٢/١.

٥. «نهج الإمامة» هذا هو «نهج الإيمان» في الامامة والمناقب، للشيخ علي بن يوسف الشهير بابن جبير وسبط ابن جبير. رتبته في ٤٨ فصلاً. جمعه المؤلف من ألف كتاب كما صرح به في أوَّلِهِ. وابن جبير هذا حفيد ابن جبير صاحب «نخب المناقب». (انظر: الذريعة ٤١١/٢٤).

٥. «نخب المناقب لآل أبي طالب» متخَب من «مناقب آل أبي طالب» تصنيف محمَّد بن علي بن شهر آشوب. والناخب هو أبو عبدالله الحسين بن جبير تلميذ نجيب الدين علي بن فرج الذي كان تلميذ ابن شهر آشوب المؤلف. وابن جبير هذا هو جدُّ علي بن يوسف المعروف بسبط ابن جبير ومؤلف «نهج الإيمان» والذي ينقل في عدَّة فصول منه عن كتاب جدِّه «نخب المناقب» هذا مصرحاً بأن مؤلفه جدّه انظر: الذريعة ٨٨/٢٤.

قال: حبل من الله كتاب الله، وحبل من الناس علي بن أبي طالب عليه السلام.
﴿وَبَاؤُوا بَعْضَ مَنَ اللَّهِ﴾: رجعوا به، مستوجبين له.
﴿وَضُرِبَتْ عَلَيْهِمُ الْمَسْكَنَةُ﴾: واليهود في غالب الأمر مساكين فقراء.
﴿ذَلِكَ﴾: أي عدم إيمانهم المشار إليه بقوله: «وأكثرهم الفاسقون» العلة لضرب الذلة والمسكنة عليهم.

وقيل ^(١): إشارة إلى ما ذكر من ضرب الذلة والمسكنة والبوء بالغضب.
﴿بِأَنَّهُمْ كَانُوا يَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ﴾: أي اعتياد سابقهم صار سبباً لذلك الآن.
﴿وَيَقْتُلُونَ الْأَنْبِيَاءَ بِغَيْرِ حَقِّ﴾: والتعبد به مع أنه لا يكون إلا كذلك، للدلالة على أنه لم يكن حقاً بحسب اعتقادهم أيضاً. أو للدلالة على أن القتل إنما يكون قبيحاً إذا كان غير حق، ولو كان بالحق وعلى الحق فليس بقبيح، ولو فرض قتل النبي بهذه الصفة لإزالة ما يختلج في صدورهم من قتل النبي صلى الله عليه وسلم الناس على أتباع الحق.
﴿ذَلِكَ﴾: أي الكفر والقتل.

﴿بِمَا عَصَوْا وَكَانُوا يَعْتَدُونَ﴾ ^(٢): بسبب عصيانهم واعتدائهم حدود الله. فإن الإصرار على الصغائر يفضي إلى الكبائر، والاستمرار عليها يؤدي إلى الكفر.
وقيل ^(٣): إن معناه: أن ضرب الذلة في الدنيا واستيجاب العذاب ^(٤) في الآخرة كما هو مسبب ^(٥) بكفرهم وقتلهم، فهو مسبب عن عصيانهم واعتدائهم، من حيث أنهم مخاطبون بالفروع أيضاً.

وفي أصول الكافي ^(٥): يونس، عن ابن سنان، عن إسحاق بن عمار، عن أبي عبدالله عليه السلام وتلا هذه الآية: «ذلك بأنهم كانوا يكفرون بآيات الله» الآية ^(٦). قال: والله ما قتلوهم بأيديهم ولا ضربوهم بأسيافهم، ولكنهم سمعوا أحاديثهم فأذاعوها، فأخذوا

١. أنوار التنزيل، ١/١٧٧.
٢. نفس المصدر والموضع.
٣. المصدر: الغضب.
٤. المصدر: معلل.
٥. الكافي ٣٧١/٢، ح ٦.
٦. ذكر في المصدر الآية بطولها بدل «الآية».

عليها فقتلوا، فصار [قتلاً و] ^(١)اعتداء ومعصية .

﴿لَيْسُوا سَوَاءً﴾: في المساء والحسنة . والضمير لأهل الكتاب .

﴿مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ أُمَّةٌ قَائِمَةٌ﴾: استثناء لبيان نفي الاستواء .

والقائمة: المستقيمة العادلة . من أقيمت العود فقام . وهم الذين أسلموا منهم ، ووضع المظهر موضع المضمّر تنبيهاً على أن كونهم من أهل الكتاب لا يصير سبب ما صيروه سبباً له ، بل سبب الانقياد والإسلام كما فعله أضرابهم .

﴿يَتْلُونَ آيَاتِ اللَّهِ آنَاءَ اللَّيْلِ وَهُمْ يَسْجُدُونَ﴾ ^(٢): يتلون القرآن في تهجدهم ، عبر عنه

بالتلاوة في ساعات الليل مع السجود ليكون أبين وأبلغ في المدح .

وقيل ^(٣): المراد صلاة العشاء ، لأن أهل الكتاب لا يصلونها .

وفي كتاب الخصال ^(٤): عن سالم ، عن أبيه قال: قال رسول الله ﷺ: لا حسد إلا في

اثنتين: رجل أتاه الله مالاً فهو ينفق منه آناء الليل وأطراف ^(٥)النهار ، ورجل أتاه الله القرآن فهو يقوم [به] ^(٦)آناء الليل وآناء النهار .

﴿يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَيَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَيُسَارِعُونَ فِي

الْخَيْرَاتِ﴾: صفات آخر «لأمة» وصفهم بصفات ليست في اليهود . فإنهم منحرفون عن

الحق ، غير متعبدين بالليل ، مشركون بالله ، ملحدون في صفاته ، واصفون اليوم الآخر

بخلاف صفته ، مدهنون في الاحتساب ، متباطئون في الخيرات .

﴿وَأُولَئِكَ مِنَ الصَّالِحِينَ﴾ ^(٧): أي الموصوفون بتلك الصفات ممن صلحت

أحوالهم عند الله ، واستحقوا رضاه وثناءه .

﴿وَمَا يَفْعَلُوا مِنْ خَيْرٍ فَلَنْ يُكْفَرُوا﴾: فلن يضيع ، ولا ينقص ثوابه . سُمي ذلك كفراناً ،

كما سُمي توفية الثواب شكراً . وتعديته إلى المفعولين لتضمّنه معنى الحرمان .

٢ . أنوار التنزيل ، ١/ ١٧٧ .

٤ . المصدر: آناء .

١ . من المصدر .

٣ . الخصال ٧٦ ، ح ١١٩ .

٥ . من المصدر .

وقرأ حفص وحمزة والكسائي « وما يفعلوا من خير فلن يكفروه » بالياء، والباقون بالياء^(١).

وفي كتاب علل الشرائع^(٢)، بإسناده إلى أحمد بن أبي عبدالله البرقي، بإسناده يرفعه إلى أبي عبدالله عليه السلام أنه قال: إن المؤمن مكفر، وذلك أن معروفة يصعد إلى الله فلا ينتشر في الناس، والكافر مشهور وذلك أن معروفة للناس ينتشر في الناس ولا يصعد إلى السماء.

وإسناده إلى السكوني^(٣)، عن جعفر بن محمد، عن أبيه، عن آبائه عليه السلام قال: قال رسول الله ﷺ: يد الله ﷻ فوق رؤوس المكفرين ترفرف بالرحمة.

أخبرني علي بن حاتم^(٤) قال: حدثنا أحمد بن محمد قال: حدثنا محمد بن إسماعيل قال: حدثني الحسين بن موسى، عن أبيه، عن موسى بن جعفر، عن أبيه، عن جدّه عن علي بن الحسين، عن أبيه، عن علي بن أبي طالب عليه السلام قال: كان رسول الله ﷺ مكفراً لا يشكر معروفة^(٥)، ولقد كان معروفة على القرشي والعربي والعجمي، ومن كان أعظم معروفاً من رسول الله ﷺ على هذا الخلق، وكذلك نحن أهل البيت^(٦) مكفرون لا يشكر معروفاً^(٧)، وخيار المؤمنين مكفرون لا يشكر معروفاً.

فما في الآية من أن ما تفعلوا من خير فلن تكفروه، بمعنى ترك الجزاء على الخير كما بين، وإلا فالخير من المؤمنين مكفر كما في الخبر.

﴿ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالْمُتَّقِينَ ﴾ ﴿١٧﴾: بشارة لهم، وإشعار بأن التقوى مبدأ الخير وحسن

العمل.

﴿ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا لَنْ تُغْنِي عَنْهُمْ أَمْوَالُهُمْ وَلَا أَوْلَادُهُمْ مِنَ اللَّهِ شَيْئاً ﴾: من النفع، أو شيئاً

١. أنوار التنزيل، ١/١٨٧.

٢. علل الشرائع/٥٦٠، ح ١.

٣. نفس المصدر والموضع، ح ٢.

٤. نفس المصدر والموضع، ح ٣.

٥. من المصدر.

٦. المعروف.

٧. المصدر: «لا يشكروننا» بدل «لا يشكر معروفاً».

من الغناء . وهو بالفتح ، بمعنى : النفع . فيكون مصدرأ .

وقيل ^(١) : من العذاب ، وهو يصحّ بتضمين معنى الإبعاد .

﴿ وَأُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ ﴾ : ملازموها .

﴿ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴾ ^(٣٣) : وعيد لهم .

﴿ مَثَلٌ مَّا يَتَّقُونَ ﴾ : ما ينفق الكفرة قربة ، أو مفاخرة وسمعة . والمنافقون رياء

وخوفاً .

﴿ فِي هَذِهِ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ﴾ : أي لأجلها ،

﴿ كَمَثَلِ رِيحٍ فِيهَا صِرٌّ ﴾ : برد شديد والشائع إطلاقه للريح الباردة كالصرصر . فهو في

الأصل مصدر نعت به ، أو نعت وصف به البرد للمبالغة ؛ كقولك : برد بارد .

﴿ أَصَابَتْ حَرْثَ قَوْمٍ ظَلَمُوا أَنفُسَهُمْ ﴾ : بالكفر والمعاصي .

﴿ فَأَهْلَكْتَهُ ﴾ : عقوبة لهم ، لأن إهلاك من سخط أشد . والمراد تشبيه ما أنفقوا في

ضياعه ، بحرث قفار ضربته صرّ فاستأصلته ، ولم يبق لهم منفعة في الدنيا والآخرة .

وهو من التشبيه المركّب ، ولذلك لم يبال بإيلاء كلمة التشبيه بالريح دون الحرث .

ويجوز أن يُقدّر كمثل مهلك ريح ، وهو الحرث .

﴿ وَمَا ظَلَمَهُمُ اللَّهُ وَلَكِنْ ﴾ : كانوا

﴿ أَنفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ ﴾ ^(٣٤) : أي ما ظلم المنفقين بضياع نفقاتهم ، ولكنهم ظلموا

[أنفسهم لما لم ينفقوها بحيث يعتدّ بها . أو ما ظلم أصحاب الحرث بإهلاكه ، ولكنهم

ظلموا] ^(٣٥) أنفسهم بارتكاب ما استحقّوا به العقوبة . أو ما ظلم المنفقين وأصحاب

الحرث كليهما ، ولكنهم ظلموا أنفسهم .

وقرئ : ولكنّ ، أي ولكنّ أنفسهم يظلمونها . ولايجوز أن يقدر ضمير الشأن ، لأنه

لايحذف إلا في الشعر ؛ كقوله :

ولكنَّ من يبصر جفونك يعشق^(١)

﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَاتَّخِذُوا بَطَانَةً ﴾: وليجة، وهو الذي يعرفه الرجل أسراره ثقة به. شَبَّه ببطانة الثوب، كما شَبَّهه بالشعار في قوله ﷺ: الأنصار شعار والناس دثار.

﴿ مِنْ دُونِكُمْ ﴾: من دون المسلمين. وهو متعلق «بلا تَتَّخِذُوا» أو بمحذوف هو صفة بطانة: أي بطانة كائنة من دونكم. أو حالاً عن بطانة إن جُوزَ تنكير ذي الحال.

﴿ لَا يَأْلُونَكُمْ خَبَالًا ﴾: أي لا يقصرون لكم في الفساد.

والألو: التقصير. وأصله أن يُعَدَّى بالحرف، ثم عُدِّي إلى مفعولين، كقوله: لا ألوك نصحاً. على تضمين معنى المنع، أو النقص.

﴿ وَدُوا مَا عَشِمْنَا ﴾: تمنوا عنكم، وهو شدة الضرر والمشقة. و«ما» مصدرية.

﴿ قَدْ بَدَتِ الْبَغْضَاءُ مِنْ أَفْوَاهِهِمْ ﴾: أي في كلامهم، لأنهم لا يتمالكون أنفسهم لفرط بغضهم.

﴿ وَمَا تُخْفِي صُدُورُهُمْ أَكْثَرُ ﴾: مما بدا لأن بدوه ليس عن رؤية واختيار.

﴿ قَدْ يَبَيَّنَّا لَكُمْ الْآيَاتِ ﴾: الدالة على وجوب الإخلاص وهو موالة المؤمنين ومعاداة الكافرين.

﴿ إِنْ كُنْتُمْ تَعْقِلُونَ ﴾ ﴿٣٧﴾: ما بين لكم، أو كنتم من أهل العقل والفهم.

والجمل الأربع مستأنفات على التعليل، ويجوز أن يكون الثلاث الأول صفات «لبطانة». وحينئذ فالأنسب أن تكون الرابعة حالاً من الضمير المضاف إليه «للأفواه»^(٢).

﴿ هَا أَنْتُمْ أَوْلَاءُ تُحِبُّونَهُمْ وَلَا يُحِبُّونَكُمْ ﴾: أي أنتم أولاء الخاطئون^(٣) في موالة الكفار،

وتحبونهم ولا يحبونكم. بيان لخطأهم في موالاتهم، أو هو خبر ثانٍ، أو خبر «لأولاء» والجملة خبر «أنتم» كقولك: أنت زيد تحبه. أو صلته، أو حال والعامل فيها معنى

الإشارة. ويجوز أن ينتصب بفعل يفسره ما بعده، وتكون الجملة خبراً.

٢. كذا في النسخ، ولعل الصواب: لأفواه.

١. أنوار التنزيل، ١/١٧٨.

٣. ر: لغظانهم.

﴿ وَتُؤْمِنُونَ بِالْكِتَابِ ﴾ : بجنس الكتاب .

﴿ كَلَّمَهُ ﴾ : كتابكم وكتابتهم . معطوف على ما قبله .

وقيل ^(١) : حال من « لا يحبونكم » والمعنى : أنهم لا يحبونكم والحال أنكم

تؤمنون ^(٢) بكتابتهم أيضاً

[فما بالكم تحبونهم وهم لا يؤمنون بكتابتكم؟ وفيه توبيخ بأنهم في باطلهم أصلب منكم في حقكم . ويحتمل أن يكون المعنى - والله أعلم - أنكم تؤمنون بالكتاب كله ، وهم ليسوا بمؤمنين بكتابتهم أيضاً ^(٣) فضلاً عن كتابكم ، هذا منشأ العداوة في الدين لا المحبة ، فلم تحبونهم؟

﴿ وَإِذَا لَقُوكُمْ قَالُوا آمَنَّا ﴾ : نفاقاً وتغريراً .

﴿ وَإِذَا خَلَوْا عَضُّوا عَلَيْكُمُ الْأَنَامِلَ مِنَ الْغَيْظِ ﴾ : من أجل الغيظ ، تأسفاً وتحسراً ، حيث

رأوا ائتلافكم واجتماع كلمتكم ، ولم يجدوا إلى التشتي سبيلاً .

[وفي تفسير علي بن إبراهيم ^(٤) : قوله : عَضُّوا عَلَيْكُمُ الْأَنَامِلَ مِنَ الْغَيْظِ .

قال : أطراف الأصابع ^(٥) .

﴿ قُلْ مَوْتُوُوا بِغَيْظِكُمْ ﴾ : دعاء عليهم بدوام الغيظ وزيادته بتضاعف قوة الإسلام

وأهله ، حتى يهلكوا به .

﴿ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ ﴾ ^(٦) : من خير أو شر ، فيعلم ما في صدورهم من

البغضاء والحق . وهو يحتمل أن يكون من المقول ، أي وقل لهم : إن الله عليم بما هو

أخفى مما تخفونه من عَضِّ الْأَنَامِلِ غَيْظاً . وأن يكون خارجاً عنه بمعنى : قل لهم ذلك ،

ولا تتعجب من اطلاعي إياك على أسرارهم ، فإنني عليم بالأخفى من ضمائرهم .

١ . أنوار التنزيل ، ١٧٩/١ .

٢ . يوجد في أبعاد هذه الكلمة : بالكتاب كله وهم ليسوا بمؤمنين .

٣ . ما بين المعقوفتين ليس في أ . ٤ . تفسير القمي ، ١١٠/١ .

٥ . ما بين المعقوفتين ليس في أ .

وذات الصدور: الصور العلميّة المتمكّنة في الصدور. والمراد بالصدور: محلّ العلوم.

﴿ إِنْ تَمَسَّنْكُمْ حَسَنَةٌ ﴾: نعمة، من الفة أو ظفر على الأعداء.

﴿ تَسْوُهُمْ ﴾: والمسّ مستعار للإصابة.

﴿ وَإِنْ تَصِيبْكُمْ سَيِّئَةٌ ﴾: محنة من فرقة أو إصابة عدو منكم.

﴿ يَفْرَحُوا بِهَا ﴾: لتناهي عداوتهم.

﴿ وَإِنْ تَصْبِرُوا ﴾: على عداوتهم، أو على مشاقّ التكاليف.

﴿ وَتَتَّقُوا ﴾: موالاتهم، أو ما حرّم الله عليكم.

﴿ لَا يَضُرُّكُمْ كَيْدُهُمْ شَيْئًا ﴾: لما وعد الله الصابرين والمتقين الصبر. وضمّة الراء

للاتّباع.

وقرأ ابن كثير ونافع وأبو عمرو ويعقوب « لا يضركم » من ضاره يضيره^(١)

﴿ إِنَّ اللَّهَ بِمَا يَعْمَلُونَ ﴾: من الصبر والتقوى وغيرها.

﴿ مُحِيطٌ ﴾^(٢): بعلمه وقدرته، فمجازيكم بما أنتم أهله.

وقرئ بالياء أي بما يعملون في عداوتكم عالم فيعاقبهم عليه^(٣).

﴿ وَإِذْ غَدَوْتَ ﴾: أي واذا كرا إذا غدوت. من غدا عليه: بَكَرَ.

﴿ مِنْ أَهْلِكَ ﴾: قيل^(٤): من حجرة عائشة.

﴿ بُبُوئِ الْمُؤْمِنِينَ ﴾: تنزلهم، أو تسوي وتهين لهم. ويؤيده القراءة باللام.

﴿ مَقَاعِدَ لِلْقِتَالِ ﴾: مواقف وأماكن له. وقد يُستعمل المقعد والمقام بمعنى المكان

على الاتّساع. وإذا استعمل في أماكن الحرب، أريد به الإشارة إلى وجوب الثبات فيها.

﴿ وَاللَّهُ سَمِيعٌ ﴾: لأقوالكم.

﴿ عَلِيمٌ ﴾^(٥): بنياتكم.

٢. نفس المصدر والموضع.

١. أنوار التنزيل، ١٧٩/١.

٣. نفس المصدر والموضع.

وفي تفسير علي بن إبراهيم^(١): قال: حدّثني أبي، عن صفوان، عن ابن مسكان، عن أبي بصير، عن أبي عبدالله عليه السلام قال: سبب نزول هذه الآية، أنّ قريشاً خرجت من مكّة تريد^(٢) حرب رسول الله صلى الله عليه وآله فخرج يبغي^(٣) موضعاً للقتال.

وفي مجمع البيان^(٤): [عن علي بن إبراهيم] ^(٥) عن أبي عبدالله عليه السلام [أنّه] ^(٦) قال: كان سبب غزاة^(٧) أحد، أنّ قريشاً لما رجعت من بدر إلى مكّة، وقد أصابهم ما أصابهم من القتل والأسر، لأنّه قُتل منهم سبعون وأسر منهم^(٨) سبعون، قال أبو سفيان: يامعشر قريش لاتدعوا نساءكم يبيكين^(٩) على قتلاكم، فإنّ الدمعة إذا خرجت أذهبت الحزن والحرقه^(١٠) والعداوة لمحمّد [ويشمت بنا محمّد وأصحابه] ^(١١).

فلما غزوا رسول الله صلى الله عليه وآله يوم أحد، أذنوا للنسائهم بالبكاء والنوح^(١٢). وخرجوا من مكّة في ثلاثة آلاف فارس وألفي راجل، وأخرجوا معهم النساء [يذكرنهم ويحثنهم على حرب رسول الله صلى الله عليه وآله وأخرج أبو سفيان هند بنت عتبة، وخرجت معهم عمرة بنت علقمة الحارثية] ^(١٣) فلما بلغ رسول الله صلى الله عليه وآله ذلك جمع أصحابه وحثهم على الجهاد. فقال: عبدالله بن^(١٤) أبي وقومه: يا رسول الله، لانخرج من المدينة حتّى نقاتل في أزقتها، فيقاتل^(١٥) الرجل الضعيف والمرأة والعبد والأمة على أفواه السكك وعلى

-
١. تفسير القمي، ١١٠/١.
 ٢. هكذا في المصدر. وفي النسخ: يريدون.
 ٣. هكذا في المصدر. وفي النسخ: «يبغي» بدل «فخرج يبغي».
 ٤. مجمع البيان، ٤٩٥/١-٤٩٧.
 ٥. ليس في المصدر.
 ٦. من المصدر.
 ٧. غزوة.
 ٨. المصدر: تبكين.
 ٩. ليس في المصدر.
 ١٠. ما بين المعقوفتين ليس في المصدر.
 ١١. ما بين المعقوفتين ليس في المصدر.
 ١٢. يوجد في النسخ بعد هذه العبارة: «فلما أرادوا أن يغزوا رسول الله صلى الله عليه وآله إلى أحد، ساروا في خلفانهم من كنانة وغيرها وجمعوا المجموع والسلاح». وهي ليست في المصدر. والظاهر هي زائدة.
 ١٣. ما بين المعقوفتين ليس في المصدر.
 ١٤. المصدر: عبدالله بن أبي سلول.
 ١٥. المصدر: فتقاتل.

السطوح ، فما أردنا^(١) قوم قط فظفروا بنا ونحن في حصوننا ودرونا^(٢) ، وما خرجنا على عدونا^(٣) قط إلا كان الظفر لهم علينا .

فقام سعد بن معاذ^(٤) وغيره من الأوس فقالوا : يا رسول الله ، ما طمع فينا أحد من العرب ونحن مشركون نعبد الأصنام ، فكيف يطمعون^(٥) فينا وأنت فينا؟! لا حتى نخرج إليهم ونقاتلهم ، فمن قتل منا كان شهيداً ، ومن نجا منا كان مجاهداً^(٦) في سبيل الله . فقبل رسول الله ﷺ رأيه ، وخرج مع نفر من أصحابه يتبوؤون موضع القتال كما قال سبحانه : « وإذ غدوت من أهلك » الآية . وقعد عنه عبدالله بن^(٧) أبي وجماعة من الخزرج أتبعوا^(٨) رأيه .

ووافقت قريش إلى أحد ، وكان رسول الله ﷺ عباً أصحابه ، وكانوا سبعمائة رجل ، فوضع عبدالله بن جبير في خمسين من الرماة على باب الشعب ، وأشفق أن يأتيهم^(٩) كمينهم من ذلك المكان ، فقال لعبدالله بن جبير وأصحابه : إن رأيتمونا قد هزمناهم حتى أدخلناهم مكة فلا تبرحوا من هذا المكان ، وإن رأيتموهم قد هزمونا حتى أدخلونا المدينة فلا تبرحوا وألزموا مراكزكم .

ووضع أبوسفیان خالد بن الوليد في مأتي فارس كميناً ، وقال [له]^(١٠) إذا رأيتمونا قد اختلطنا [بهم]^(١١) فاخرجوا عليهم من هذا الشعب حتى تكونوا وراءهم^(١٢) .
وعباً رسول الله ﷺ أصحابه ، ودفع الراية إلى أمير المؤمنين ﷺ فحمل الأنصار

١ . المصدر : أرادها .

٢ . هكذا في المصدر . وفي النسخ : دورنا .

٣ . المصدر : « إلى عدونا » بدل « على عدونا » .

٤ . المصدر : سعيد بن معاذ .

٥ . أ : يظفرون .

٦ . المصدر : قد جاهد .

٧ . المصدر : عبدالله بن أبي سلول .

٨ . هكذا في المصدر . وفي النسخ : ابتغوا .

٩ . المصدر : أن يأتي .

١٠ . ليس في المصدر .

١١ . ليس في المصدر .

١٢ . يوجد في النسخ بعد هذه العبارة : فلما أقبلت الخيل واصطفوا .

على مشركي قريش فانهزموا هزيمة قبيحة، ووقع^(١) أصحاب رسول الله ﷺ في سوادهم، وانحطَّ خالد بن الوليد في مأتي فارس على عبدالله بن جبير، فاستقبلوهم بالسَّهام فرجع.

ونظر أصحاب عبدالله بن جبير إلى أصحاب رسول الله ﷺ ينتهبون^(٢) سواد القوم. فقالوا للعبدالله بن جبير: قد غنم أصحابنا وبقى نحن بلا غنيمة؟

فقال عبدالله: اتقوا الله، فإنَّ رسول الله ﷺ قد تقدَّم إلينا ألا نبرح، فلم يقبلوا منه، وأقبلوا ينسلُّ رجل فرجل حتَّى أخلوا مراكزهم، وبقى عبدالله بن جبير في اثني عشر رجلاً.

وكانت راية قريش مع طلحة بن أبي طلحة العبدي من بني عبد الدار، فقتله عليّ ﷺ فأخذ الراية أبو سعيد بن أبي طلحة، فقتله عليّ ﷺ وسقطت الراية، فأخذها مشافع بن [أبي] ^(٣) طلحة، فقتله، حتَّى قتل تسعة [نفر] ^(٤) من بني عبد الدار، حتَّى صار لواؤهم إلى عبد لهم أسود يقال له: صواب^(٥)، فانتهى إليه عليّ ﷺ فقطع يده [اليمنى] ^(٦) فأخذ اللواء^(٧) باليسرى، فضرب يسراه فقطعها، فاعتنقها بالجدماوين إلى صدره، ثم التفت إلى أبي سفيان فقال: هل أعذرت^(٨) في بني عبد الدار؟ فضربه عليّ ﷺ على رأسه فقتله، فسقط اللواء، فأخذتها عمرة^(٩) بنت علقمة الكنانية^(١٠) فرفعتها.

وانحطَّ خالد بن الوليد على عبدالله بن جبير، وقد فرَّ^(١١) أصحابه وبقى في نفر قليل، فقتلهم على باب الشعب، ثم أتى المسلمين من أدبارهم، ونظرت قريش في هزيمتها

١. المصدر: وضع.

٢. من المصدر.

٣. من المصدر.

٤. من المصدر.

٥. المصدر: الثواب.

٦. المصدر: غدرت.

٧. هكذا في المصدر. وفي النسخ: الراية.

٨. المصدر: «غمره» وهو وهم.

٩. كذا في المصدر والنسخ. وفي بداية الراية ذكر لقب «عمرة» بالحارثية. وهو الصواب. انظر: أعلام

النساء لكحالة ٣/٣٥٧. ١٠. هكذا في المصدر. وفي النسخ: فرقوا.

إلى الراية قد رُفعت ، فلاذوا بها ، وانهزم أصحاب رسول الله ﷺ هزيمة عظيمة^(١) ، وأقبلوا يصعدون في الجبال وفي كلِّ وجه . فلَمَّا رأى رسول الله ﷺ الهزيمة كشف البيضة عن رأسه ، وقال : إليّ ، أنا رسول الله ، إلى أين تفرّون عن الله وعن رسوله ؟ قال : وكانت هند بنت عتبة في وسط العسكر ، فكلّمَا انهزم رجل من قريش دفعت إليه ميلاً ومكحلة ، وقالت : إنّما أنت امرأة فاحتحل بهذا!

وكان حمزة بن عبدالمطلب يحمل على القوم ، فإذا رأوه انهزموا ولم يثبت له أحد ، وكانت هند قد أعطت وحشياً عهداً ، لئن قتلت محمداً أو عليّاً أو حمزة لأعطينك كذا وكذا ، وكان وحشيّ عبداً لجبير بن مطعم حبشياً ، فقال وحشيّ : أمّا محمّد فلا أقدر عليه ، وأمّا عليّ فرأيتُه حذراً كثير الالتفات فلا مطعم فيه ، فكمنت لحمزة .

قال : فرأيتُه يهذّ الناس هذاً ، فمزّ بي فوطئ على جرف نهر فسقط ، فأخذت حربتي فهزرتها ورميته بها ، فوقع في خاصرته وخرجت من ثنته ، فسقط فأتيته فشققت بطنه ، فأخذت كبده وجنت به إلى هند ، فقلت : هذا كبد حمزة ، فأخذتها [في فمها]^(٢) فلاكتها ، فجعلها^(٣) الله في فمها مثل الداغصة - وهي عظم رأس الركبة - فلفظتها ورمت بها .

قال رسول الله ﷺ : فبعث الله ملكاً فحمّله وردّه إلى موضعه .

قال : فجاءت إليه فقطعت مذاكيره وقطعت أذنيه وقطعت يده ورجله ، ولم يبق مع رسول الله ﷺ إلا أبو دجانة سيماك بن خرشة وعليّ ﷺ فكلّمَا حملت طائفة على رسول الله ﷺ استقبلهم عليّ ﷺ فدفعهم عنه حتّى تقطع^(٤) سيفه ، فدفع إليه رسول الله ﷺ سيفه ذا الفقار وانحاز رسول الله ﷺ إلى ناحية أحد فوقف ، وكان القتال من وجه واحد ، فلم يزل عليّ ﷺ يقاتلهم حتّى أصابه في وجهه ورأسه ويديه وبطنه ورجليه سبعون جراحة .

٢ . من المصدر .

١ . هكذا في المصدر . وفي النسخ : عزيمة .

٤ . هكذا في المصدر . وفي النسخ : انقطع .

٣ . المصدر : فجعله .

قال^(١): فقال جبرئيل ﷺ: إِنَّ هَذِهِ لَهِيَ الْمَوَاسِةُ يَا مُحَمَّدَ .

فقال له^(٢): إِنَّهُ مِنِّي وَأَنَا مِنْهُ^(٣) .

وقال الصادق ﷺ: نظر رسول الله ﷺ إلى جبرائيل بين السماء والأرض على كرسي

من ذهب، وهو يقول: لاسيف إلا ذو الفقار ولافتى إلا علي .

وروي: أَنَّ سَبَبَ انْهِزَامِهِمْ نِدَاءَ إِبْلِيسَ فِيهِمْ: إِنَّ مُحَمَّدًا قَدْ قُتِلَ . وكان النبي ﷺ في

زحام الناس وكانوا لا يرونه .

﴿ إِذْ هَمَّتْ ﴾: متعلق بقوله: «سميع عليهم». أو بدل من «إذ غدوت» .

﴿ طَائِفَتَانِ مِنْكُمْ ﴾: في تفسير علي بن إبراهيم^(٤)، يعني: عبد الله بن أبي وأصحابه

وقومه^(٥) .

قال البيضاوي^(٦): هما بنو سلمة من الخزرج وبنو حارثة من الأوس، وكانا جناحي

العسكر .

وفي مجمع البيان^(٧): عنهما ﷺ: هما بنو سلمة وبنو حارثة، حَيَّانَ مِنَ الْأَنْصَارِ .

﴿ أَنْ تَفْشَلَا ﴾: أَنْ تَجْبِنَا وَتَضَعِفَا .

قيل^(٨): رُوي أَنَّهُ ﷺ خَرَجَ فِي زَهَاءِ أَلْفِ فَارِسٍ وَوَعَدَهُمْ^(٩) النَّصْرَ إِنْ صَبَرُوا، فَلَمَّا

بلغوا الشوط انخزل ابن أبي في ثلاثمائة وقال: علام نقتل أنفسنا وأولادنا؟ فتبعهم

عمرو بن حزم الأنصاري وقال: أنشدكم [الله والإسلام]^(١٠) في نبيكم وأنفسكم .

١. المصدر: «كذا أورده علي بن إبراهيم في تفسيره» بدل «قال» .

٢. المصدر: محمد ﷺ .

٣. يوجد في المصدر بعد هذه العبارة: «فقال جبرائيل وأنا منكما» .

٤. تفسير القمي، ١/١١١ .

٥. «وقومه» ليس في المصدر .

٦. أنوار التنزيل، ١/١٨٠ .

٧. مجمع البيان، ١/٤٩٥ .

٨. أنوار التنزيل، ١/١٨٠ .

٩. المصدر: «ألف رجل و وعد لهم» بدل «ألف فارس و وعدهم» .

١٠. من المصدر .

فقال ابن أبي: لو نعلم قتالاً لا تبعناكم. فهم الحيان باتباعه فعصمهم الله، فمضوا مع رسول الله ﷺ ثم قال ذلك القائل: والظاهر أنه ما كانت عزيمة لقوله:

﴿ وَاللَّهُ وَلِيُّهُمَا ﴾: أي عاصمهما من اتباع تلك الخطرة.

قال: ويجوز أن يراد: والله وليهما فما لهما يفشلان.

وفي الرواية التي قدمناها ما ينافي ذلك من أن عبد الله بن أبي قعد عنه وجماعة من الخزرج اتبعوا رأيه.

﴿ وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ ﴾ (١٣): فليعتمدوا عليه في الكفاية لا على غيره،

لينصرهم كما نصرهم بيدر.

﴿ وَلَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ بِبَدْرٍ ﴾: تذكير ببعض ما أفادهم التوكل.

وبدر: اسم ماء - بين مكة والمدينة - كان لرجل يسمي بدراً، فسمي به.

﴿ وَأَنْتُمْ أَذَلَّةٌ ﴾: حال من المفعول. وإنما قال: أذلة، دون دلائل، ليدل على قلتهم مع

ذلتهم لضعف الحال وقلة المراكب والسلاح.

وفي تفسير علي بن إبراهيم^(١): قال أبو عبد الله عليه السلام: ما كانوا أذلة وفيهم رسول

الله ﷺ وإنما نزل: ولقد نصركم الله ببدر وأنتم الضعفاء.

وفي تفسير العياشي^(٢): عن أبي بصير قال: قرأت عند أبي عبد الله عليه السلام: ولقد نصركم

الله ببدر وأنتم أذلة.

فقال: [مه] (٣) ليس هكذا أنزلها الله، إنما أنزلت: وأنتم قليل.

[وفيه^(٤): عن ربي بن حريز، عن أبي عبد الله عليه السلام أنه قرأ: «ولقد نصركم الله ببدر

وأنتم ضعفاء» وما كانوا أذلة ورسول الله فيهم عليه وآله السلام] (٥).

وفي رواية^(٦): ما أذل الله رسوله قط، وإنما أنزلت: وأنتم قليل.

١. تفسير القمي، ١/١٢٢.

٢. تفسير العياشي ١/١٩٦، ح ١٣٣.

٣. نفس المصدر والموضع، ح ١٣٥.

٤. من المصدر.

٥. نفس المصدر والموضع، ح ١٣٤.

٦. ما بين المعقوفين ليس في أ.

ومعنى هذه الأخبار ، أَنَّ الآية ما أنزلها الله بمعنى أنتم أذلة في الواقع ، بل بهذا المعنى . والأخبار التي دلت على أَنَّ عدتهم كانت ثلاثمائة وثلاثة عشر رجلاً قد مرت .
﴿ فَاتَّقُوا اللَّهَ ﴾ : في الثبات .

﴿ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ﴾ ﴿٣٧﴾ : ما أنعم به عليكم .

﴿ إِذْ تَقُولُ لِلْمُؤْمِنِينَ ﴾ : ظرف لا نصركم الله .

وقيل ^(١) : بدل ثان من « إذ غدوت » على أَنَّ قوله لهم ذلك يوم أحد ، وكان مع اشتراط الصبر والتقوى عن المخالفة ، فلما لم يصبروا عن الغنائم وخالفوا أمر رسول الله ﷺ لم تنزل الملائكة .

﴿ أَلَنْ يَكْفِيَكُمْ أَنْ يُعِدَّكُمْ رَبُّكُمْ بِثَلَاثَةِ آلَافٍ مِنَ الْمَلَائِكَةِ مُنَزَّلِينَ ﴾ ﴿٣٨﴾ : إنكار أن

لا يكفيكم ذلك . وإنما جيء « بلن » إشعاراً بأنهم كانوا كالأيسين من النصر ، لضعفهم وقتلهم وقوة العدو وكثرتهم .

وقرأ ابن عامر « منزلين » بالتشديد للتكثير ، أو للتدرج ^(٢) .

قيل ^(٣) : أمدهم الله يوم بدر أولاً بألف من الملائكة ، ثم صاروا ثلاثة آلاف ، ثم

صاروا خمسة آلاف .

﴿ بَلَى ﴾ : إيجاب لما بعد « لن » أي بلى يكميكم . ثم وعد لهم الزيادة على الصبر

والتقوى حثاً عليهما وتقوية لقلوبهم ، فقال :

﴿ إِنْ تَصْبِرُوا وَتَتَّقُوا وَيَأْتُوكُمْ ﴾ : أي المشركون .

﴿ مِنْ قَوْرِهِمْ هَذَا ﴾ : من ساعتهم هذه . وهو في الأصل مصدر فارت القدر : إذا غلت .

فاستعير للسرعة ، ثم أطلق للحال التي لا ريب فيها ولا تراخي ، أي أن يأتي المشركون في الحال .

﴿ يُعِدُّكُمْ رَبُّكُمْ بِخَمْسَةِ آلَافٍ مِنَ الْمَلَائِكَةِ ﴾ : بلا تراخ وتأخير .

٢ . نفس المصدر والموضع .

١ . أنوار التنزيل ، ١ / ١٨٠ .

٣ . نفس المصدر والموضع .

﴿مُسَوِّمِينَ﴾ (١١٥) : معلّمين . من التسويم الذي هو إظهار سيماء الشيء . أو مرسلين ، من التسويم ، بمعنى الإسامة .

وقرأ ابن كثير وأبو عمرو وعاصم ويعقوب : بكسر الواو (١) .

وفي تفسير العياشي (٢) : عن جابر ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : كانت على الملائكة العمائم البيض المرسلة يوم بدر .

وعن ضريس بن عبد الملك (٣) ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : إن الملائكة الذين ينصروا محمداً ﷺ يوم بدر في الأرض ما صعّدوا بعدد ، ولا يصعدون حتّى ينصروا صاحب هذا الأمر ، وهم خمسة آلاف .

﴿وَمَا جَعَلَهُ اللَّهُ﴾ : وما جعل إمدادكم بالملائكة ،

﴿إِلَّا بُشْرَى لَكُمْ﴾ : إلا بشارة لكم بالنصر .

﴿وَلَتَطْمَئِنَّ قُلُوبُكُمْ بِهِ﴾ : ولتسكن إليه من الخوف .

﴿وَمَا النَّصْرُ إِلَّا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ﴾ : لا من العدة والعدة وفيه تنبيه على أنه لا حاجة إلى مدد ،

إنما أمدهم وأعد لهم ، بشارة لهم وربطاً على قلوبهم من حيث أن نظر العامة إلى الأسباب أكثر ، وحثاً على أن لا يبالوا بمن تأخر عنهم .

﴿الْعَزِيزِ﴾ : الذي لا يغالب في أفضيته .

﴿الْحَكِيمِ﴾ (١١٦) : الذي ينصر ويخذل على مقتضى الحكمة والمصلحة .

﴿لَيَقْطَعَنَّ طَرَفًا مِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ : متعلق « بنصركم » أو « وما النصر » إن كان اللام فيه

للعهد ، والمعنى : لينقص منهم بقتل سبعين وأسر سبعين من صناديدهم .

﴿أَوْ يَكْبِتَهُمْ﴾ : أو يخزئهم . والكبت ، شدة غيظ ، أو وهن يقع في القلب . و« أو »

للتنوع دون التريد .

﴿فَيَنْقَلِبُوا خَائِبِينَ﴾ (١١٧) : فينهبوا منقطعياً الآمال .

٢ . تفسير العياشي ١٩٦/١ ، ح ١٣٦ .

١ . نفس المصدر ، ١٨١/١ .

٣ . نفس المصدر ١٩٧/١ ، ح ١٣٨ .

﴿لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ﴾: جملة معترضة.

﴿أَوْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ أَوْ يُعَذِّبَهُمْ﴾: إما عطف على «يكتبهم» والمعنى: أن الله مالك أمرهم، فإما أن يهلكهم أو يكتبهم، أو يتوب عليهم إن أسلموا، أو يعذبهم إن أصروا، وليس لك من أمرهم شيء وإنما أنت عبد مأمور لإبذارهم وجهادهم.
أو معطوف على «الأمر» أو «شيء» بإضمار «أن» أي ليس لك من أمرهم أو من التوبة عليهم أو من تعذيبهم شيء. أو ليس لك من أمرهم شيء، أو التوبة عليهم، أو تعذيبهم.

ويحتمل أن يكون «أو» بمعنى «إلا أن» أي ليس لك من أمرهم شيء إلا أن يتوب الله عليهم فتسر به، أو يعذبهم فتتشفى منهم.

وفي تفسير العياشي^(١) عن أبي جعفر عليه السلام أنه قرأ: ليس لك من الأمر شيء إن يتوب عليهم أو يعذبهم فإنهم ظالمون.

وفيه^(٢): عن الباقر عليه السلام أنه قرأ: أن تتوب عليهم أو تعذبهم، بالتاء فيهما.

وعلى هذا يكون «أن» بتأويل المصدر، بدلاً عن شيء.

﴿فَأَنَّهُمْ ظَالِمُونَ﴾ ٣٣: قد استحقوا العذاب بظلمهم.

وفي تفسير العياشي^(٣): عن جابر الجعفي قال: قرأت عند أبي جعفر عليه السلام: ليس لك من الأمر شيء.

قال: بلى والله، إن له من الأمر شيئاً وشيئاً وشيئاً، وليس حيث ذهب، ولكني أخبرك أن الله تبارك وتعالى لما أخبر نبيه أن يظهر ولاية علي عليه السلام فكّر في عداوة قومه له، فيما^(٤) فضله الله به عليهم في جميع خصاله؛ [كان أول من آمن برسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وبمن أرسله، وكان أنصر الناس لله ولرسوله وأقتلهم لعدوهما وأشدّهم بغضاً لمن

١. مضمون هذين الحديثين موجود في تفسير العياشي ١/١٩٨، ح ١٤١.

٢. مضمون هذين الحديثين موجود في تفسير العياشي ١/١٩٨، ح ١٤١.

٣. نفس المصدر ١/١٩٧، ح ١٣٩. ٤. المصدر: «ومعرفته بهم وذلك الذي» بدل «فيما».

خالفهما وفضل علمه الَّذِي لم يساوه أحد ومناقبه الَّتِي لاتحصى شرفاً. فلَمَّا فكَّر النبي في عداوة قومه له في هذه الخصال [١] وحسد هم له عليها ضاق عن ذلك [٢]، فأخبر الله أَنه ليس له من هذا الأمر شيء، إِنَّمَا الأمر فيه إلى الله أَن يصيرَ عليّاً وصيه ووليّ الأمر بعده. فهذا عنى الله، وكيف لا يكون له من الأمر شيء وقد فوّض الله إليه أَن جعل ما أحلّ فهو حلال وما حرّم فهو حرام، قوله [٣]: «ما أتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا».

وعن جابر [٤] قال: قلت لأبي جعفر عليه السلام: قوله لنبيّه: «ليس لك من الأمر شيء» فسره لي؟ [قال: ٥] فقال [أبو جعفر عليه السلام] لشيء قاله الله ولشيء أراد الله [٦] يا جابر، إن رسول الله ﷺ كان حريصاً على أَن يكون عليّ عليه السلام من بعده على الناس، وكان عند الله خلاف ما أراد [رسول الله ﷺ].

قال: قلت: فما معنى ذلك؟

قال: نعم، عنى بذلك قول الله لرسوله ﷺ [٧] [فقال له: ٨] ليس لك من الأمر شيء يا محمد في عليّ، الأمر إليّ في عليّ وفي غيره، ألم أنزل عليك [يا محمد] [٩] فيما أنزلت من كتابي إليك: «الم، أحسب الناس أن يتركوا أن يقولوا آمناً وهم لا يفتنون» الآيات [١٠].

قال: فوّض رسول الله ﷺ الأمر إليه.

ومعنى قوله عليه السلام: «أَن يكون عليّ بعده على الناس» أَن يكون خليفة له عليهم في الظاهر أيضاً، من غير دافع له.

-
١. من المصدر.
 ٢. في المصدر: عن ذلك [صدره].
 ٣. الحشر /٧.
 ٤. نفس المصدر ١٩٧/١-١٩٨، ح ١٤٠.
 ٥. من المصدر.
 ٦. من المصدر.
 ٧. ليس في أ.
 ٨. من المصدر وأ.
 ٩. من المصدر.
 ١٠. المصدر: «إلى قوله فليعلمن» بدل «الآيات» سورة العنكبوت ١/٢-٢.

قال البيضاوي^(١): رُوي أَنَّ عتبة بن أبي وقاص شجّه يوم أحد وكسر رباعيته. فجعل ﷺ يمسح الدم عن وجهه ويقول: كيف يفلح قوم خَضَبُوا وجه نبيهم بالدم؟ فنزلت .

وقيل: هم أن يدعو عليهم، فنهاه الله تعالى لعلمه بأن فيهم من يؤمن.

﴿وَاللَّهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ﴾: خلقاً وملكاً، فله الأمر كله.

﴿يَغْفِرُ لِمَن يَشَاءُ وَيُعَذِّبُ مَن يَشَاءُ﴾: فيه دلالة على نفي وجوب التعذيب.

﴿وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ (٣٠): لعباده، فلا تبادر إلى الدعاء عليهم.

وفي مجمع البيان^(٢): قيل: إنّما أبهم الله الأمر في التعذيب^(٣) والمغفرة [فلم يبيّن من يغفر له ومن يشاء تعذيبه] (٤) ليقف المكلف بين الخوف والرجاء [فلا يأمن من عذاب الله تعالى ولا يأس من روح الله إلا القوم الكافرون] (٥) ويلتفت إلى هذا قول الصادق عليه السلام: لو وزن رجاء المؤمن وخوفه لاعتدلا.

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَأْكُلُوا الرِّبَا أَضْعَافًا مُّضَاعَفَةً﴾: لا تزيدوا زيادات مكررة ولعلّ التخصيص بحسب الواقع، إذا كان الرجل منهم يربي إلى أجل ثمّ يزيد فيه زيادة أخرى، حتى يستغرق بالشيء الطفيف مال المديون.

[وفي مجمع البيان^(٦): ووجه تحريم الربا، هو المصلحة التي علمها الله وذكر فيه وجوه: منها أن يدعو إلى مكارم الأخلاق بالإقراض وإنظار المعسر^(٧) من غير زيادة. وهو المروي عن أبي عبد الله عليه السلام] (٨).

وقرأ ابن كثير وابن عامر ويعقوب «مضعفة» (٩).

-
١. أنوار التنزيل، ١٨١/١.
 ٢. مجمع البيان، ٥٠٢/١.
 ٣. المصدر: بالتعذيب.
 ٤. من المصدر.
 ٥. من المصدر.
 ٦. نفس المصدر والموضع.
 ٧. هكذا في المصدر. وفي النسخ: «الانظار المعتبر» بدل «إنظار المعسر».
 ٨. ليس في أ.
 ٩. أنوار التنزيل، ١٨٢/١.

﴿ وَاتَّقُوا اللَّهَ ﴾ : فيما نهيتم عنه .

﴿ لَمَلَكُمْ تَفْلِحُونَ ﴾ (١٣) : راجين الفلاح .

﴿ وَاتَّقُوا النَّارَ الَّتِي أُعِدَّتْ لِلْكَافِرِينَ ﴾ (١٤) : بالتحرز عن متابعتهم ، وتعاطي أفعالهم .

قال البيضاوي^(١) : وفيه تنبيه على أَنَّ النار بالذات مُعَدَّة للكافرين ، وبالعرض للعصاة .

أقول : فيه تنبيه على أَنَّ النار مُعَدَّة للكافرين ، وكلَّ من عُذِّب بالنَّار من العصاة إِنَّمَا يُعَذَّب إِذَا آلَ عَصِيَانَهُمْ إِلَى الْكُفْرِ ، وَأَمَّا إِذَا لَمْ يُوَلِّ إِلَيْهِ فَلَا يُعَذَّبُ بِالنَّارِ ، لِأَنَّهَا أُعِدَّتْ لِلْكَافِرِينَ فَلَا يُعَذَّبُ بِهَا غَيْرَهُمْ ، وَإِلَّا لَكَانَ مَعْدَأُ لَهُمْ وَلِغَيْرِهِمْ ، فَلَا يَصْدُقُ « أُعِدَّتْ لِلْكَافِرِينَ » إِلَّا أَنْ يُقَالَ : المراد بالنَّار نار معهودة مُعَدَّة لَهُمْ ، فَلَا يُعَذَّبُ بِهَا غَيْرَهُمْ أَيْضاً .

﴿ وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَالرَّسُولَ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ ﴾ (١٥) : باطاعتها .

وَلَعَلَّ وَعَسَى : في أمثال ذلك يدلُّ على غزوة التوصل إلى ما جعل خبراً لهما .
﴿ وَسَارِعُوا ﴾ : بادروا .

وقرأ ابن عامر ونافع « سارعوا » بلا واو^(٢) .

﴿ إِلَىٰ مَغْفِرَةٍ مِّن رَّبِّكُمْ ﴾ : بار تكاب أسبابها ، كالإسلام والتوبة والإخلاص .

وفي مجمع البيان^(٣) : عن أمير المؤمنين عليه السلام : إلى أداء الفرائض .

﴿ وَجَنَّةٍ عَرْضُهَا السَّمَاوَاتُ وَالْأَرْضُ ﴾ : أي عرضها كعرضهما .

وفي تفسير العياشي^(٤) : عن داود بن سرحان ، عن رجل ، عن أبي عبد الله عليه السلام [في

قول الله : « وسارعوا إلى مغفرة من ربكم وجنة عرضها السموات والأرض »]^(٥) قال :
إذا وضعوهما كذا ، وبسط يديه إحداهما مع الأخرى .

وفي مجمع البيان^(٦) عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم [أَنَّهُ سئِلَ : إِذَا كَانَتِ الْجَنَّةُ عَرْضَهَا السَّمَاوَاتُ

١ . نفس المصدر والموضع .

٢ . نفس المصدر والموضع .

٣ . مجمع البيان ، ٥٠٣/١ .

٤ . تفسير العياشي ، ١٩٨/١ ، ح ١٤٢ .

٥ . مجمع البيان ، ٥٠٤/١ .

٦ . من المصدر .

والأرض فأين تكون النار؟ (١)

فقال: سبحانه الله، إذا جاء النهار فأين الليل.

ومعناه أن القادر على أن يذهب بالليل حيث يشاء، قادر على أن يخلق النار حيث

يشاء.

﴿أَعِدَّتْ لِلْمُتَّقِينَ﴾ (٣٣): هُنْتُ لَهُمْ.

وفي كتاب الخصال (٢): فما علم أمير المؤمنين أصحابه، مما يصلح للمسلم في دينه

ودنياه: «سابقوا إلى مغفرة من ربكم وجنة عرضها السموات والأرض أعدت للمتقين».

فإنكم لن تنالوها إلا بالتقوى.

وفي الآية دلالة على أن الجنة مخلوقة، خارجة عن هذا العالم.

﴿الَّذِينَ يَنْفَقُونَ﴾: صفة مادحة للمتقين، أو منصوب، أو مرفوع على المدح.

﴿فِي السَّرَّاءِ وَالضَّرَّاءِ﴾: في حالتي الرخاء والشدة. أو الأحوال كلها، إذ الإنسان

لا يخلو عن مسرة أو مضرة؛ أي لا يخلون في حال ما عن إنفاق ما من قليل أو كثير.

﴿وَالْكَافِرِينَ الْغَيْظَ﴾: الممسكين عليه، الكافرين عن إضائه مع القدرة. من كظمت

القربة، إذا ملأته وشدت رأسها.

وفي أصول الكافي: علي بن إبراهيم (٣)، عن أبيه (٤)، عن بعض أصحابه، عن مالك

بن حصين السكوني قال: قال أبو عبدالله عليه السلام: ما من عبد كظم غيظاً إلا زاده الله عزراً

في الدنيا والآخرة، وقد قال الله عليه السلام: والكاظمين الغيظ والعافين عن الناس والله يحب

المحسنين، وأثابه الله مكان غيظه ذلك.

عدة من أصحابنا: عن أحمد بن محمد (٥) بن خالد، عن إسماعيل بن مهران عن

سيف بن عميرة قال: حدثني من سمع أبا عبدالله عليه السلام يقول: من كظم غيظاً - ولو شاء أن

١. المصدر: «سئل عن ذلك» بدل ما بين المعقوفتين.

٢. الخصال ٦٣٣، ضمن حديث الأربعمائة. ٣. الكافي ١١٠٢، ح ٥.

٤. «عن أبيه» ليس في المصدر. ٥. نفس المصدر والموضع، ح ٦.

بمضيه أمضاه - ملأ الله^(١) قلبه يوم القيامة رضاه .

وفي كتاب الخصال^(٢) : عن أبي عبدالله عليه السلام قال : ثلاث خصال من كنز فيه استكمل خصال الإيمان : من صبر على الظلم وكظم غيظه واحتسب وعفا وغفر ، كان ممن يدخله الله تعالى الجنة بغير حساب ، ويشقعه في مثل ربيعة ومضر .
عن زرارة^(٣) قال : سمعت أبا جعفر عليه السلام^(٤) يقول : إنا أهل بيت مروءتنا العفو عمن ظلمنا .

عن أبي حمزة الثمالي^(٥) ، عن علي بن الحسين عليه السلام [قال : ما أحب أن لي بذل نفسي حمر النعم ، و^(٦) ما تجرعت جرعة أحب إلي من جرعة غيظه^(٧) لا أكافئ [بها]^(٨) صاحبها .

﴿ وَالْعَافِينَ عَنِ النَّاسِ ﴾ : التاركين عقوبة من استحقوا مؤاخذته .

وفي الكافي^(٩) : عن الصادق عليه السلام قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم عليكم بالعفو ، فإن العفو لا يزيد العبد إلا عزاً ، فتعافوا يعزكم الله .

وفي مجمع البيان^(١٠) : زوي أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : إن هؤلاء في أمتي قليل إلا من عصمه^(١١) الله ، وقد كانوا كثيراً في الأمم الماضية^(١٢) .

﴿ وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ ﴾^(١٣) : يحتمل الجنس ، ويدخل تحته هؤلاء والعهد ، فتكون الإشارة إليهم .

وفي مجمع البيان^(١٤) : زوي أن جارية لعلي بن الحسين عليه السلام جعلت تسكب عليه

١ . المصدر : أملاً .

٣ . نفس المصدر ١٠ ، ح ٣٣ .

٥ . نفس المصدر ٢٣/ ، ح ٨١ .

٧ . المصدر : غيظ .

٩ . الكافي ١٠٨/٢ ، ح ٥ .

١١ . المصدر : عصم .

١٣ . نفس المصدر ، ٥٠٥/١ .

٢ . الخصال ١٠٤/ ، ح ٦٣ .

٤ . المصدر : أبا عبدالله عليه السلام .

٦ . من المصدر .

٨ . من المصدر .

١٠ . مجمع البيان ، ٥٠٥/١ .

١٢ . المصدر : «التي مضت» بدل «الماضية» .

الماء ليتهدأ للصلاة، فسقط الإبريق من يدها فشجّه، فرفع رأسه إليها.

فقال له الجارية: إِنَّ الله تعالى يقول: والكاظمين الغيظ.

فقال لها: قد كظمت غيظي.

قالت: والعافين عن الناس.

قال: قد عفا الله عنك.

قالت: والله يحب المحسنين.

قال: اذهبي فأنت حرّة لوجه الله.

﴿ وَالَّذِينَ إِذَا فَعَلُوا فَاحِشَةً ﴾: فعلة بالغة في القبح كالزنا.

﴿ أَوْ ظَلَمُوا أَنفُسَهُمْ ﴾: بأن أذنبوا أي ذنب كان.

وقيل ^(١): الفاحشة الكبيرة، وظلم النفس الصغيرة. ولعلّ الفاحشة ما يتعدّى، وظلم

النفس ما ليس كذلك.

﴿ ذُكِّرُوا اللهُ ﴾: تذكروا وعيده، أو حكمه، أو حقّه العظيم.

﴿ فَاسْتَغْفِرُوا لِذُنُوبِهِمْ ﴾: بالندم والتوبة.

﴿ وَمَنْ يَغْفِرِ الذُّنُوبَ إِلَّا اللهُ ﴾: استفهام بمعنى النفي، معترض بين المعطوفين.

والمراد به وصفه تعالى بسعة الرحمة، وعموم المغفرة، والحثّ على الاستغفار،

والوعد ^(٢) بقبول التوبة.

﴿ وَلَمْ يُصِرُّوا عَلَىٰ مَا فَعَلُوا ﴾: أي لم يقيموا على ذنوبهم غير مستغفرين.

وفي أصول الكافي ^(٣): أبو علي الأشعري، عن محمد بن سالم، عن أحمد بن النضر،

عن عمرو بن شمر، عن جابر، عن أبي جعفر عليه السلام في هذه الآية قال: الإصرار أن يذنب

الذنب فلا يستغفر الله ولا يحدث نفسه بتوبة، فذلك الإصرار.

علي بن إبراهيم ^(٤)، عن أبيه، عن ابن أبي عمير، عن منصور بن يونس، عن أبي

٢. أ: الوعيد.

١. أنوار التنزيل، ١٨٢/١.

٤. نفس المصدر والموضع، ح، ٣.

٣. الكافي، ٢٨٨/٢، ح، ٢.

بصير قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : لا والله ، لا يقبل الله شيئاً من طاعته على الإصرار على شيء من معاصيه .

عده من أصحابنا ، عن أحمد بن محمد ^(١) بن خالد ، عن عبد الله بن محمد النهيكي ^(٢) ، عن عمار بن مروان القندي ، عن عبد الله بن سنان ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : لاصغيرة مع الإصرار ، ولا كبيرة مع الاستغفار .

محمد بن يحيى ، عن أحمد ^(٣) بن محمد ، عن محمد بن سنان ، عن معاوية بن عمار قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : إنّه والله ما خرج عبد من ذنب بإصرار ، وما خرج عبد من ذنب إلا بإقرار .

محمد بن يحيى ^(٤) ، عن علي بن الحسين الدقاق ^(٥) ، عن عبد الله بن محمد ، عن أحمد بن عمر ، عن زيد القتات ، عن أبان بن تغلب قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : ما من عبد أذنب ذنباً فندم عليه إلا غفر الله له قبل أن يستغفر ، وما من عبد أنعم الله عليه نعمة فعرف أنّها من عند الله إلا غفر الله له قبل أن يحمده .

وفي مجمع البيان ^(٦) : وقد روي عن النبي صلى الله عليه وآله أنّه قال : لاصغيرة مع الإصرار ، ولا كبيرة مع الاستغفار .

وروي عن النبي صلى الله عليه وآله ^(٧) : ما أصر من استغفر ، وإن عاد في اليوم سبعين مرّة .

﴿ وَهُمْ يَعْلَمُونَ ﴾ ^(٨) : حال من فاعل « يصرّوا » أي ولم يصرّوا على قبيح فعلهم

عالمين به .

وفي أمالي الصدوق ^(٩) : بإسناده إلى الصادق جعفر بن محمد عليه السلام قال : لما نزلت

١ . نفس المصدر والموضع ، ح ١ .

٢ . ر : « محمد بن عبد الله بن محمد النهيكي » وهو وهم . انظر : رجال النجاشي / ٢٢٩ ، رقم ٦٠٥ .

٣ . نفس المصدر ٤٢٦/٢ - ٤٢٧ ، ح ٤ .

٤ . نفس المصدر ٤٢٧/٢ ، ح ٨ .

٥ . أ : محمد بن يحيى عن أحمد بن محمد بن علي بن الحسين الدقاق .

٦ . مجمع البيان ، ٥٠٦/١ .

٧ . أنوار التنزيل ، ١٨٢/١ .

٨ . أمالي الصدوق ٣٧٦ ، ح ٥ .

هذه الآية [«والَّذِينَ إِذَا فَعَلُوا فَاحِشَةً أَوْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ ذَكَرُوا اللَّهَ فَاسْتَغْفَرُوا لِذُنُوبِهِمْ»^(١)] صعد إبليس جبلاً بمكة يقال له: ثور، فصرخ بأعلى صوته بعفاريته فاجتمعوا إليه .

فقالوا: يا سيدنا لم دعوتنا؟

قال: نزلت هذه الآية فمن لها؟

فقام عفريت من الشياطين فقال: أنا لها بكذا وكذا.

قال: لست لها.

فقام^(٢) آخر فقال مثل ذلك .

فقال: لست لها.

فقال الوسواس الخناس: أنا لها.

قال: بماذا؟

قال: أعدهم وأمتيهم حتى يواقعوا الخطيئة، فإذا واقعوا الخطيئة أنسيتهم^(٣) الاستغفار .

فقال: أنت لها . فوكله به إلى يوم القيامة .

وفي تفسير العياشي^(٤): عن أبي عمرو الزبيري، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: رحم الله عبداً لم يرض من نفسه أن يكون إبليس نظيراً له في دينه . وفي كتاب الله نجاة من الردى وبصيرة من العمى ودليل إلى الهدى وشفاء لما في الصدور فيما أمركم الله به من الاستغفار مع التوبة .

قال الله: «والَّذِينَ إِذَا فَعَلُوا فَاحِشَةً أَوْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ ذَكَرُوا اللَّهَ فَاسْتَغْفَرُوا لِذُنُوبِهِمْ وَمَنْ يَغْفِرَ الذُّنُوبَ إِلَّا اللَّهُ وَلَمْ يُصِرُّوا عَلَىٰ مَا فَعَلُوا وَهُمْ يَعْلَمُونَ» .

٢ . هكذا في المصدر ور . وفي الأصل: فقال .

١ . من المصدر .

٤ . تفسير العياشي ١٩٨/١، ح ١٤٣ .

٣ . هكذا في المصدر وفي النسخ: أنسيهم .

[قال: (١)] ومن يعمل سوءاً أو يظلم نفسه ثم يستغفر الله يجد الله غفوراً رحيماً. فهذا ما أمر الله به من الاستغفار، واشترط معه التوبة (٢) والإقلاع عما حرم الله، فإنه يقول (٣): «إليه يصعد الكلم الطيب والعمل الصالح يرفعه». فهذه الآية تدل على أن الاستغفار لا يرفعه إلى الله إلا العمل الصالح والتوبة.

[وفي روضة الكافي (٤): بإسناده إلى أبي عبد الله عليه السلام قال: وإياكم والإصرار على شيء مما حرم الله في ظهر القرآن وبطنه، وقد قال الله تعالى: ولم يصروا على ما فعلوا وهم يعلمون] (٥).

«أُولَئِكَ جَزَاؤُهُمْ مَغْفِرَةٌ مِنْ رَبِّهِمْ وَجَنَّتْ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا»: خبر «للذين» إن ابتدئ به. وجملة مستأنفة مبنية لما قبلها إن عطفت على «المتقين» أو على «الذين ينفقون».

وتنكير «جنات» على الأول، يدل على أن ما لهم أدون مما للمتقين الموصوفين بتلك الصفات المذكورة في الآية المتقدمة. وكفاك فارقاً بين القبيلين أنه فصل آيتهم بأن بين أنهم محسنون مستوجبون لمحبة الله تعالى وذلك لأنهم حافظوا على حدود الشرع وتخطوا إلى التخصيص بمكارمه. وفصل آية هؤلاء بقوله:

«وَنِعْمَ أَجْرُ الْعَامِلِينَ» ﴿٧٦﴾ لأن المتدارك لتقصيره كالعامل لتحصيل ما فوت على نفسه. وكم بين المحسن والمتدارك والمحبوب والأجير، ولعلّ تبديل لفظ الجزاء بالأجر لهذه النكته. والمخصوص بالمدح محذوف، تقديره: ونعم أجر العاملين تلك، يعني: المغفرة والجنات.

وفي أمالي الصدوق عليه السلام (٦): محمد بن إبراهيم بن إسحاق عليه السلام، قال: حدثنا أحمد بن محمد الهمداني قال: أخبرنا محمد بن صالح بن سعد التميمي قال: حدثنا موسى بن

١. من المصدر.
٢. المصدر: بالتوبة.
٣. فاطر ١٠/١٠٠.
٤. الكافي ١٠/٨.
٥. ما بين المعقوفين ليس في أ.
٦. أمالي الصدوق ٣٤٥/١.

داود قال: حَدَّثَنَا الوليد بن هشام قال: حَدَّثَنَا هشام بن حَسَّان، عن الحسن بن أبي الحسن البصري، عن عبدالرحمان بن غُثَم الدوسي^(١) قال: دخل معاذ بن جبل على رسول الله ﷺ باكياً فسَلَّم، فردَّ عليه السلام، ثمَّ قال: ما يبكيك يا معاذ؟

فقال: يا رسول الله، إنَّ بالباب شاباً طرَى الجسد، نَقَى اللون، حسن الصورة، يبكي على شبابه بكاء الثكلى على ولدها، يريد الدخول عليك.

فقال النبي ﷺ: أدخل عليَّ الشابَّ يا معاذ. فأدخله عليه فسَلَّم، فردَّ عليه السلام، ثمَّ قال: ما يبكيك يا شاب؟

قال: كيف لأبكي وقد ركبت ذنوباً إن أخذني الله ﷻ ببعضها أدخلني نار جهنم، ولا أراني إلا سيأخذني بها ولا يغفر لي^(٢) أبداً.

فقال رسول الله ﷺ: هل أشركت بالله شيئاً؟

قال: أعوذ بالله أن أشرك بربي شيئاً.

قال: أقتلت النفس التي حرّم الله؟

قال: لا.

فقال النبي ﷺ: يغفر الله لك ذنوبك وإن كانت مثل الجبال الرواسي.

قال الشاب: فإنها أعظم من الجبال الرواسي.

فقال النبي ﷺ: يغفر الله ذنوبك وإن كانت مثل الأرضين السبع وبحارها ورمالها وأشجارها وما فيها من الخلق.

[قال: فإنها أعظم من الأرضين السبع وبحارها ورمالها وأشجارها وما فيها من

الخلق] ^(٣).

١. هكذا في المصدر. وفي النسخ: «عبدالرحمان بن غنم الدواسي» والظاهر هي خطأ. انظر: تنقيح المقال

ج ٣، فصل الكنى، ص ٥١. ولهذا الراوي ترجمة في نفس المصدر ١٤٧/٢، رقم ٦٤٠٨ من دون ذكر لقبه.

٢. هكذا في المصدر. وفي النسخ: لا يغفرني. ٣. ما بين المعقوفين ليس في المصدر.

فقال النبي ﷺ: يغفر الله لك ذنوبك وإن كانت مثل السماوات ونجومها ومثل العرش والكرسي.

قال: فإنها أعظم من ذلك.

قال: فنظر النبي ﷺ^(١) كهيئة الغضبان، ثم قال: ويحك يا شاب ذنوبك أعظم أم ربك؟

فخر الشاب لوجهه وهو يقول: سبحان [الله]^(٢) ربّي، ما من شيء أعظم من ربّي، ربّي أعظم - يا نبي الله - من كل عظيم.

فقال النبي ﷺ: فهل يغفر الذنب العظيم إلا الرب العظيم؟

قال الشاب: لا والله يا رسول الله، ثم سكت الشاب.

فقال له^(٣) النبي ﷺ: ويحك يا شاب، ألا تخبرني بذنوب واحد من ذنوبك.

قال: بلى أخبرك، إنني كنت أنبش القبور سبع سنين، أخرج الأموات وأنزع الأكفان، فماتت جارية من بعض بنات الأنصار، فلما حُمِلت إلى قبرها ودُفنت وانصرف عنها أهلها وجنّ عليهم الليل أتيت قبرها فنبشتها، ثم استخرجتها، ونزعت ما كان عليها من أكفانها، وتركتها مجرّدة^(٤) على شفير قبرها، ومضيت منصرفاً، فأتاني الشيطان، فأقبل يزئنها لي ويقول: أما ترى بطنها وبياضها؟ أما ترى وركيها؟ فلم يزل يقول لي هذا حتى رجعت إليها ولم أملك نفسي حتى جامعته وتركتها مكانها، فإذا أنا بصوت من ورائي يقول: يا شاب، ويل لك من ديّان يوم الدين، يوم يقفني وإياك كما تركتني عريانة في عساكر الموتى، ونزعتني من حفرتي، وسلبتني أكفاني، وتركتني أقوم جنبه إلى حسابي، فويل لشبابك من النار. فما أظنّ أنّي أشمّ ريح الجنة أبداً، فما ترى لي يا رسول الله؟

فقال النبي ﷺ: تنح عني يا فاسق، إنّي أخاف أن أحترق بنارك، فما أقربك من النار.

١. الظاهر كلمة «إليه» ساقطة بعد هذه العبارة.

٢. من المصدر.

٤. المصدر: متجرّدة.

٣. ليس في المصدر.

ثم لم يزل ﷺ يقول ويشير إليه حتى أمعن من بين يديه، فذهب فأتى المدينة فتزود منها، ثم أتى بعض جبالها فتعبد فيها ولبس مسحاً وغلّ يديه جميعاً إلى عنقه^(١)، ونادى: يارب، هذا عبدك بهلول بين يديك مغلول، يارب أنت الذي تعرفني وزكّ مني ما تعلم، يا سيدي يارب إني أصبحت من النادمين، وأنت نبّيك تائباً فطردني وزادني خوفاً، فأسألك باسمك وجلالك وعظمة^(٢) سلطانك أن لا تخيّب رجائي يا سيدي ولا تبطل دعائي ولا تقنطني من رحمتك.

فلم يزل يقول ذلك أربعين يوماً وليلة، تبكي له السباع والوحوش، فلما تمت له أربعون يوماً وليلة، رفع يديه إلى السماء وقال: اللهم ما فعلت في حاجتي، إن كنت استجبت دعائي وغفرت خطيئتي فأوح إلى نبّيك، وإن لم تستجب [لي]^(٣) دعائي ولم تغفر [لي]^(٤) خطيئتي وأردت عقوبتي فعجل بنار تحرقني أو عقوبة في الدنيا تهلكني وخلصني من فضيحة يوم القيامة.

فأنزل الله تبارك وتعالى على نبّيه ﷺ: «والذين إذا فعلوا فاحشةً» يعني: الزنا «أو ظلموا أنفسهم» يعني: بارتكاب ذنب أعظم من الزنا، وهو^(٥) نبش القبر وأخذ الأكفان «ذكروا الله فاستغفروا»^(٦) لذنوبهم» يقول: خافوا الله فعجلوا التوبة. «ومن يغفر الذنوب إلا الله» يقول ﷺ أتاك عبدي يامحمّد تائباً فطردته، فأين يذهب وإلى من يقصد ومن يسأل أن يغفر له ذنبه^(٧) غيري؟ ثم قال ﷺ «ولم يصروا على ما فعلوا وهم يعلمون» يقول: لم يقيموا على الزنا ونبش القبور وأخذ الأكفان. «أولئك جزاؤهم مغفرة من ربّهم وجنّات تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها ونعم أجر العاملين».

فلما نزلت هذه الآية على رسول الله ﷺ خرج، وهو يتلوها ويتبسّم^(٨)، فقال

-
١. هكذا في المصدر وفي النسخ: حلقه.
 ٢. هكذا في المصدر وفي النسخ: عظم.
 ٣. من المصدر.
 ٤. من المصدر.
 ٥. ليس في المصدر.
 ٦. المصدر: واستغفروا.
 ٧. المصدر: ذنباً.
 ٨. هكذا في المصدر وفي النسخ: هو يتبسّم.

لأصحابه: من يدلني على ذلك الشاب التائب؟

فقال معاذ: يا رسول الله، بلغنا أنه في موضع كذا وكذا.

فمضى رسول الله ﷺ بأصحابه^(١) حتى انتهوا إلى ذلك الجبل، فصعدوا إليه يطلبون الشاب، فإذا هم بالشاب قائم بين صخرتين مغلولة يده إلى عنقه، قد اسودَّ وجهه وتساقطت أشعار عينيه من البكاء، وهو يقول: سيدي قد أحسنت خلقي وأحسننت صورتني، فليت شعري ما ذا تريد بي، أفي النار تحرقني أو في جوارك تسكنني؟ اللهم إنك قد أكثرت الإحسان إليّ فأنعمت عليّ، فليت شعري ما ذا يكون آخر أمري؛ إلى الجنة تزفني أم إلى النار تسوقني؟ اللهم إن خطيئتي أعظم من السموات والأرض ومن كرسيك الواسع وعرشك العظيم، فليت شعري تغفر خطيئتي أم تفضحني بها يوم القيامة؟ فلم يزل يقول نحو هذا وهو يبكي ويحشو التراب على رأسه، وقد أحاطت به السباع، وصفت فوقه الطير، وهم يبكون لبيكاته.

فدنا رسول الله ﷺ فأطلق يديه من عنقه، ونفض التراب عن رأسه، وقال: يا بهلول، أبشر فإنك عتيق الله من النار.

ثم قال ﷺ لأصحابه: هكذا تداركوا الذنوب كما تداركها بهلول^(٢)، ثم تلا عليه ما أنزل الله ﷻ فيه وبشره بالجنة.

﴿ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِكُمْ سُنَنٌ ﴾: وقائع، سنّها الله في الأمم المكذّبة.

وقيل^(٣): أُمم. قال:

ما عين الناس من فضل كفضلكم ولا أرى مثله في سالف السنن

﴿ فَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَانظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُكْذِبِينَ ﴾^(٤): لتعتبروا بما ترون من

آثار هلاكهم.

١. هكذا في المصدر وفي النسخ: وأصحابه.

٢. يوجد في المصدر بعد هذه العبارة: «أبشر فإنك عتيق الله من النار» وقد سبق مجيئها فلا داعي لها.

٣. أنوار التنزيل، ١٨٣/١.

وفي الكافي^(١): عن الصادق عليه السلام في قوله تعالى: «فسيروا في الأرض فانظروا كيف كان عاقبة المكذبين» من قبلكم^(٢).

قال: عنى بذلك [أي]^(٣) انظروا في القرآن واعلموا كيف كان عاقبة الذين من قبلكم، وما أخبركم عنه.

﴿ هَذَا ﴾: أي القرآن.

﴿ بَيَانٌ لِلنَّاسِ ﴾: عامة.

﴿ وَهُدًى وَمَوْعِظَةٌ لِّلْمُتَّقِينَ ﴾^(٤): خاصة.

وقيل^(٥): «هذا» إشارة إلى قوله: «قد خلت». أو مفهوم قوله: «فانظروا» أي أنه مع كونه بياناً للمكذبين، فهو زيادة بصيرة وموعظة للمتقين. أو إلى ما لخص من أمر المتقين والتائبين. وقوله: «قد خلت» جملة معترضة^(٦) للبعث على الإيمان والتوبة.

﴿ وَلَا تَهِنُوا ﴾: ولا تضعفوا عن الجهاد بما أصابكم يوم أحد.

﴿ وَلَا تَحْزَنُوا ﴾: على من قتل منكم، تسلية لهم عما أصابهم.

﴿ وَأَنْتُمْ الْأَعْلَوْنَ ﴾: والحال أنكم أعلى شأنًا فإنكم على الحق وإنهم على الباطل، وقاتلكم الله وقاتلهم للشيطان، وقاتلكم في الجنة وقتلهم في النار. أو لأنكم أصبتم منهم يوم بدر أكثر مما أصابوا منكم اليوم. أو أنتم الأعلىون في العاقبة، فيكون بشارة لهم بالنصر والغلبة.

﴿ إِنَّ كُفْرَكُمْ مُؤْمِنِينَ ﴾^(٧): متعلق بالتهي، أي لاتهموا إن صح إيمانكم، فإنه يقتضي قوة القلب بالوثوق على الله. أو «بالأعلون».

١. الكافي ٢٤٨/٨ - ٢٤٩، ضمن حديث ٣٤٩.

٢. المصدر: قل سيروا في الأرض فانظروا كيف كان عاقبة الذين من قبلكم. وما أنبتناه في المتن موافق

المصدر.

٣. من المصدر.

٤. أنوار التنزيل، ١٨٣/١.

٥. هكذا في المصدر وفي النسخ: «اعتراض» بدل «جملة معترضة».

﴿إِنْ يَمَسُّنَّكُمْ قَرْحٌ فَقَدْ مَسَّ الْقَوْمَ قَرْحٌ مِثْلُهُ﴾: قيل^(١): يعني: إن أصابوا منكم يوم أحد فقد أصبتم منهم يوم بدر مثله، ثم أنهم لم يضعفوا ولم يجبنوا، فأنتم أولى بأن لاتضعفوا فإنكم ترجون من الله ما لا يرجون.

وقيل^(٢): كلا المسئين كان يوم أحد، فإن المسلمين نالوا منهم قبل أن يخالفوا أمر الرسول.

قرأ حمزة والكسائي وابن عيَّاش عن عاصم، بضمّ القاف. والباقون، بالفتح. وهما لغتان^(٣).

وقيل^(٤): هو بالفتح «الجراح» وبالضمّ «ألمها».

﴿وَتِلْكَ الْأَيَّامُ نَدَاوِلُهَا بَيْنَ النَّاسِ﴾: نصرها، نديل لهؤلاء تارة ولهؤلاء أخرى.

والمداولة، كالمعاورة. يقال: داوت الشيء بينهم، فتداولوه.

و«الأيام» يحتمل الوصف، والبدل، وعطف البيان، والخبر. و«نداولها» الخبر على الاحتمالات الثلاث الأول، والحال على الاحتمال الأخير. والمراد بها، أوقات النصر والغلبة.

في تفسير العيَّاشي^(٥): عن زرارة، عن أبي جعفر عليه السلام^(٦) في قول الله تعالى: «وتلك الأيام نداولها بين الناس» قال: ما زال منذ خلق الله آدم دولة الله ودولة لإبليس، فأين دولة الله أما^(٧) هو إلا قائم^(٨) واحد.

﴿وَلَيَعْلَمَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا﴾: عطف على علة محذوفة؛ أي نداولها ليكون كيت وكيت. و«ليعلم الله» إيداناً بأن العلة فيه غير واحدة، وأن ما يصيب المؤمن فيه من المصالح ما لا يعلم.

١. نفس المصدر والموضع.

٢. نفس المصدر والموضع.

٣. نفس المصدر والموضع.

٤. نفس المصدر والموضع.

٥. تفسير العيَّاشي ١٩٩/١، ح ١٤٥.

٦. المصدر: عن أبي عبد الله عليه السلام.

٧. هكذا في المصدر وفي النسخ: ما.

٨. هكذا في المصدر، وفي النسخ: مع قائم.

أو الفعل المعلّل به محذوف: تقديره: وليتميّز الثابتون على الإيمان من الَّذِينَ على حرف فعلنا ذلك. والقصد في أمثاله ليس إلى إثبات علمه تعالى بل إلى إثبات المعلوم على طريقة البرهان.

وقيل ^(١): معناه: ليعلمهم علماً يتعلّق به الجزاء وهو العلم بالشّيء موجوداً، وهو تكلف.

﴿وَيَتَّخِذُ مِنْكُمْ شُهَدَاءَ﴾: ويكرم منكم بالشّهادة، يريد شهداء أحد، أو يتّخذ منكم شهدواً معدلين، بما صودف منهم من الثبات والصبر على الشدائد. أو شهدواً وعلماً بما ينعم على المؤمنين ويمددهم.

﴿وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الظَّالِمِينَ﴾ ^(٢): الَّذِينَ يضمرون خلاف ما يظهرون. أو الكافرين، وهو اعتراض. وفيه تنبيه على أنّه تعالى لا ينصر الكافرين على الحقيقة، وإنّما يبدل لهم أحياناً استدراجاً لهم وابتلاء للمؤمنين.

[وفي تفسير عليّ بن إبراهيم ^(٣): أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ لَمَّا رَجَعَ مِنْ أَحَدٍ فَلَمَّا دَخَلَ الْمَدِينَةَ نَزَلَ عَلَيْهِ جِبْرَائِيلُ عَلَيْهِ السَّلَامُ فَقَالَ: يَا مُحَمَّدُ، إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكَ أَنْ تَخْرُجَ فِي أَثَرِ الْقَوْمِ، وَلَا تَخْرُجَ مَعَهُمْ إِلَّا مِنْ بِيْعَةِ جِرَاحَةٍ.

فأمر رسول الله ﷺ منادياً ينادي: يا معشر المهاجرين والأنصار، من كانت به جراحة فليخرج، ومن لم يكن به جراحة فليقم. فأقبلوا يضمّدون جراحاتهم ويداوونها ^(٤)، فأنزل الله على نبيّه: ولا تنهوا في ابتغاء القوم إن تكونوا تألمون فإنّهم يألمون كما تألمون وترجون من الله ما لا يرجون.

وقال ﷺ: إن يمسسكم قرح فقد مسّ القوم قرح مثله وتلك الأيام نداؤها بين الناس وليعلم الله الَّذِينَ آمنوا ويتّخذ منكم شهداء. فخرجوا على ما بهم من الألم والجراح ^(٥)

٢. تفسير القمي ١/١٢٤-١٢٥.

١. أنوار التنزيل، ١/١٨٤.

٣. هكذا في المصدر وفي النسخ: يشدونها. ٤. ما بين المعقوفين ليس في أ.

﴿وَلِيْمَحْصَ اللهُ الَّذِينَ آمَنُوا﴾: ليظهرهم ويصفيهم من الذنوب إن كانت الدولة

عليهم.

﴿وَيَمْحَقَ الْكَافِرِينَ﴾^(١): ويهلكهم إن كانت عليهم.

والمحق: نقض الشيء قليلاً قليلاً.

وفي كتاب كمال الدين^(١) وتام النعمة: بإسناده إلى ابن عباس قال: قال رسول الله ﷺ: إن علي بن أبي طالب عليه السلام إمام أمتي وخليفتي عليها من بعدي، ومن ولده القائم المنتظر الذي يملأ الله به الأرض عدلاً وقسطاً كما ملئت جوراً وظلماً، والذي بعثني بالحق بشيراً ونذيراً إن الثابتين على القول به [في زمان غيبته]^(٢) لأعز من الكبريت الأحمر.

فقام إليه جابر بن عبد الله الأنصاري، فقال: يا رسول الله، للقائم من ولدك غيبة؟ قال: إي وربّي، وليمحّص الله الَّذِينَ آمَنُوا ويمحق الكافرين، يا جابر إن هذا الأمر من الله^(٣) وسرّ من سرّ الله مطويّ عن عباد الله، فأياك والشك فيه، فإنّ الشك في أمر الله ﷻ كفر.

﴿أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تَدْخُلُوا الْجَنَّةَ وَلَمَّا يَعْلَمِ اللهُ الَّذِينَ جَاهَدُوا مِنْكُمْ﴾: بل أحسبتم. ومعناه الإنكار: أي لا تحسبوا أن تدخلوها ولمّا يعلم الله المجاهدين منكم، ولمّا يجاهد بعضهم. وفيه دلالة على أنّ الجهاد فرض على الكفاية. والفرق بين «لَمَّا» و«أَنْ» فيها توقّعاً في المستقبل بخلاف لم.

وقرئ: «يعلم» بفتح الميم، على أنّ أصله «يعلمن» فحذف النون^(٤).

﴿وَيَعْلَمُ الصَّابِرِينَ﴾^(٥): نصب بإضمار «أَنْ» على أنّ الواو للجمع.

وقرئ بالرفع، على أنّ الواو للحال، كأنه قال: ولَمَّا تجاهدوا وأنتم صابرون^(٥).

١. كمال الدين وتام النعمة / ٢٨٧-٢٨٨، ج ٧. ٢. ليس في ر.

٣. المصدر: «إن هذا الأمر [أمر] من أمر الله» بدل «إن هذا الأمر من الله».

٤. أنوار التنزيل، ١٨٤/١. ٥. نفس الموضع والمصدر.

وفي تفسير العياشي^(١): عن داود الرقي قال: سألت أبا عبد الله عليه السلام عن قول الله تعالى: أم حسبتم أن تدخلوا الجنة ولما يعلم الله الَّذِينَ جَاهَدُوا مِنْكُمْ .

قال: إن الله هو أعلم بما هو مكُونُه قبل أن يَكُونَه وهم ذرّ، وعلم من يجاهد مَمَّن لا يجاهد، كما^(٢) أنه يميت خلقه قبل أن يميتهم ولم يرههم موتهم وهم أحياء .

﴿ وَلَقَدْ كُتِبَ لَكُمْ تَمَنُّونَ الْمَوْتِ ﴾ : بالشَّهادة أو الحرب ، فإنها من أسباب الموت .

﴿ مِنْ قَبْلِ أَنْ تَلْفُتَهُ ﴾ : من قبل أن تشاهدوه ، وتعرفوا ثبوته .

﴿ فَقَدْ رَأَيْتُمُوهُ وَأَنْتُمْ تَنْظُرُونَ ﴾ (٣) : أي رأيتموه معانين له حين قتل دونكم من قتل

من إخوانكم . وهو توبيخ لهم على أنهم تمنوا وتسبوا لها ، ثم جبنوا وانهزموا عنها . أو على تمنّي الشهادة ، فإن في تمنّيها تمنّي غلبة الكفار .

وفي تفسير علي بن إبراهيم^(٤) : وفي رواية أبي الجارود ، عن أبي جعفر عليه السلام في هذه الآية^(٥) : أن المؤمنين لما أخبرهم الله تعالى بالذي فعل بشهادتهم يوم بدر ومنازلهم في الجنة^(٦) ، رغبوا في ذلك ، فقالوا : اللهم أرنا قتالاً^(٧) نستشهد فيه . فأراهم الله إياه يوم أحد ، فلم يشبوا إلا من^(٨) شاء الله منهم ، فذلك قوله : ولقد كنتم تمنون الموت ، الآية^(٩) .

﴿ وَمَا مُحَمَّدٌ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ ﴾ : فسيخلو كما خلوا بالموت ، أو

القتل .

﴿ أَفَأَنْ مَاتَ أَوْ قُتِلَ انْقَلَبْتُمْ عَلَى أَعْقَابِكُمْ ﴾ : إنكار لارتدادهم وانقلابهم على أعقابهم

عن الدين لخلّوه بموت أو قتل بعد علمهم بخلو الرسل^(٩) قبله ، وبقاء دينهم متمسكاً به .

٢ . المصدر : كما علم .

١ . تفسير العياشي ١/١٩٩ ، ح ١٤٧ .

٤ . ذكر الآية في المصدر بدل « هذه » .

٣ . تفسير القمي ، ١/١١٩ .

٦ . المصدر : القتال .

٥ . المصدر : من .

٨ . ليس في المصدر .

٧ . هكذا في المصدر وفي النسخ : ما .

٩ . أ : الرسول .

وقيل ^(١): «الفاء» للسيبة و«الهمزة» لإنكار أن يجعلوا خلوة الرسل قبله، سبباً لانقلابهم على أعقابهم بعد وفاته.

وفي روضة الكافي ^(٢): حَنَّان، عن أبيه، عن أبي جعفر عليه السلام قال: كان الناس أهل ردة بعد النبي صلى الله عليه وآله إلا ثلاثة.
قلت: ومن الثلاثة؟

فقال: المقداد بن الأسود، وأبوذر الغفاري، وسلمان الفارسي رحمة الله وبركاته عليهم ثم عُرف أناس بعد يسير.

وقال: هؤلاء الَّذِينَ دارت عليهم الرحا، وأبوا أن يبايعوا حتى جازوا بأمر المؤمنين عليهم السلام مكرهاً فبايع، وذلك قول الله صلى الله عليه وآله: «وما محمد إلا رسول قد خلت من قبله الرسل أفان مات أو قُتل انقلبتم على أعقابكم ومن ينقلب على عقبيه فلن يضر الله شيئاً وسيجزى الله الشاكرين».

محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد ^(٣) بن عيسى، عن علي بن الحكم، عن الحسين بن أبي العلاء الخفاف، عن أبي عبدالله عليه السلام قال: لَمَّا انهزم الناس يوم أحد عن النبي صلى الله عليه وآله انصرف إليهم بوجهه، وهو يقول: أنا محمد، أنا رسول الله لم أقتل ولم أمت. فالتفت إليه فلان وفلان فقالا: الآن يسخر بنا أيضاً وقد هز منا.

وبقي معه علي عليه السلام وسماك بن خرشة أبو دجاجة ^(٤) فدعاه النبي صلى الله عليه وآله فقال يا أبادجاجة انصرف وأنت في حل من بيعتك، فأما علي فهو أنا وأنا هو ^(٥).

فتحول وجلس بين يدي النبي صلى الله عليه وآله وبكى، وقال: لا والله - ورفع رأسه إلى السماء

٢. الكافي ٢٤٥/٨، ح ٣٤١.

١. أنوار التنزيل، ١٨٤/١.

٣. نفس المصدر ٣١٨/٨، ح ٥٠٢.

٤. هكذا في المصدر. وفي النسخ: «شمال بن خرشة أبو دجاجة» وهي خطأ. انظر: تنقيح المقال ٦٨٢، رقم

٥٢٧٤ وفصل الكنى ١٥٣-١٦.

٥. هكذا في النسخ وفي المصدر: «وأما علي فأننا هو وهو أنا» بدل «فأما علي فهو أنا وأنا هو».

وقال :- لا والله ، لاجعلت نفسي في حلٍّ من بيعتي ، إنِّي بايعتك ، فإلى من أنصرف يا رسول الله ؟ إلى زوجةٍ تموت أو ولدٍ يموت أو دارٍ تخرب أو (١) مالٍ يفنى وأجلٍ قد اقترب . فرقَّ له النبي ﷺ فلم يزل يقاتل حتى أئختته الجراحة - وهو في وجهه وعليه ﷺ في وجهه . فلما سقط (٢) احتمله عليٌّ فجاء به إلى النبي ﷺ فوضعه عنده .

فقال : يا رسول الله أوفيت ببيعتي ؟

قال : نعم ، وقال له النبي ﷺ خيراً .

وكان الناس يحملون على النبي ﷺ الميمنة فيكشفهم عليٌّ فإذا كشفهم أقبلت الميسرة إلى النبي ﷺ فلم يزل كذلك حتى تقطع سيفه بثلاث قطع ، فجاء إلى النبي ﷺ فطرحه بين يديه وقال (٣) : هذا سيفي قد تقطع . فيومئذ أعطاه النبي ﷺ ذا الفقار .

ولما رأى النبي ﷺ اختلاج ساقيه من كثرة القتال رفع رأسه إلى السماء - وهو يبكي - وقال : يا ربِّ ، وعدتني أن تظهر دينك وإن شئت لم يعيك .

فأقبل عليٌّ إلى النبي ﷺ فقال : يا رسول الله ، أسمع دويّاً شديداً ، وأسمع أقدم حيزوم (٤) ، وما أهمُّ أضرب أحداً إلا سقط ميتاً قبل أن أضربه .

فقال : هذا جبرئيل ﷺ وميكائيل وإسرافيل في الملائكة .

ثم جاءه جبرئيل ﷺ فوقف إلى جنب رسول الله ﷺ فقال : يا محمد ، إن هذه لهي المواساة .

فقال ﷺ : إن علياً مني وأنا منه .

فقال جبرئيل ﷺ : وأنا منكما .

ثم انهزم الناس فقال رسول الله ﷺ لعليٍّ ﷺ : يا عليُّ ، امض بسيفك حتى

١ . المصدر : و . ٢ . المصدر : أسقط .

٣ . هكذا في المصدر وفي النسخ : فقال .

٤ . الأول الصوت وأقدم من الاقدام وحيزوم بالمهملة والزاء اسم فرس جبرئيل ﷺ . منه دام عزه .

تعارضهم ، فإن رأيتهم قد ركبوا القلاص^(١) وجنّبوا الخيل فإنهم يريدون مكة ، وإن رأيتهم قد ركبوا الخيل وهم يجنّبون القلاص فإنهم يريدون المدينة .

فأتاهم عليّ ﷺ فكانوا على القلاص ، فقال أبو سفيان لعليّ ﷺ : [يا عليّ] ^(٢) ما تريد هو ذانحن ذاهبون إلى مكة ، فانصرف إلى صاحبك . فاتبعهم جبرئيل ﷺ فكلمّا سمعوا وقع حافر فرسه جدّوا في السير ، وكان ^(٣) يتلوهم فإذا ارتحلوا قالوا: هو ذا عسكر محمد ﷺ قد أقبل .

فدخل أبو سفيان مكة فأخبرهم الخبر ، وجاء الرعاة^(٤) والحطّابون فدخلوا مكة ، فقالوا : رأينا عسكر محمد ﷺ كالمّا رحل أبو سفيان نزلوا ، يقدمهم فارس على فرس أشقر يطلب آثارهم . فأقبل ^(٥) أهل مكة ^(٦) على أبي سفيان يوبّخونه .

ورحل النبيّ ﷺ والراية مع عليّ ﷺ وهو بين يديه ، فلمّا أن أشرف بالراية من العقبة ورآه الناس نادى عليّ ﷺ : أيها الناس ، هذا محمّد لم يمت ولم يُقتل . فقال صاحب الكلام - الذي قال : الآن يسخر بنا وقد هُزّنا - : هذا عليّ والراية بيده . حتّى هجم عليهم النبيّ ﷺ ونساء الأنصار في أفئنتهم على أبواب دورهم ، وخرج الرجال إليه يلوذون به ويتوبون^(٧) إليه ، والنساء - نساء الأنصار - قد خدشن الوجوه ونشرن الشعور وجززن النواصي وخرقن الجيوب وحرمن^(٨) البطون على النبيّ ﷺ فلمّا رأينه قال لهنّ خيراً ، وأمرهنّ أن يستترن ويدخلن منازلهنّ وقال : إنّ الله تعالى وعدني أن يظهر دينه على الأديان كلّها . وأنزل الله على محمد ﷺ : وما محمد إلا رسول

١ . القلاص جمع قلايص وهي جمع قلوص وهي الشاب من النوق والناقاة الطويلة القوائم خاص بالاناق .

٢ . منه دام عزّه .

٣ . ر : كانوا .

٤ . هكذا في المصدر وفي النسخ : « فجاء الرعاء » بدل « وجاء الرعاة » .

٥ . ر : فاقبلوا .

٦ . أ : إلى أهل مكة .

٧ . المصدر : « يتوبون » . وذكر فيه في الهامش أنّه في بعض النسخ « يتوبون » .

٨ . المصدر : حرمن . الحرم بالعجمة والراء الشق . منه

قد خلت [من قبله الرسل أفان مات أو قتل انقلبتم على أعقابكم ومن ينقلب على عقبيه فلن يضر الله شيئاً] (١) الآية.

وفي روضة الكافي (٢): خطبة مسندة إلى أمير المؤمنين عليه السلام وهي خطبة الوسيلة، يقول فيها عليه السلام: حتى إذا دعا الله تعالى نبيه ورفع إليه، لم يك ذلك بعده إلا كلمحة من خفقة أو رميض من برقة إلى أن رجعوا على الأعقاب، وانتكصوا على الأدبار، وطلبوا بالأوتار، وأظهروا الكتائب، وردموا الباب، وقلّوا الدار (٣)، وغيروا آثار رسول الله صلى الله عليه وآله ورغبوا عن أحكامه، وبعدوا من أنواره، واستخلفوا (٤) بمستخلفه بديلاً اتّخذوه وكانوا ظالمين، وزعموا أنّ من اختاروا من آل أبي قحافة أولى بمقام رسول الله صلى الله عليه وآله من اختاره الرسول (٥) صلى الله عليه وآله لمقامه، وأنّ مهاجر آل أبي قحافة خير من المهاجري (٦) الأنصاريّ الربانيّ، ناموس هاشم بن عبد مناف.

عليّ بن محمّد، عن عليّ بن العباس (٧)، عن عليّ بن حمّاد، عن عمرو بن شمر، عن جابر، عن أبي جعفر عليه السلام قال (٨): وقال لأعداء الله أولياء الشيطان أهل التكذيب والإنكار: «قل ما أسألكم عليه من أجر وما أنا من المتكلمين» يقول متكلفاً إن أسألكم ما لستم بأهله.

فقال المنافقون عند ذلك بعضهم لبعض: أما يكفي محمّداً أن يكون قهرنا عشرين سنة حتى يريد أن يحمل أهل بيته على رقابنا، فقالوا: ما أنزل الله هذا، وما هو إلا شيء يتقوله يريد أن يرفع أهل بيته على رقابنا، ولئن قُتل محمّد أو مات لنزعها من أهل بيته ثم لانعيدها (٩) فيهم أبداً.

٢. نفس المصدر ٢٩/٨، ضمن حديث ٤.

٤. المصدر: استبدلوا.

٦. هكذا في المصدر وفي النسخ: المهاجر.

٨. ليس في المصدر.

١. من المصدر.

٣. المصدر: الديار.

٥. المصدر: اختار رسول الله.

٧. نفس المصدر ٣٧٩/٨، ضمن حديث ٥٧٤.

٩. أو: تقيدها.

واعلم أنّ فلاناً وفلاناً من أهل الانقلاب على الأعقاب بعد موت رسول الله ﷺ لما رواه محمد بن يعقوب رضي الله عنه (١) عن حنان بن سدير، عن أبيه قال: سألت أبا جعفر رضي الله عنه عنهما.

فقال: يا أبا الفضل، لاتسألني (٢) عنهما، فوالله ما مات منّا ميت [قطّ] (٣) إلا ساخطاً (٤) عليهما، وما منّا اليوم إلا ساخطاً (٥) عليهما، يوصي بذلك الكبير منّا الصغير، إنهما ظلمانا (٦) حقّاً ومنعانا فينا (٧)، وكانا أول من ركب أعناقنا، وفتقاً (٨) علينا فتقاً (٩) في الإسلام لا يسدّ (١٠) أبداً حتّى يقوم قائمنا [أو يتكلّم متكلمنا] (١١).

ثمّ قال: أما والله لو قد قام قائمنا (١٢) وتكلّم متكلمنا لأبداً من أمورهما ما كان يكتم ولكتم (١٣) من أمورهما ما كان يظهر، والله ما أسست (١٤) من بليّة ولا قضية تجري علينا أهل البيت إلاّ هما سبب (١٥) أولها، فعليهما لعنة الله والملائكة والناس أجمعين.

وفي تفسير العياشي (١٦): عن أبي جعفر رضي الله عنه أنّه سُئل عمّن قتل أمات؟ قال: لا، الموت موت، والقتل قتل.

قيل: ما أحد يُقتل إلاّ وقد مات.

فقال: قول الله أصدق من قولك، فرّق بينهما في القرآن قال: «أفإن مات أو قتل»

١. الكافي ٢٤٥/٨، ح ٣٤٠. وفيه: عليّ بن إبراهيم، عن أبيه، عن حنان بن سدير؛ ومحمد بن يحيى، عن

أحمد بن محمد، عن محمد بن إسماعيل، عن حنان بن سدير عن أبيه.

٢. المصدر: ما تسألني.

٣. من المصدر.

٤. هكذا في المصدر. وفي النسخ: ساخط.

٥. هكذا في المصدر. وفي النسخ: ساخط.

٦. أ: «لأنهما ظلمانا» بدل «إنهما ظلمانا».

٧. ر: «ضيعانا ميتنا» بدل «ومنعانا فينا».

٨. المصدر: بثقا.

٩. من المصدر.

١٠. المصدر: يسكر.

١١. المصدر: [أ] أو.

١٢. هكذا في المصدر. وفي النسخ: أمست.

١٣. هكذا في المصدر. وفي النسخ: أمست.

١٤. هكذا في المصدر. وفي النسخ: أمست.

١٥. هكذا في المصدر. وفي النسخ: أمست.

١٦. تفسير العياشي ٢٠٢/١، ح ١٦٠. وهذا الحديث هو نفس الحديث التالي ولكن أسقط منه اسم الراوي مع اختلافات بسيطة جداً. ولعل التكرار والسهو من الناسخ. والله العالم.

وقال: «لئن متّم أو قتلتم لإلّى الله تحشرون» وليس كما قلت: الموت والقتل قتل.

قيل: فإنّ الله يقول: كلّ نفس ذائقة الموت.

قال: من قُتل لم يذوق الموت.

ثمّ قال: لا بدّ من أن يرجع حتّى يذوق الموت.

وعن زرارة^(١) قال: كرهت أن أسأل أبا جعفر عليه السلام عن الرجعة، واستخفيت ذلك،

قلت: لأسألنّ مسألة لطيفة أبلغ فيها حاجتي، فقلت: أخبرني عمّن قُتل أمات؟

قال: لا، الموت موت والقتل قتل.

قلت: ما أحد يُقتل إلا وقد مات.

فقال: قول الله أصدق من قولك، فرّق بينهما في القرآن فقال: «أفان مات أو قُتل:

وقال^(٢): «ولئن متّم أو قتلتم لإلّى الله تحشرون». وليس كما قلت يا زرارة، الموت

موت والقتل قتل.

قلت: فإنّ الله يقول^(٣): «كلّ نفس ذائقة الموت».

قال: من قُتل لم يذوق الموت. [ثمّ^(٤) قال: لا بدّ من أن يرجع حتّى يذوق الموت.

﴿وَمَنْ يَنْقَلِبْ عَلٰى عَقْبَيْهِ فَلَنُيَضِرَّ اللهَ شَيْئًا﴾: من الضرر يسيراً بارتداده، بل يضرّ

نفسه.

﴿وَسَيَجْزِي اللهَ الشَّاكِرِينَ﴾ ﴿٥﴾: كأمر المؤمنين عليهم السلام ومن يحذو حذوه، شكروا الله

على نعمة الإسلام وثبتوا عليها.

في كتاب الاحتجاج للطبرسي عليه السلام^(٥): بإسناده إلى الإمام محمّد بن عليّ الباقر عليه السلام

عن النبي صلى الله عليه وآله في حديث طويل، وفيه خطبة الغدير، وفيها: معاشر الناس، أنذركم إنّي

رسول الله إليكم^(٦)، قد خلعت من قبلي الرسل، أفان متّ أو قتلت انقلبتم على أعقابكم،

٢. آل عمران / ١٥٨.

٤. من المصدر.

٦. ليس في المصدر.

١. نفس المصدر والموضع والرقم.

٣. آل عمران / ١٨٥.

٥. الاحتجاج، ٧٧/١.

ومن ينقلب على عقبه فلن يضر الله شيئاً وسيجزى الله الشاكرين ، ألا وإن علياً هو الموصوف بالصبر والشكر ، ثم من بعده ولدي من صلبه .

وفيه ^(١) بإسناده قال عليّ عليه السلام في خطبة له : إن الله ذا الجلال والإكرام ، لما خلق الخلق ^(٢) واختار خيرة من خلقه ، واصطفى صفوة من عباده ، وأرسل رسولاً منهم ، وأنزل عليه كتابه ، وشرع له دينه ، وفرض فرائضه ، فكانت الجملة قول الله جلّ ذكره حيث أمر فقال : « أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولي الأمر منكم » فهو لنا أهل البيت خاصة دون غيرنا ، فانقلبتم على أعقابكم ، وارددتم ، ونقضتم الأمر ، ونكثتم العهد ، ولم تضرّوا الله شيئاً .

وفي تفسير العياشي ^(٣) : عن عبد الصمد بن بشير ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : أتدرون ^(٤) مات النبي صلى الله عليه وآله أو قُتل ؟ إن الله يقول : أفان مات أو قتل انقلبتم على أعقابكم . ثم قال ^(٥) : إنهما سقتاه قبل الموت ^(٦) ، يعني الامرأتين ^(٧) .

« وَمَا كَانَ لِنَفْسٍ أَنْ تَمُوتَ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ » : إلا بمشيئته ، أو بإذنه لملك الموت في قبض روحها ، لا يستأخر ساعة بالإحجام عن القتال ولا يستقدم بالإقدام عليه . وفيه تحريض وتشجيع على القتال ، ووعد الرسول بالحفظ وتأخير الأجل .

« كِتَابًا » : مصدر ، يفيد النوع . إذ المعنى : كتب الموت كتاباً ^(٨) .

« مُؤَجَّلًا » : صفة له ؛ أي مؤقت ، لا يتقدم ولا يتأخر .

« وَمَنْ يَرِدْ ثَوَابَ الدُّنْيَا نُؤْتِهِ مِنْهَا » : تعريض بمن شغلته الغنائم يوم أحد .

١ . نفس المصدر ، ١/ ٢٣٣ - ٢٣٤ .

٢ . تفسير العياشي ١/ ٢٠٠ ح ١٥٢ .

٣ . المصدر : « فسُمِّ قبل الموت » بدل « ثم قال » .

٤ . « قبل الموت » في المصدر ، بين المعقوفين . وإذا كانت العبارات التالي كعبارات المصدر ، فلا داعي لتكرارها .

٥ . ما بين القوسين ليس في المصدر . والظاهر هو توضيح من المفسر .

٦ . ردّ على البيضاوي حيث قال : مصدر مؤكد مع أنّ المصدر المؤكّد لا يحذف عامله . منه دام عزّه .

﴿ وَمَنْ يُرِدْ فَوَابَ الْآخِرَةِ نُؤْتِهِ مِنْهَا وَسَنَجْزِي الشَّاكِرِينَ ﴾ ﴿٥٣﴾: الَّذِينَ شَكَرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ،

فلم يشغلهم شيء عن الجهاد.

في مجمع البيان^(١): عن الباقر عليه السلام: أَنَّهُ أَصَابَ عَلِيًّا عليه السلام يَوْمَ أَحَدِ سِتُونَ جِرَاحَةً، وَأَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمَرَ أُمَّ سَلِيمَ ^(٢) وَأُمَّ عَطِيَّةَ أَنْ تَدَاوِيَاهُ، فَقَالَتَا: إِنَّا لَانْعَالِجُ مِنْهُ مَكَانًا إِلَّا انْفَتَقَ مَكَانَ، وَقَدْ خَفْنَا ^(٣) عَلَيْهِ. فَدَخَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالْمُسْلِمُونَ يَعُودُونَهُ وَهُوَ قَرِحَةٌ وَاحِدَةٌ، فَجَعَلَ يَمْسَحُهُ بِيَدِهِ وَيَقُولُ: إِنَّ رَجُلًا لَقِيَ هَذَا فِي اللَّهِ فَقَدْ أَبْلَى وَأَعْدَرَ. فَكَانَ الْقَرِحَ الَّذِي يَمْسَحُهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَلْتَمِسُ، فَقَالَ عَلِيٌّ عليه السلام: الْحَمْدُ لِلَّهِ إِذْ لَمْ أَفْرَوْلَمْ أُؤَلِّ ^(٤) الدبر. فشكر الله له ذلك في موضعين من القرآن، وهو قوله: سيجزي الله الشاكرين [من الرزق في الدنيا] ^(٥) وسنجزي ^(٦) الشاكرين.

﴿ وَكَأَيِّنْ ﴾: قِيلَ ^(٧): «أَيٌّ» دَخَلَتْ الْكَافَ عَلَيْهَا وَصَارَتْ بِمَعْنَى «كَمْ» وَالنُّونُ،

تنوين أثبت في الخطأ على غير قياس.

وقرأ ابن كثير «وكائن» ككاعن. ووجهه أَنَّهُ قَلَبَ الْكَلِمَةَ الْوَاحِدَةَ، كَقَوْلِهِمْ: رَعْمَلِي، فِي «لَعْمَرِي» فَصَارَ كَيَانٌ، ثُمَّ حَذَفَتِ الْيَاءُ الثَّانِيَةَ لِلتَّخْفِيفِ، ثُمَّ أُبْدِلَتِ الْيَاءُ الْأُخْرَى أَلْفًا كَمَا أُبْدِلَتِ مِنْ «طَائِي» ^(٨).

﴿ مِنْ نَبِيِّ ﴾: بَيَانٌ لَهُ.

﴿ قَاتِلْ مَعَهُ رِثْيُونَ كَثِيرٌ ﴾: رَبَّانِيُونَ عُلَمَاءُ أَتَقِيَاءَ.

١. مجمع البيان، ٥١٥/١.

٢. النسخ: «أم سلمة» وهو وهم. وما أثبتناه في المتن موافق المصدر. و«أم سليم» بنت ملحان بن خالد. اشتهرت بكينيتها واختلف في اسمها. فقيل: سهله ورميلة ورمسة وملبيكة والغميصة والرميصة. شهدت يوم أحد وسقت منه العطشى وداوت الجرحى. ثم شهدت يوم حنين. انظر: أعلام النساء لكحالة ٢٥٦٢-٢٥٧.

٣. المصدر: حفنا.

٤. من المصدر.

٥. أنوار التنزيل، ١٨٥/١.

٦. نفس المصدر: سيجزي.

٨. نفس المصدر والموضع.

وقيل ^(١) جماعات .

والرَبِّيّ، منسوب إلى الرَبَّة ^(٢)، وهي الجماعة، للمبالغة .

وفي مجمع البيان ^(٣): عن الباقر عليه السلام: الرَبِّيُّون، عشرة آلاف .

وفي تفسير العياشي ^(٤): عن الصادق عليه السلام أَنَّهُ قرأ: «وكأَيِّن من نبيِّ قُتِلَ معه رَبِّيُّون

كثير» قال: ألوف وألوف .

ثم قال: إي والله يُقتلون .

وقرأ ابن كثير ونافع وأبو عمرو ويعقوب: «قُتِلَ» وإسناده إلى «رَبِّيُّون» أو ضمير

النبي . و«معه رَبِّيُّون» حال عنه . ويؤيد الأول أَنَّهُ قرئ بالتشديد، وقرئ: «رَبِّيُّون»

بافتح على الأصل، وبالضَمّ . وهي من تغييرات النسب كالكسر ^(٥) .

﴿فَمَا وَهَنُوا لِمَا أَصَابَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾: فما فتروا ولم ينكسر جَدَّهُم لما أصابهم من

قتل النبي أو بعضهم .

﴿وَمَا ضَعُفُوا﴾: عن العدو أو في الدين .

﴿وَمَا اسْتَكَانُوا﴾: وما خضعوا للعدوّ . وأصله: استكن، من السكون، لأنّ الخاضع

يسكن لصاحبه ليفعل به ما يريد، والألف من إشباع الفتحة . أو استكون، من الكون؛

لأنّه يطلب من نفسه أن يكون لمن يخضع له . وهذا تعريض بما أصابهم عند الإرجاف

بقتله عليه السلام .

﴿وَاللَّهُ يُحِبُّ الصَّابِرِينَ﴾ ^(٦): فينصرهم، ويعظم قدرهم .

﴿وَمَا كَانَ قَوْلُهُمْ أَنْ قَالُوا رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا وَإِسْرَافَنَا فِي أَمْرِنَا وَثَبِّتْ أَقْدَامَنَا وَانصُرْنَا

عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ﴾ ^(٧): أي وما كان قولهم من ثباتهم وقوتهم في الدين وكونهم

١ . نفس المصدر والموضع .

٢ . المصدر: ربية .

٣ . مجمع البيان، ٥١٧/١ .

٤ : تفسير العياشي ٢٠١/١، ح ١٥٤ . وفيه: عن منصور بن الوليد الصيقل أَنَّهُ سمع أبا عبد الله جعفر بن

٥ . أنوار التنزيل، ١٨٥/١ .

محمد عليه السلام قرأ .

ربانيتين إلا هذا القول، وهو إضافة الذنوب والإسراف إلى أنفسهم هضماً لها، وإضافة لما أصابهم إلى سوء أعمالهم والاستغفار عنها. ثم طلب التثبيت في مواطن الحرب والنفرة على العدو، ليكون عن خضوع وطهارة، فيكون أقرب إلى الإجابة. وإنما جعل قولهم خبراً، لأن «أن قالوا» أعرف لدلالته على جهة النسبة وزمان الحدث.

﴿فَأَتَاهُمُ اللَّهُ تَوَابَ الدُّنْيَا وَحَسُنَ ثَوَابِ الآخِرَةِ وَاللَّهُ يَجِبُ الْمُحْسِنِينَ﴾ (٥٣): فَأَتَاهُمُ اللَّهُ - بسبب الاستغفار واللجأ إلى الله - النصر، والغنيمة، والعز، وحسن الذكر في الدنيا، والجنة والنعيم في الآخرة. وخصّ ثوابها بالحسن إشعاراً بفضله، وأنه المعتدّ به عنده. ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِن تَطِيعُوا الَّذِينَ كَفَرُوا يَرُدُّوكُمْ عَلَىٰ أَعْقَابِكُمْ فَتَنْقَلِبُوا خَاسِرِينَ﴾ (٥٤): في مجمع البيان^(١): عن أمير المؤمنين عليه السلام: نزلت في المنافقين، إذ قالوا للمؤمنين يوم أحد عند الهزيمة: ارجعوا إلى إخوانكم وارجعوا إلى دينهم.

وقيل^(٢): عامّ في مطاوعة الكفرة والنزول على حكمهم، فإنه سيجزّ^(٣) إلى موافقتهم. ﴿بَلِ اللَّهُ مَوْلَاكُمْ﴾: ناصركم.

وقرئ بالنصب، على تقدير: بل أطيعوا الله مولاكم^(٤).

﴿وَهُوَ خَيْرُ النَّاصِرِينَ﴾ (٥٥): فاستغنوا به عن ولاية غيره ونصره.

﴿سَنُلْقِي فِي قُلُوبِ الَّذِينَ كَفَرُوا الرُّعْبَ﴾: يريد ما كذف في قلوبهم من الخوف يوم أحد، حتّى تركوا القتال ورجعوا من غير سبب. ونادى أبو سفيان: يا محمّد، موعدنا موسم بدرٍ لقابل إن شئت.

فقال عليه السلام: إن شاء الله.

وقيل^(٥): لمّا رجعوا وكانوا ببعض الطريق، ندموا وعزموا أن يعودوا عليهم ليستأصلوهم، فألقى الله الرعب في قلوبهم.

٢. أنوار التنزيل، ١٨٦/١.

١. مجمع البيان، ٥١٨/١.

٤. نفس المصدر والموضع.

٣. المصدر: يستجزّ.

٥. نفس المصدر والموضع.

في مجمع البيان^(١): عن النبي ﷺ: نُصرت بالرَّعب مسيرة شهر .
 وفي كتاب الخصال^(٢): عن أبي أمامة قال: قال رسول الله ﷺ: فَصَلت بأربع ،
 نصرت بالرَّعب مسيرة شهر يسير بين يدي .
 عن سعيد بن جبير^(٣)، عن ابن عباس قال: قال رسول الله ﷺ: أَعْطيت خمسا لم
 يعطها أحد قبلي ، جُعلت لي الأرض مسجداً وطهوراً ونصرت بالرَّعب .
 عن جابر بن عبدالله ، عن النبي ﷺ حديث طويل^(٤)، يقول ﷺ فيه: قال لي الله ﷻ:
 ونصرتك بالرَّعب الَّذي لم أنصر به أحداً قبلك^(٥) .
 وقرأ ابن عامر والكسائي ويعقوب: «الرُّعْبُ» بضمّتين على الأصل في كلِّ
 القرآن^(٦) .

﴿بِمَا اشْرَكُوا بِاللَّهِ﴾: بسبب إشراكهم به .
 ﴿مَا لَمْ يَنْزَلْ بِهِ﴾: عليهم .
 ﴿سُلْطَانًا﴾: أي آلهة ليس على اشتراكها حجة ، ولم ينزل به عليهم سلطاناً ، وهو
 كقوله^(٧):

ولاترى الضبَّ بها ينجحر

وأصل السلطنة: القوّة . ومنه: السليط لقوّة اشتعاله . والسلطة لحدّة اللسان .
 ﴿وَمَا وَاهُمْ النَّارُ وَيَشْنَئُ الظَّالِمِينَ﴾^(٨): أي منوهم الظاهر ، فوضع المضمّر
 للتغليظ والتعليل .

﴿وَلَقَدْ صَدَقَكُمُ اللَّهُ وَعْدَهُ﴾: أي وعده إيّاهم بالنصر ، بشرط التقوى والصبر .
 وكان كذلك حتّى خالف الرماة ، فإنّ المشركين لما أقبلوا جعل الرماة يرشقونهم

٢. الخصال ٢٠١/، ضمن حديث ١٤ .

١. مجمع البيان، ٥١٩/١ .

٤. نفس المصدر ٤٢٥/، ضمن حديث ١ .

٣. نفس المصدر ٢٩٢/، ح ٥٦ . وله تنمة .

٦. أنوار التنزيل، ١٨٦١ .

٥. ليس في المصدر .

٧. أنوار التنزيل، ١٨٦١ .

والباقون يضربونهم بالسيف، حتّى انهزموا والمسلمين على آثارهم .

﴿ إِذْ تَحْسُبُونَهُمْ **يَاذَنِي** ﴾ : تقتلونهم ، من حسّه : إذا أبطل حسّه .

﴿ **حَتَّى إِذَا فُشِلْتُمْ** ﴾ : جبتهم ، وضعف رأيكم . أو ملتّم إلى الغنيمة ، فإنّ الحرص من

ضعف العقل .

﴿ **وَتَنَازَعْتُمْ فِي الْأَمْرِ** ﴾ : يعني : اختلاف الرماة حين انهزم المشركون ، فقال بعضهم :

فما موقفنا هنا . وقال الآخرون : لانخالف أمر الرسول . فثبت مكانه أميرهم في نفر

دون العشرة ، ونفر الباقون للنّهب . وهو المعنى بقوله :

﴿ **وَعَصَيْتُمْ مِنْ بَعْدِ مَا أَرْيَاكُمْ مَا تُحِبُّونَ** ﴾ : من الظفر والغنيمة ، وانهزام العدو .

وجواب « إذا » محذوف ، وهو « امتحنكم » .

﴿ **مِنْكُمْ مَنْ يُرِيدُ الدُّنْيَا** ﴾ : وهم التاركون المركز للغنيمة .

﴿ **وَمِنْكُمْ مَنْ يُرِيدُ الْآخِرَةَ** ﴾ : وهم الثابتون^(١) ، محافظة على أمر الرسول .

[وفي تفسير عليّ بن إبراهيم^(٢) : قوله : « حتّى إذا فُشِلْتُمْ وتنازعتم في الأمر

وعصيتم من بعد ما أراكم ما تحبّون منكم من يريد الدنيا » يعني أصحاب عبدالله بن

جبير ، الذين تركوا مراكزهم^(٣) وفرّوا^(٤) للغنيمة . قوله : « ومنكم من يريد الآخرة »

يعني عبدالله بن جبير وأصحابه الذين بقوا حتّى قُتِلوا^(٥) .

﴿ **ثُمَّ صَرَفَكُمْ عَنْهُمْ** ﴾ : ثمّ كفّكم عنهم حتّى خالف الحال ، فغلبوكم^(٦) ،

﴿ **لِيَبْتَلِيَكُمْ** ﴾ : على المصائب ، ويمتحن ثباتكم على الإيمان عندها .

﴿ **وَلَقَدْ عَفَا عَنْكُمْ** ﴾ : تفضلاً ، ولما علم من ندمكم على المخالفة .

﴿ **وَاللَّهُ ذُو فَضْلٍ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ** ﴾^(٧) : بتفضله عليهم بالعمو ، أو في الأحوال كلّها ،

سواء أديل لهم أو عليهم ، إذ الابتلاء أيضاً رحمة .

٢ . تفسير القمي ، ١٢٠/١ .

١ . أ : الثابتون .

٤ . المصدر : مزّوا .

٣ . المصدر : مركزهم .

٦ . ر : فغلبوكم .

٥ . ما بين المعقوفتين ليس في أ .

﴿ إِذْ تُصْعِدُونَ ﴾: متعلق «بصرفكم» أو «بيبتليكم» أو بمقدّر كما ذكروا .
 والإصعاد: الذهاب والإبعاد في الأرض . يقال: أصعدنا من مكة إلى المدينة .
 ﴿ وَلَا تَلْوُونَ عَلَى أَحَدٍ ﴾: لا يقف أحد لأحد، ولا ينتظره .
 ﴿ وَالرَّسُولُ يَدْعُوكُمْ ﴾: كان يقول: إليّ عباد الله، أنا رسول الله، من يكرهه الجنة .
 ﴿ فِي آخِرِيكُمْ ﴾: في ساقتمكم وجماعتكم الأخرى .
 ﴿ فَأَتَابِكُمْ غَمًّا بَعْمَ ﴾: فجازاكم الله عن فشلكم وعصيانكم غمًّا متصلاً بغمّ .
 في تفسير علي بن إبراهيم^(١): وفي رواية أبي الجارود، عن أبي جعفر عليه السلام [في قوله:
 « فأتابكم غمًّا بعم »]^(٢) فأما الغمّ الأول فالهزيمة والقتل، والغمّ الآخر فأشراف خالد بن
 الوليد عليهم .

﴿ لِكَيْلَا تَحْزَنُوا عَلَى مَا فَاتَكُمْ ﴾: من الغنيمة .

﴿ وَلَا عَلَى ﴾

﴿ مَا أَصَابَكُمْ ﴾: من قتل إخوانكم .

وقيل^(٣): «لا» مزيدة، والمعنى: لتأسفوا على ما فاتكم من الظفر والغنيمة، وعلى ما
 أصابكم في الجرح والهزيمة عقوبة لكم .

وقيل: الضمير في «أتابكم» للرسول: أي، فأساكم في الاغتمام، فاغتمّ بما نزل
 عليكم كما اغتمتم بما نزل عليه، ولم يثر بكم على عصيانكم تسلية لكم، لكيلا
 تحزنوا على ما فاتكم من النصر، ولا على ما أصابكم من الهزيمة .

﴿ وَاللَّهُ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ ﴾^(٤): عالم بأعمالكم، وبما قصدتم بها .

[وفي تفسير علي بن إبراهيم^(٤): وفي رواية أبي الجارود، عن أبي جعفر عليه السلام لكي
 لاتحزنوا على ما فاتكم من الغنيمة، ولا على ما أصابكم، يعني قتل إخوانهم . والله
 خبير بما تعملون]^(٥) .

٢ . من المصدر .

١ . تفسير القمي ، ١/١٢٠ .

٤ . نفس المصدر والموضع .

٣ . أنوار التنزيل ، ١/١٨٧ .

٥ . ما بين المعقوفين ليس في أ .

﴿ثُمَّ أَنْزَلَ عَلَيْكُم مِّن بَعْدِ الْغَمِّ أَمَنَةً نُّعَاسًا﴾: أنزل الله عليكم الأمان حتى أخذكم

النعاس .

وعن أبي طلحة^(١): غشينا النعاس في المصاف حتى كان السيف يسقط من يد أحدنا، فيأخذه ثم يسقط، فيأخذه .

والأمنة: الأمان. نُصِبَ على المفعول. و«نعاساً»، بدل منها. أو هو المفعول، و«أمنة» حال منه متقدمة. أو مفعول له. أو حال من المخاطبين، بمعنى؛ ذوي أمنة. أو على أنه جمع آمن، كجاء وبررة .

وقرئ: أمنة، بسكون الميم، كأنها المرة من الأمان .

[وفي تفسير العياشي^(٢): عن الحسين بن أبي العلاء، عن أبي عبد الله عليه السلام وذكر يوم أحد: أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم كُسرت رباعيته، وأن الناس ولّوا مصعدين في الوادي والرسول يدعوهم في أحوالهم فأتاهم غمّاً بغمّ، ثم أنزل عليهم النعاس .

فقلت: النعاس ما هو؟

قال: الهمّ، فلما استيقظوا قالوا: كفرنا. والحديث طويل، أخذت منه موضع

الحاجة] ^(٣).

﴿يَغْشَى طَائِفَةً مِّنْكُمْ﴾: أي النعاس .

وقرأ حمزة والكسائي بالتاء، ردّاً على الأمنة. والطائفة: المؤمنون حقّاً^(٤).

﴿وَطَائِفَةٌ﴾: هم المنافقون .

﴿قَدْ أَمَنَتْهُمْ أَنفُسُهُمْ﴾: أوقعتهم^(٥) أنفسهم في الهموم، أو ما بهم إلا هم أنفسهم

وطلب خلاصها،

٢. تفسير العياشي ٢٠١/١، صدر حديث ١٥٥.

٤. أنوار التنزيل، ١٨٧/١.

١. أنوار التنزيل، ١٨٧/١.

٣. ما بين المعقوفتين ليس في أ.

٥. أ: أوتتهم.

﴿ يَظُنُّونَ بِاللهِ غَيْرَ الْحَقِّ ظَنَّ الْجَاهِلِيَّةِ ﴾ : صفة أخرى « لطائفة » أو حال . أو استئناف

على وجه البيان لما قبله .

و« غير الحق » نصب على المصدر أي يظنون بالله غير الظنّ الحقّ الذي يحقّ أن

يُظَنَّ به .

و« ظنّ الجاهلية » بدل ، وهو الظنّ المختصّ بالملّة الجاهلية وأهلها .

﴿ يَقُولُونَ ﴾ : أي لرسول الله . وهو بدل من « يظنون » .

﴿ هَلْ لَنَا مِنَ الْأَمْرِ مِنْ شَيْءٍ ﴾ : ممّا أمر الله ، ووعده من النصر والظفر نصيب قطّ .

وقيل ^(١) : أخير ابن أبي بقتل بني الخزرج ، فقال ذلك .

والمعنى : إنّنا منعنا تدبير أنفسنا وتصريفها باختيارنا ، فلم يبق لنا من الأمر شيء أو

هل يزول عنّا هذا القهر ، فيكون لنا من الأمر شيء .

﴿ قُلْ إِنَّ الْأَمْرَ كُلَّهُ لِلَّهِ ﴾ : أي الغلبة الحقيقية لله وأوليائه ، فإنّ حزب الله هم الغالبون . أو

القضاء له ، يفعل ما يشاء ويحكم ما يريد . وهو اعتراض .

وقرأ أبو عمرو ويعقوب « كلّه » بالرفع ، على الابتداء ^(٢) .

﴿ يُخْفُونَ فِي أَنْفُسِهِمْ مَا لَا يُتَدَوَّنَ لَكَ ﴾ : حال ، من ضمير « يقولون » أي يقولون

مظهرين أنّهم مسترشدون طالبون للنصر ، مبطنين الإنكار والتكذيب .

﴿ يَقُولُونَ ﴾ : أي في أنفسهم ، أو إذا خلا بعضهم إلى بعض . وهو بدل من « يخفون » .

أو استئناف على وجه البيان له .

﴿ لَوْ كَانَ لَنَا مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ ﴾ : كما وعد محمد ﷺ وزعم متوصلاً أنّ الأمر كلّه لله

تعالى ولأوليائه . أو لو كان لنا اختيار وتدبير لم نبرح ، كما كان ابن أبي وغيره .

﴿ مَا قُتِلْنَا هَاهُنَا ﴾ : لما غلبنا ، ولما قُتِلَ من قُتِلَ منّا في هذه المعركة .

﴿ قُلْ لَوْ كُنْتُمْ فِي بُيُوتِكُمْ لَبَرَزَ الَّذِينَ كُتِبَ عَلَيْهِمُ الْقَتْلُ إِلَى مَضَاجِعِهِمْ ﴾ : أي لخرج

الَّذِينَ قَدَّرَ اللَّهُ عَلَيْهِمُ الْقِتْلَ وَكُتِبَ فِي اللُّوْحِ الْمَحْفُوظِ إِلَى مِصْرَاعِهِمْ، وَلَمْ يَنْفَعِ الْإِقَامَةَ بِالْمَدِينَةِ، وَلَمْ يَنْجُ مِنْهُ أَحَدٌ، فَإِنَّهُ قَدَّرَ الْأُمُورَ وَدَبَّرَهَا فِي سَابِقِ قَضَائِهِ، لَا مَعْقَبَ لِحُكْمِهِ. ﴿وَلِيَبْتَلِيَ اللَّهُ مَا فِي صُدُورِكُمْ﴾: ليتمحن ما في صدوركم، ويظهر سرائرها من الإخلاص والنفاق. وهو علة فعل محذوف، أي وفعل ذلك ليبتلي. أو عطف على محذوف: أي لبرز لنفاذ القضاء، أو لمصالح جمّة وللابتلاء. أو على قوله: لكيلا تحزنوا.

﴿وَلِيُمَحِّصَ مَا فِي قُلُوبِكُمْ﴾: وليكشفه ويميزه، أو يخلصه عن الوسوس.

﴿وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ﴾ ﴿٣٤﴾: بخفياتها قبل إظهارها. وفيه وعد ووعيد وتنبيه على أنه غني عن الابتلاء، وإنما فعل ذلك لتمرين وإظهار حال المنافقين.

﴿إِنَّ الَّذِينَ تَوَلَّوْا مِنْكُمْ يَوْمَ الْتَمَى الْجَمْعَانَ﴾: انهزموا يوم أحد.

والجمعان: جمع المسلمين وجمع المشركين.

﴿إِنَّمَا اسْتَزَلَّهُمُ الشَّيْطَانُ﴾: حملهم على الزلة.

﴿بِبَعْضِ مَا كَسَبُوا﴾: من معصيتهم النبي ﷺ بترك المركز والحرص على الغنيمة

وغير ذلك، فمُنِعُوا التأييد وقوة القلب.

[وفي تفسير علي بن إبراهيم^(١): قوله: «إِنَّ الَّذِينَ تَوَلَّوْا مِنْكُمْ يَوْمَ الْتَمَى الْجَمْعَانَ

إِنَّمَا اسْتَزَلَّهُمُ الشَّيْطَانُ» أي خدعهم^(٢) حتى طلبوا الغنيمة. «ببعض ما كسبوا» قال: بذنوبهم.

وفي تفسير العياشي^(٣) عن زرارة وحمران ومحمد بن مسلم، عن أحدهما رضي الله عنهما في

قوله: «إِنَّمَا اسْتَزَلَّهُمُ الشَّيْطَانُ بِبَعْضِ مَا كَسَبُوا» فهو عقبه بن عثمان، وعثمان بن سعد [٤].

٢. هكذا في المصدر. وفي الأصل ور: خزلهم.

٤. ما بين المعقوفين ليس في أ.

١. تفسير القمي، ١/١٢١.

٣. تفسير العياشي، ١/٢٠١، ح ١٥٦.

عن عبدالرحمن^(١) بن كثير، عن أبي عبدالله عليه السلام [في قوله «إنما استرلهم الشيطان بيعض ما كسبوا»] ^(٢) قال: هم أصحاب العقبة.

﴿وَلَقَدْ عَفَا اللَّهُ عَنْهُمْ﴾: لتوبتهم واعتذارهم.

﴿إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ﴾: للذنوب.

﴿حَلِيمٌ﴾ ^(٣): لا يعاجل بعقوبة المذنب، كي يتوب.

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ كَفَرُوا﴾: يعني: المنافقين.

﴿وَقَالُوا لِإِخْوَانِهِمْ﴾: لأجلهم وفيهم. ومعنى إخوانتهم اتّفاقهم في النسب، أو

المذهب.

﴿إِذَا صَرُّوا فِي الْأَرْضِ﴾: إذا سافروا فيها وأبعدوا للتجارة، أو غيرها. وكان حقّه

«إذ» لقوله: «قالوا» لكنّه جاء على حكاية الحال الماضية.

﴿أَوْ كَانُوا غُرَى﴾: جمع غازٍ كعاف وعقّى.

﴿لَوْ كَانُوا عِنْدَنَا مَا مَاتُوا وَمَا قُتِلُوا﴾: مفعول «قالوا» وهو يدلّ على أنّ إخوانهم لم

يكونوا مخاطبين به.

﴿لِيَجْعَلَ اللَّهُ ذَلِكَ حَسْرَةً فِي قُلُوبِهِمْ﴾: متعلّق «بقالوا» على أنّ اللّام لام العاقبة، مثلها

في «ليكون لهم عدوّاً وحزناً». أو لا تكونوا مثلهم في النطق بذلك القول والاعتقاد،

ليجعله حسرة في قلوبهم خاصّة.

[«فذلك» إشارة إلى ما دلّ عليه قولهم من الاعتقاد.

وقيل ^(٣): إلى ما دلّ عليه النهي، أي لا تكونوا مثلهم، ليجعل الله انتفاء كونكم مثلهم

حسرة في قلوبهم] ^(٤). فإنّ مخالفتهم ومضادّتهم ^(٥) ممّا يغمّمهم.

١. نفس المصدر والموضع، ح ١٥٨.

٢. من المصدر.

٣. أنوار التنزيل، ١/١٨٩.

٤. ما بين المعقوفتين ليس في ر.

٥. أ: مضارعتهم.

﴿ وَاللَّهُ يُحْيِي وَيُمِيتُ ﴾: ردّ لقولهم، أي هو المؤثر في الحياة والممات، لا الإقامة والسفر، فإنه تعالى قد يحيي المسافرين والغازي ويميت المقيم والقاعد.

﴿ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ﴾ (٣٧): تهديد للمؤمنين على أن يماثلوهم.

وقرأ ابن كثير وحمزة والكسائي بالياء، على أنه وعيد للذين كفروا^(١).

﴿ وَلَئِن قُتِلْتُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَوْ مِتُّمْ ﴾: في سبيله.

وقرأ نافع وحمزة والكسائي بكسر الميم، من مات يمات^(٢).

﴿ لَمَغْفِرَةٌ مِنَ اللَّهِ وَرَحْمَةٌ خَيْرٌ مِمَّا يَجْمَعُونَ ﴾ (٣٨): جواب القسم. وهو ساد مسدّ

الجزاء، والمعنى: أن السفر والغزو ليس مما يجلب الموت ويقدم الأجل، وإن وقع ذلك في سبيل الله، فما تنالون من المغفرة والرحمة بالموت خير مما تجمعون من الدنيا ومنافعها لو لم تموتوا.

وفي تفسير العياشي^(٣): عن عبدالله بن المغيرة [عَمَّنْ حَدَّثَهُ، عن جابر] (٤) عن أبي

جعفر عليه السلام قال: سُئِلَ عن قول الله: ولئن قتلتم في سبيل الله أو مِتُّم.

قال: أتدري يا جابر ما سبيل الله؟

فقلت: لا والله إلا أن أسمعك منك.

قال: سبيل الله علي عليه السلام وذريته، فمن (٥) قُتِلَ في ولايته قتل في سبيل الله، ومن مات

في ولايته مات في سبيل الله.

وفي كتاب معاني الأخبار^(٦): أبي عليه السلام قال: حَدَّثَنَا سعد بن عبدالله، عن محمد بن

الحسين، عن محمد بن سنان، عن عمار بن مروان، عن المنخل، عن جابر، عن أبي

جعفر عليه السلام قال: سألته عن هذه الآية في كتاب الله تعالى: ولئن قتلتم في سبيل الله أو مِتُّم.

قال: فقال: أتدري ما سبيل الله؟

١. نفس المصدر والموضع.

٢. نفس المصدر والموضع.

٣. تفسير العياشي ٢٠٢/١، ح ١٦٢. وله ذيل.

٤. من المصدر.

٥. هكذا في المصدر. وفي النسخ: من.

٦. معاني الأخبار ١٦٧، ح ١.

قال: لا والله إلا أن أسمعك منك.

قال: سبيل الله عليّ ﷺ^(١) وذريته، من قُتل في ولايته قُتل في سبيل الله، ومن مات في ولايته مات في سبيل الله.
وقرأ حفص بالياء^(٢).

﴿وَلَيْنَ مِثْمَ أَوْ قُتِلْتُمْ﴾: على أي وجه اتفق هلاكهم.

﴿لَأَلَى اللَّهِ تُحْشَرُونَ﴾^(٣): لألى معبودكم الذي توجهتم إليه وبذلتكم مهجكم لأجله إلى غيره، لامحالة تحشرون فيوفي جزاءكم ويعظم ثوابكم.
وقرأ نافع وحمزة والكسائي: «مثم» بالكسر^(٤).

﴿فَبِمَا رَحْمَةٍ مِنَ اللَّهِ لَنْتَ لَهُمْ﴾: أي فبرحمة. و«ما» مزيدة للتأكيد. والدلالة على أن لينه لهم ما كان إلا برحمة من الله، وهو ربطه على جأشه وتوفيقه للرفق بهم، حتى اغتم لهم بعد^(٥) أن خالفوه.

﴿وَلَوْ كُنْتَ فَظًا﴾: سيء الخلق جافياً،

﴿عَلِيظَ الْقَلْبِ﴾: قاسية.

﴿لَأَنْفَضُوا مِنْ حَوْلِكَ﴾: لتفرقوا عنك، ولم يسكنوا إليك.

﴿فَاعْفُ عَنْهُمْ﴾: فيما يختص بك.

﴿وَاسْتَغْفِرْ لَهُمْ﴾: فيما لله.

وفي تفسير العياشي^(٥): عن صفوان قال: استأذنت لمحمد بن خالد على^(٦) الرضا أبي الحسن ﷺ وأخبرته أنه ليس يقول بهذا القول، وأنه قال: والله لأأريد ببلقائه إلا لأنتهي إلى قوله.

٢. أنوار التنزيل، ١٨٩/١.

١. المصدر: [هو] عليّ ﷺ.

٣. نفس المصدر والموضع.

٤. النسخ: «بعده» بدل «لهم بعد». وما أئنتهه في المتن موافق أنوار التنزيل ١٨٩/١.

٥. تفسير العياشي ٢٠٣/١، ح ١٦٣.

٦. هكذا في المصدر. وفي النسخ: عن.

فقال: أدخله . فدخل .

فقال له: جعلت فداك، أنه كان فرط منّي شيء وأسرفت على نفسي، وكان فيما يزعمون أنه كان بعينه^(١)، فقال^(٢): وأنا^(٣) أستغفر الله ممّا كان منّي، فأحبّ أن تقبل عذري وتغفر لي ما كان منّي .

فقال: نعم أقبل، إن لم أقبل كان إبطال ما يقول^(٤) هذا وأصحابه - وأشار إليّ بيده - ومصداق ما يقول الآخرون، يعني المخالفين . قال الله لنبيّه عليه وآله السلام: فبما رحمة من الله لنت لهم ولو كنت فظاً غليظ القلب لا نفّضوا من حولك فاعف عنهم واستغفر لهم وشاورهم في الأمر . ثمّ سأله عن أبيه، فأخبره أنه قد مضى، واستغفر له . **«وَشَاوِرْهُمْ فِي الْأَمْرِ»**: في أمر الحرب، إذ الكلام فيه . أو فيما يصحّ أن يشاور فيه، استظهاراً برأيهم، وتطيّباً لنفوسهم، وتمهيداً لسنة المشاورة للأمة .

وفي نهج البلاغة^(٥): قال ﷺ من استبدّ برأيه هلك، ومن شاور الرجال شاركها في عقولها .

وفيه^(٦): قال ﷺ: والاستشارة عين^(٧) الهداية، فقد خاطر من استغنى برأيه . وفي كتاب التوحيد^(٨)، بإسناده إلى أبي البخترى، عن جعفر بن محمّد، عن أبيه، عن جدّه، عن عليّ بن أبي طالب عن النبيّ ﷺ حديث طويل وفيه: لا وحدة أوحش من العجب، ولا مظاهرة أوثق من المشاورة .

وفي كتاب الخصال^(٩): عن محمّد بن آدم، عن أبيه، بإسناده قال: قال رسول الله ﷺ: يا عليّ، لا تشاورنّ جباناً فإنّه يضيق عليك المخرج، ولا تشاورنّ البخيل فإنّه

٢ . هكذا في أوالمصدر . وفي روالأصل: فقأ .

٤ . ر: أقول .

٦ . نفس المصدر ٥٠٦، ضمن حكمة ٢١١ .

٨ . التوحيد ٣٧٧، ضمن حديث ٢٠ .

١ . المصدر: يعيه (بعينه - خ ل) .

٣ . هكذا في المصدر . وفي النسخ: أن .

٥ . نهج البلاغة ٥٠٠ . حكمة ١٦١ .

٧ . هكذا في المصدر . وفي النسخ: عن .

٩ . الخصال ١٠١ - ١٠٢، ح ٥٧ .

يقصر بك عن غايتك، ولا تشاورن حريصاً فإنه يزین لك شرها^(١).

وفيه^(٢)، في الحقوق المروية، عن علي بن الحسين عليه السلام وحق المستشار إن علمت له رأياً أشرت عليه، وإن لم تعلم أرشدته إلى من يعلم. وحق المشير عليك^(٣) أن لاتتهمه فيما لا يوافقك من رأيه، فإن وافقك حمدت الله.

وعن سفيان الثوري^(٤) قال: لقيت الصادق [ابن الصادق]^(٥) جعفر بن محمد عليه السلام فقلت له: يا ابن رسول الله أوصني.

فقال لي: يا سفيان، لا مروءة لكذوب^(٦) - إلى قوله -: وشاور في أمرك الذين يخشون الله.

﴿ فَإِذَا عَزَمْتَ ﴾ : فإذا وطنت نفسك على شيء بعد الشورى.

﴿ فَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ ﴾ : في إمضاء أمرك على ما هو أصلح لك، فإنه لا يعلم سواه.

وقرئ: فإذا عزمت على التكلم، أي فإذا عزمت لك على شيء وعينته لك، فتوكل علي ولا تشاور فيه^(٧) أحداً.

﴿ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَوَكِّلِينَ ﴾ ﴿٣٨﴾ : فينصرهم ويهديهم إلى الصلاح^(٨).

في تفسير العياشي^(٩): أحمد بن محمد، عن علي بن مهزيار قال: كتب إلي أبو جعفر عليه السلام أن سل فلاناً أن يشير عليّ ويتخير لنفسه، فهو يعلم ما يجوز في بلده، وكيف يعامل السلاطين، فإن المشورة مباركة، قال الله لنبيه عليه السلام في محكم كتابه: « فاعف عنهم واستغفر لهم وشاورهم في الأمر فإذا عزم فتوكل على الله إن الله يحب المتوكلين ». فإن كان ما يقول ممّا يجوز كنت أصوب رأيه^(١٠)، وإن كان غير ذلك

١. هكذا في المصدر. وفي النسخ: ثرها. ٢. نفس المصدر ٥١٠، ضمن حديث ١.

٣. هكذا في المصدر. وفي النسخ: «المستشير» بدل «المشير عليك».

٤. نفس المصدر ١٦٩، ضمن حديث ٢٢٢. ٥. من المصدر.

٦. هكذا في المصدر. وفي النسخ: للكذوب. ٧. أنوار التنزيل، ١٨٩/١.

٨. ما بين المعقوفتين ليس في أ. ٩. تفسير العياشي ٢٠٤/١ - ٢٠٥، ح ١٤٧.

١٠. هكذا في المصدر. وفي النسخ: لرأيه.

رجوت أن أضعه على الطريق الواضح - إن شاء الله - « وشاورهم في الأمر » قال: يعني الاستخارة.

﴿ إِنْ يَنْصُرْكُمُ اللَّهُ فَلَا غَالِبَ لَكُمْ ﴾: فلا أحد يغلبكم .

﴿ وَإِنْ يَخْذُلْكُمْ ﴾: كما خذلكم يوم أحد .

﴿ فَمَنْ ذَا الَّذِي يَنْصُرُكُمْ مِنْ بَعْدِهِ ﴾: من بعد خذلانه، أو من بعد الله، بمعنى: إذا جاوز تموه فلا ناصر لكم. وهذا تنبيه على المقتضي للتوكل. وتحريض على ما يستحق به النصر من الله. وتحذير عما يستجلب بخذلانه.

وفي كتاب التوحيد^(١): بإسناده إلى عبد الله بن الفضل الهاشمي، عن أبي عبد الله عليه السلام حديث طويل، يقول فيه: فقلت: قوله ﷺ: « ما توفيقى إلا بالله » وقوله ﷺ: « إن ينصركم الله فلا غالب لكم وإن يخذلكم فمن ذا الذي ينصركم من بعده ».

فقال: إذا فعل العبد ما أمره الله ﷻ به من الطاعة كان فعله وفقاً لأمر الله ﷻ وسمي العبد به موقفاً، وإذا أراد العبد أن يدخل^(٢) في شيء من معاصي الله فحال الله تبارك وتعالى بينه وبين تلك المعصية فتركها كان تركه لها^(٣) بتوفيق الله تعالى ذكره ومتى خلى بينه وبين المعصية فلم يحل بينه وبينها حتى يرتكبها فقد خذله ولم ينصره ولم يوفقه.

﴿ وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ ﴾ ﴿٣٥﴾: فليخصوه بالتوكل عليه، لما علموا أن لا ناصر

سواه وأمنوا به.

﴿ وَمَا كَانَ لِنَبِيِّ أَنْ يَقُلَّ ﴾: وما صحّ لنبي أن يخون في الغنائم، فإن النبوة تنافي

الخيانة.

يقال: غلّ شيئاً من المغنم، يغلّ غلولاً، وأغلّ إغلالاً، إذا أخذه في خفية.

والمراد منه براءة الرسول ﷺ عما اتهم به.

١. التوحيد ٢٤٢. ذيل حديث ١. ٢. أ: « لن يدخل » بدل « أن يدخل ».

٣. هكذا في المصدر. وفي النسخ: « تركها » بدل « تركه لها ».

وقرأ نافع وابن عامر وحمزة والكسائي ويعقوب: «أَنْ يُغَلَّ» على البناء للمفعول، والمعنى: وما صحَّ له أن يوجد غللاً، أو أن يُنسب إلى الغلول^(١).

في تفسير علي بن إبراهيم^(٢): «أَنْ سبب نزولها أَنَّهُ كَانَ فِي الْغَنِيمَةِ الَّتِي أَصَابُهَا يَوْمَ بَدْرٍ قَطِيفَةٌ حَمْرَاءُ، فَفَقَدْتُ، فَقَالَ رَجُلٌ مِنْ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ: مَا لَنَا لَانِرَى الْقَطِيفَةَ، لِأَطْرُنْ إِلَّا أَنْ رَسُولَ اللَّهِ أَخَذَهَا. فَأَنْزَلَ اللَّهُ فِي ذَلِكَ: «وَمَا كَانَ لِنَبِيِّ أَنْ يَغْلَ» الآية، فجاء رجل إلى رسول الله ﷺ فقال: إِنْ فَلَانًا غَلَّ قَطِيفَةً فَأَخْبَأَهَا^(٣) هنالك. فأمر رسول الله ﷺ بحفر ذلك الموضع، فأخرج القطيفة.

«وَمَنْ يَغْلُلْ يَأْتِ بِمَا غَلَّ يَوْمَ الْقِيَامَةِ»: أي يأتي بما غلَّ من النار يوم القيامة، أي يجعل ما غلَّ في النار ويكفُّ بأن يخرجها منها^(٤)؛ كما رواه علي بن إبراهيم في تفسيره^(٥): عن أبي الجارود، عن أبي جعفر عليه السلام في قوله: «وَمَا كَانَ لِنَبِيِّ أَنْ يَغْلَ» قال: فصدق^(٦) الله، لم يكن الله ليجعل نبياً غاللاً، ومن يغلل يأت بما غلَّ يوم القيامة، ومن غلَّ شيئاً رآه يوم القيامة في النار، ثم يكفُّ أن يدخل إليه فيخرجه من النار.

وفي أمالي الصدوق عليه السلام^(٧): بإسناده إلى الصادق عليه السلام حديث طويل، يقول فيه: إنَّ رضا الناس لا يُملك وألسنتهم لا تُضبط، ألم ينسبوه^(٨) يوم بدر إلى أَنَّهُ أَخَذَ لِنَفْسِهِ مِنَ الْمَغْنَمِ قَطِيفَةَ حَمْرَاءَ، حَتَّى أَظْهَرَهُ اللَّهُ عَلَى الْقَطِيفَةِ، وَبَرَأَ نَبِيَّهُ ﷺ مِنَ الْخِيَانَةِ وَأَنْزَلَ بِذَلِكَ فِي كِتَابِهِ: وَمَا كَانَ لِنَبِيِّ أَنْ يَغْلَ وَمَنْ يَغْلُلْ يَأْتِ بِمَا غَلَّ يَوْمَ الْقِيَامَةِ.

«ثُمَّ تُوَفِّي كُلُّ نَفْسٍ مَا كَسَبَتْ»: تعطى جزاء ما كسبت وافيأً. وكان الظاهر أن يقال: ثم توفى ما كسبت، لكنَّه عممَّ الحكم ليكون كالبرهان على المقصود والمبالغة فيه، فإنَّه

١. أنوار التنزيل، ١٩٠/١. ٢. تفسير القمي، ١٢٦١-١٢٧.

٣. هكذا في المصدر. وفي النسخ: فأحضرها.

٤. وقيل يحمل على عنقه أو يأت بما احتمله من وباله وإثمه.

٥. نفس المصدر ١٢٢/١.

٦. المصدر: «ومن يغلل يأت بما غلَّ يوم القيامة. وصدق» بدل «قال فصدق».

٧. أمالي الصدوق ٩١-٩٢، ضمن حديث ٣. ٨. أ: بينوه.

إذا كان كاسباً مجزئاً بعمله، فالغالب مع عظم جرمه أولى .

﴿ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ ﴾ (٣٣) : فلا ينقص ثواب مطيعهم، ولا يزداد عقاب عاصيهم .

﴿ أَفَمَنْ أَتَّبَعَ رِضْوَانُ اللَّهِ ﴾ : بالطاعة، إنكار للتسوية،

﴿ كَمَنْ بَاءَ ﴾ : رجع .

﴿ يَسْخَطُ مِنَ اللَّهِ ﴾ : سبب المعاصي .

﴿ وَمَأْوَاهُ جَهَنَّمُ وَيُسَّ الْمَصِيرُ ﴾ (٣٤) : والفرق بينه وبين المرجع أن المصير يجب أن

يخالف الحالة الأولى ولا كذلك المرجع .

﴿ هُمْ دَرَجَاتٌ عِنْدَ اللَّهِ ﴾ : قيل (١) : شبهوا بالدرجات لما بينهم من التفاوت في الثواب

والعقاب، أو هم ذوو درجات .

وقيل : يحتمل أن يكون تشبههم بالدرجات في أنهم وسائل الصعود إلى الله،

والهبوط من قربه إلى أسفل السافلين .

ولا يخفى ما في هذه التوجيهات من التكلف، والصواب أن ضميرهم راجع إلى

« من أتبع » والمراد منهم الأئمة، وهم درجات عند الله لمن أتبعهم من المؤمنين،

وأسباب لرفعتهم عند الله .

وفي تفسير العياشي (٢) : عن عمار بن مروان (٣) قال : سألت أبا عبد الله عليه السلام عن قول

الله : « أفمن أتبع رضوان الله كمن باء بسخط من الله ومأواه جهنم وبئس المصير » .

فقال : الذين أتبعوا رضوان الله (٤) هم الأئمة، وهم (٥) والله [يا عمار] (٦) درجات عند

الله للمؤمنين، وبولايتهم (٧) ومعرفتهم إيانا يضاعف الله لهم أعمالهم (٨) ويرفع الله

١. أنوار التنزيل، ١٩٠/١ .

٢. تفسير العياشي ٢٠٥/١، ح ١٤٩ .

٣. الأصل وأ : عمران بن مروان . وفي ر : « عمران » . وما أثبتناه في المتن موافق المصدر . والظاهر أن الراوي هو « عمار بن مروان اليشكري مولا هم الخزاز الكوفي » . انظر : تفحيح المقال ٣١٨/٢، رقم ٨٥٩٢ .

٤. « الذين أتبعوا رضوان الله » ليس في المصدر . ٥. « وهم » ليس في المصدر .

٦. من المصدر . ٧. المصدر : وبمالاتهم .

٨. المصدر : « وهم والله يا عمار ! درجات للمؤمنين عند الله . وبمالاتهم ومعرفتهم إيانا يضاعف الله

[لهم^(١)] الدرجات العلى . وأما قوله ياعَمَار : كمن بآء بسخط من الله - إلى [قوله^(٢)] - المصير ، فهم والله الَّذِينَ جحدوا حقَّ عليّ بن أبي طالب وحقَّ الأئمة من أهل البيت ، فباؤوا بذلك بسخط^(٣) من الله .

عن أبي الحسن الرضا عليه السلام^(٤) أنه ذكر قول الله : «هم درجات عند الله» قال الدرجات^(٥) ما بين السماء والأرض .

وفي أصول الكافي^(٦) : عليّ بن محمّد ، عن سهل بن زياد ، عن ابن محبوب ، عن هشام [بن سالم]^(٧) عن عمّار الساباطيّ قال : سألت أبا عبد الله عليه السلام عن قول الله تعالى هذه الآية^(٨) .

فقال : الَّذِينَ اتَّبَعُوا رضوان الله هم الأئمة ، وهم والله ياعَمَار درجات للمؤمنين ، وبولايتهم ومعرفتهم إِيَانَا يضاعف الله لهم أعمالهم ، ويرفع الله^(٩) لهم^(١٠) الدرجات العلى .

وفي تفسير عليّ بن إبراهيم^(١١) : حَدَّثَنَا أحمد بن محمّد ، عن المعلّى بن محمّد ، عن عليّ بن محمّد ، عن بكر بن صالح ، عن جعفر بن يحيى ، عن عليّ بن النضر ، عن أبي عبد الله عليه السلام حديث طويل ، يذكر فيه لقمان ووعظه لابنه ، وفيه : من اتَّبَعَ أمره استوجب

⇒ للمؤمنين حسناتهم « بدل « وهم والله ياعَمَار ! درجات عند الله للمؤمنين . وبولايتهم ومعرفتهم إِيَانَا يضاعف الله لهم أعمالهم » .

١ . من المصدر .

٢ . من المصدر .

٣ . المصدر : «لذلك سخطاً» بدل «بذلك بسخط» .

٤ . نفس المصدر والموضع ، ح ١٥٠ .

٥ . المصدر : الدرجة .

٦ . الكافي ٤٣٠/١ ، ح ٨٤ .

٧ . من المصدر .

٨ . ذكر في المصدر نفس الآية بطولها بدل « عن هذه الآية » .

٩ . المصدر : [الله] .

١٠ . ليس في المصدر .

١١ . تفسير القمي ١٦٥/٢ . والسند المذكور هنا هو في المصدر سند لحديث آخر (ص ١٦١ - ١٦٢) . فراجع .

وسند هذا الحديث ههنا ، هكذا : حَدَّثَنِي أَبِي ، عن القاسم بن محمّد ، عن سليمان بن داود المقرئ ، عن

حمّاد ، قال : سألت أبا عبد الله عليه السلام عن لقمان وحكمته التي ذكرها الله تعالى فقال ، الخ .

جنته ومرضاته، ومن لم يتبع رضوان الله فقد هان عليه سخطه^(١)، نعوذ بالله من سخط الله.

﴿وَاللَّهُ بِصَيْرٍ بِمَا يَعْمَلُونَ﴾^(٢): عالم بأعمالهم، فيجازيهم على حسبها.

﴿لَقَدْ مَنَّ اللَّهُ﴾: أنعم الله. واللام موطنه للقسم.

وقرئ بـ «من» الجارة، على أنه خبر مبتدأ محذوف، أي منه، أو بعته^(٣).

﴿عَلَى الْمُؤْمِنِينَ﴾: على الذين آمنوا مع الرسول. وتخصيصهم - مع أن نعمة البعثة

عامة - لزيادة انتفاعهم بها.

﴿إِذْ بَعَثَ فِيهِمْ رَسُولًا مِنْ أَنْفُسِهِمْ﴾: من نسبهم، أو من صنفهم، عربياً مثلهم،

ليفهموا كلامه بسهولة، ويكونوا واقفين على حاله في الصدق والأمانة، مفتخرين به.

وقرئ: «من أنفسهم» أي من أشرفهم، لأنه ﷺ كان من أشرف قبائل العرب

وبطونهم^(٣).

﴿يَتْلُو عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ﴾: أي القرآن، بعد ما كانوا جهلاً لم يسمعوا الوحي.

﴿وَيُزَكِّيهِمْ﴾: ويظهرهم من دنس الطبايع، وسوء العقائد والأعمال.

﴿وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ﴾: القرآن والسنة.

﴿وَأَنْ كَانُوا مِنْ قَبْلُ لَفِي ضَلَالٍ مُبِينٍ﴾^(٤): «إن» هي المخففة. واللام هي الفارقة،

والمعنى: وإن الشأن كانوا من قبل بعثة الرسول في ضلال ظاهر.

﴿أَوْ لَمَّا أَصَابَتْكُمْ مُصِيبَةٌ قَدْ أَصَبْتُمْ مِثْلَيْهَا﴾: الهمزة للتقرير والتفريع. والواو عاطفة

للجملة على ما سبق من قصة أحد، أو على محذوف، أي فعلتم كذا وقتلتم كذا.

«لما» وهو ظرفه المضاف إلى «أصابتكم» أي حين أصابتكم مصيبة، وهي قتل

سبعين منكم يوم أحد، والحال أنكم نلتم ضعفها يوم بدر من قتل سبعين وأسر سبعين.

﴿قُلْتُمْ أَمَىٰ هَذَا﴾: أي من أين أصابنا هذا؟ وقد وعدنا الله النصر.

١. النسخ: لسخطه.

٢. أنوار التنزيل، ١٩٠/١.

٣. نفس المصدر والموضع.

وفي تفسير العياشي^(١): محمد بن أبي حمزة، عمّن ذكره، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: كان المسلمون قد أصابوا بدر مائة وأربعين رجلاً، قتلوا سبعين رجلاً وأسروا سبعين، فلَمَّا كان يوم أحد أُصيب من المسلمين سبعون رجلاً، قال: فاغتموا لذلك فأنزل الله تبارك وتعالى أولمَّا (الآية)^(٣).

﴿قُلْ هُوَ مِنْ عِنْدِ أَنْفُسِكُمْ﴾: باختياركم الفداء يوم بدر، كذا عن أمير المؤمنين عليه السلام، رواه في مجمع البيان^(٤).

وفي تفسير علي بن إبراهيم: أن يوم بدر قُتِل من قریش سبعون وأسر منهم سبعون، وكان الحكم في الأسارى يوم بدر^(٥) القتل، فقامت الأنصار [إلى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم]^(٦) فقالوا: يا رسول الله، هبهم لنا ولا تقتلهم حتى نفاديهم.

فنزل جبرائيل عليه السلام فقال: إن الله قد أباح لهم^(٧) الفداء أن يأخذوا من هؤلاء القوم ويطلقوهم على أن يستشهد منهم في عام قابل بقدر من يأخذون^(٨) منه الفداء^(٩). فأخبرهم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بهذا الشرط.

فقالوا: قد رضينا به، نأخذ العام الفداء عن هؤلاء وننقوي به، ويُقتل منّا في عام قابل بعدد من^(١٠) نأخذ منهم^(١١) الفداء، وندخل الجنة. فأخذوا منهم الفداء وأطلقوهم.

فلَمَّا كان يوم أحد^(١٢) قتل من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم سبعون، فقالوا: يا رسول الله،

١. تفسير العياشي ٢٠٥/١، ح ١٥١.

٢. يوجد في المصدر بعد هذه العبارة: في قول الله: «أو لَمَّا أصابتكم مصيبة قد أصبتم مثليها».

٣. ذكر في المصدر الآية بدل «الآية».

٤. بل في أنوار التنزيل، ١/١٩١.

٥. من المصدر.

٦. «يوم بدر» ليس في المصدر.

٧. المصدر: يأخذوا.

٨. أ: لكم.

٩. يوجد في المصدر بعد هذه الكلمة: من هؤلاء. ١٠. المصدر: ما.

١١. هكذا في المصدر. وفي النسخ: منه.

١٢. المصدر: «فلَمَّا كان في هذا اليوم وهو يوم أحد» بدل «فلَمَّا كان يوم أحد».

ما هذا الذي أصابنا وقد كنت تعدنا النصر؟^(١) فأنزل الله: «أولمَّا أصابتكم - الآية^(٢) - قل هو من عند أنفسكم» بما اشترطتم يوم بدر.

قال البيضاوي^(٣): أي ممَّا قد اقترفته أنفسكم من مخالفة الأمر بترك المركز، فإنَّ الوعد كان مشروطاً بالثبات والمطاوعة، أو اختيار الخروج من المدينة.

والأول مخالف للنص، والثاني لعدم الرد على اختيار الرسول ﷺ.

﴿إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾^(٤): فيقدر على النصر ومنعه، وعلى أن يصيب بكم ويصيب منكم.

﴿وَمَا أَصَابَكُمْ﴾: من القتل.

﴿يَوْمَ اتَّخِذُ الْجَمْعَانَ﴾: يوم أحد. والجمعان: جمع المسلمين وجمع المشركين.

﴿فَيَاذَنِ اللَّهُ﴾: فهو كائن بتخلية الكفار. وسماها إذناً مجازاً مرسلأً، لأنها من لوازمه،

ليني بما شرطتم يوم بدر حين اختياركم.

﴿وَلْيَعْلَمَ الْمُؤْمِنِينَ﴾^(٥) ﴿وَلْيَعْلَمَ الَّذِينَ نَافَقُوا﴾: وليتميز المؤمنون والمنافقون،

فيظهر إيمان هؤلاء بالصبر، ونفاق هؤلاء بإظهار طلب وعد النصر والإعراض عن الاشتراط. وفي إيراد أحد المفعولين ما يدل على الحدوث دون الآخر، مدح للمؤمنين بالثبات على الإيمان، والمنافقين بعدمه.

﴿وَقِيلَ لَهُمْ﴾: عطف على «نافقوا» داخل في الصلة، أو لكلام مبتدأ.

﴿تَعَالَوْا قَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَوْ ادْفَعُوا﴾: تقسيم للأمر عليهم، وتخيير بين أن يقاتلوا

للآخرة أو للدفع عن الأنفس والأموال. أو معناه: قاتلوا الكفرة. أو ادفعوهم بتكثير سواد المجاهدين، فإن كثرة السواد ممَّا يروِّع العدو ويكسر منه.

﴿قَالُوا لَوْ نَعْلَمُ قِتَالًا لَاتَّبِعْنَاكُمْ﴾: أي لو نعلم ما يصح أن يسمي قتالاً لاتبعناكم فيه،

١. المصدر: بالنصر.

٢. المصدر: «مصيبة قد أصبتم مثلها قلتم أتى هذا» بدل «الآية».

٣. أنوار التنزيل، ١٩١/٨.

لكن ما أنتم عليه ليس بقتال بل إلقاء بالأنفس إلى التهلكة . أو لو نحسن قتالاً لا تتبعناكم ، قالوا ذلك دغلاً واستهزاء .

﴿ هُمْ لِلْكَفْرِ يَوْمِيذٌ ﴾ : أي يوم إذ قالوا ذلك . أو يوم إذ قام القتال وأحسوا به .

﴿ أَقْرَبُ مِنْهُمْ لِلْإِيمَانِ ﴾ : قيل ^(١) : لانخزالهم وكلامهم هذا ، فإنهما أول أمارات ظهرت منهم مؤذنة بكفرهم .

وقيل : هم لأهل الكفر أقرب نصره منهم لأهل الإيمان ، إذ كان انخزالهم ومقالهم تقوية للمشركين وتخذيلاً ^(٢) للمؤمنين .

والأولى ، الحمل على ما يشمل المعنيين ، أي هم لتقوية الكفر ، أي كفرهم وكفر من شاركهم فيه أقرب منهم لتقوية الإيمان ، لأن ما ظهر منهم يدل على كفرهم وتقوية للكافرين وتخذيلاً للمؤمنين .

﴿ يَقُولُونَ بِأَفْوَاهِهِمْ مَا لَيْسَ فِي قُلُوبِهِمْ ﴾ : يظهرون خلاف ما يضمرونه . وإضافة القول إلى « أفواههم » تأكيد .

﴿ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا يَكْتُمُونَ ﴾ ^(٣) : من النفاق ، ما يخلو به بعضهم إلى بعض ، فإنه يعلمه مفضلاً بعلم واجب ، وأنتم تعلمونه مجملاً بأمارات .

في مصباح الشريعة ^(٣) : عن الصادق عليه السلام في كلام له : ومن ضعف يقينه تعلق بالأسباب ورخص لنفسه بذلك ، واتبع العادات وأقاويل الناس بغير حقيقة ، والسعي في أمور الدنيا وجمعها وإمسакها ، يقر باللسان ؛ أنه لا مانع ولا معطي إلا الله ، وأن العبد لا يصيب إلا ما رزق وقسم له ، والجهد لا يزيد في الرزق ، ويكسر ذلك بفعله وقلبه ، قال الله تعالى : يقولون بأفواههم ما ليس في قلوبهم والله أعلم بما يكتمون .

﴿ الَّذِينَ قَالُوا ﴾ : مرفوع ، بدل من واو « يكتمون » . أو منصوب على الذم ، أو الوصف للذين نافقوا . أو مجرور ، بدل من الضمير في « بأفواههم » أو « قلوبهم » .

٢ . المصدر : تخزيلاً .

١ . نفس المصدر والموضع .

٣ . شرح فارسي لمصباح الشريعة ، ١٨٨/٢ - ١٨٩ .

﴿لَا إِخْوَانِهِمْ﴾: لأجلهم . يريد من قُتِلَ بأحد من أقاربهم ، أو من جنسهم .

﴿وَقَعَدُوا﴾: حال مقدّر بقد ، أي قالوا قاعدين عن القتال .

﴿لَوْ أَطَاعُونَا﴾: في القعود .

﴿مَا قُتِلُوا﴾: كما لم تُقتل .

وقرأ هشام : ما قتلوا ، بالتشديد^(١) .

﴿قُلْ فَادْرؤُوا عَنِّي أَنفُسِكُمُ الْمَوْتِ إِن كُنتُمْ صَادِقِينَ﴾^(٢) : في أنكم تقدرّون على دفع

القتل وأسبابه ممّن كُتِبَ عليه ، فادفعوا عن أنفسكم الموت وأسبابه ، فإنّه أحرى بكم .

والمعنى : أنّ القعود غير مغن ، فإنّ أسباب الموت كثيرة ، كما أنّ القتال يكون سبباً

للهلاك والقعود سبباً للنجاة ، قد يكون الأمر بالعكس ، فإنّه قد يدفع بالقتال العدو

فينجو ، وبالقعود يصير العدو جريئاً فيغلب عليه فيهلك .

﴿وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْواتًا﴾^(٣) : في مجمع البيان^(٤) : قيل : نزلت في

شهداء بدر ، كانوا أربعة عشر رجلاً ، ثمانية من الأنصار وستة من المهاجرين .

وقيل : نزلت في شهداء أحد ، وكانوا سبعين رجلاً ، أربعة من المهاجرين ، حمزة بن

عبدالمطلب ومصعب بن عمير وعثمان بن شماس وعبدالله بن جحش ، وسائرهم من

الأنصار .

قال الباقر عليه السلام وكثير من المفسرين : إنما تناول قتلى بدر واحد معاً انتهى .

والخطاب لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أو لكل أحد .

وقرأ هشام بالتاء ، كالباقين . وبالياء ، على إسناده إلى ضمير رسول الله ، أو من

١ . أنوار التنزيل ١٩١/١ .

٢ . ورد في حاشية الأصل عند تفسير هذه الآية هكذا : قال الفاضل الكاشي في تفسيره : والآية «تشمّل كل من قتل في سبيل [الله] سواء كان قتله بالجهاد الأصغر وبذل النفس طلباً لرضا الله أو بالجهاد الأكبر وكسر النفس وقمع الهوى بالرياضة» . [تفسير الصافي ٣٨٧/١] وفي شمول القتال لقمع هوى النفس نظر وإن لم يكن في إطلاق الجهاد على جهاد النفس حقيقة نظر ، فتأمل ، منه سلمه الله .

٣ . مجمع البيان ، ٥٣٥/١ .

يحسب. أو إلى الذين قتلوا. والمفعول الأول محذوف، لأنه في الأصل مبتدأ جائز الحذف عند القرينة^(١).

وقرأ ابن عامر: «قتلوا» بالشديد، لكثرة المقتولين^(٢).

﴿بَلْ أَحْيَاءٌ﴾: أي بل هم أحياء.

وقرئ بالنصب، أي بل أحسبهم أحياء^(٣).

﴿عِنْدَ رَبِّهِمْ﴾: ذوو زلفى منه.

وفي تفسير العياشي^(٤): عن جابر، عن أبي جعفر عليه السلام قال: أتى رجل رسول الله صلى الله عليه وآله

فقال: إنني راغب نشيط في الجهاد.

قال: فجاهد في سبيل الله، فإنك إن قُتلت كنت حياً عند الله تُرزق، وإن مت فقد وقع

أجرك على الله، وإن رجعت خرجت من الذنوب إلى الله، هذا تفسير «ولانحسبن

الذين قُتلوا في سبيل الله أمواتاً»، الآية.

وفي الكافي^(٥): عن الصادق عليه السلام أنه قيل له: يروون أن أرواح المؤمنين في حواصل

طيور^(٦) خضر حول العرش.

فقال: لا، المؤمن أكرم على الله من أن يجعل روحه في حوصلة^(٧) طير، ولكن في

أبدان كأبدانهم.

﴿يُزَوَّقُونَ﴾^(٨): من الجنة. وهو تأكيد لكونهم أحياء.

وفي الكافي^(٩): علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن بعض أصحابه، عن أبي حمزة، عن

عقيل الخزاعي، أن أمير المؤمنين صلوات الله عليه إذا حضر الحرب يوصي المسلمين

١. أنوار التنزيل، ١٩٢/١.

٢. نفس المصدر والموضع.

٣. نفس المصدر والموضع.

٤. تفسير العياشي ٢٠٦/١، ح ١٥٢.

٥. الكافي ٢٤٤/٣، ح ١. وفيه: «عن أبي ولاد الحنّاط عن أبي عبدالله عليه السلام قال: قلت له: جعلت فداك «بدل

«عن الصادق عليه السلام أنه قيل له».

٦. هكذا في المصدر. وفي النسخ: طير.

٧. هكذا في المصدر. وفي النسخ: حواصل.

٨. نفس المصدر ٣٧٥، مقاطع من حديث ١.

بكلمات فيقول: تعاهدوا الصلاة، إلى أن قال ﷺ: ثم أن الجهاد أشرف الأعمال بعد الإسلام، وهو قوام الدين. والأجر فيه عظيم مع العزة والمنعة، وهو الكثرة فيه الحسنات والبشرى بالجنة بعد الشهادة بالرزق غداً عند الرب والكرامة، يقول الله تعالى: «ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله» الآية.

وفي أصوله^(١): محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد بن عيسى ومحمد بن أبي عبدالله ومحمد بن الحسن^(٢)، عن سهل بن زياد جميعاً، عن الحسن بن العباس بن الجريش^(٣)، عن أبي جعفر الثاني ﷺ أن أمير المؤمنين ﷺ قال يوماً لأبي بكر: «لا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله أمواتاً بل أحياء عند ربهم يرزقون» وأشهد أن رسول الله ﷺ^(٤) مات شهيداً، والله ليأتينك، فأيقن إذا جاءك فإن الشيطان غير متخيل به، فأخذ عليّ ﷺ بيد أبي بكر فأراه النبي ﷺ.

فقال له: يا أبا بكر، آمن بعليّ وبأحد عشر من ولده، إنهم مثلي إلا النبوة، وتب إلى الله ممّا في يدك فإنه لاحق لك فيه. ثم ذهب فلم ير.

[وفي روضة الكافي^(٥): يحيى الحلبي، عن عبدالله بن مسكان، عن أبي بصير قال: قلت: جعلت فداك [أرأيت] (٦) الراذ عليّ هذا الأمر فهو كالرّادّ عليكم؟

فقال: يا أبا محمد، من ردّ عليك هذا الأمر فهو كالرّادّ على رسول الله ﷺ وعلى الله تبارك وتعالى يا أبا محمد، إن الميت على هذا الأمر شهيد.

قال: قلت: وإن مات على فراشه؟

قال: إي والله [وإن مات] (٧) على فراشه، حيّ عند ربّه يُرزق [٨].

١. نفس المصدر ٥٣٢/١، ح ١٣.

٢. هكذا في المصدر. وفي النسخ: محمد بن أبي الحسن.

٣. النسخ: «الحسن بن عباس بن الحرث». وما أثبتناه في المتن موافق المصدر. ولعله الصواب «الحريش»

بدل «الجريش». انظر: تنقيح المقال ٢٨٦/١، رقم ٢٥٩٠.

٤. المصدر: وأشهد [أن] محمداً رسول الله ﷺ. ٥. الكافي ١٤٦/٨، ح ١٢٠.

٦. من المصدر.

٧. من المصدر.

٨. ما بين المعقوفتين ليس في أ.

﴿ فَرِحِينَ بِمَا أَنَّهُمْ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ ﴾ : وهو شرف الشهادة ، والفوز بالحياة الأبدية ، والقرب من الله تعالى والتمتع بنعيم الجنة .

﴿ وَيَسْتَبْشِرُونَ ﴾ : يسرّون بالبشارة .

﴿ بِالَّذِينَ لَمْ يَلْحَقُوا بِهِمْ ﴾ : أي باخوانهم المؤمنين الذين لم يُقتلوا فيلحقوا بهم .

﴿ مِنْ خَلْفِهِمْ ﴾ : أي الذين من خلفهم ، زماناً أو رتبة .

﴿ أَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴾ (٣٧) : بدل من الذين ، والمعنى أنهم يستبشرون

بما تبين^(١) لهم من أمر الآخرة ، وحال من تركوا خلفهم من المؤمنين ، وهو أنهم إذا ماتوا أو قُتلوا كانوا أحياء حياة أبدية ، لا يكدرها خوف وقوع محذور وحزن فوات محبوب .

في روضة الكافي^(٢) : ابن محبوب ، عن الحارث بن محمد بن محمد بن النعمان^(٣) ، عن يزيد العجلي قال : سألت أبا جعفر عليه السلام عن قول الله عزّ ذكره : ويستبشرون بالذين لم يلحقوا بهم من خلفهم ألا خوف عليهم ولا هم يحزنون .

قال : هم والله شيعتنا ، حين صارت أرواحهم في الجنة واستقبلوا الكرامة من الله ﷻ علموا واستيقنوا أنهم كانوا على الحق وعلى دين الله عزّ ذكره فاستبشروا بمن لم يلحق بهم من إخوانهم من خلفهم من المؤمنين ، ألا خوف عليهم ولا هم يحزنون .

وفي تفسير علي بن إبراهيم^(٤) : قال حدّثني أبي ، عن الحسن بن محبوب ، عن أبي عبيدة الحدّاء ، عن أبي بصير ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : هم والله شيعتنا ، إذا دخلوا الجنة واستقبلوا الكرامة من الله استبشروا بمن لم يلحق بهم من إخوانهم المؤمنين في الدنيا ، ألا خوف عليهم ولا هم يحزنون .

﴿ يَسْتَبْشِرُونَ ﴾ : كرّره للتوكيد ، ولتعلّق به ما هو بيان لقوله : « ألا خوف » ويجوز أن يكون الأوّل بحال إخوانهم ، وهذا بحال أنفسهم .

٢ . الكافي ١٥٦٨ ، ح ١٤٦ .

١ . يتبين .

٣ . هكذا في المصدر . وفي النسخ : الحرث بن النعمان . وهي خطأ . انظر : تنقيح المقال ٢٤٧/١ ، رقم ٢١٣٣ .

٤ . تفسير القمي ، ١٢٧/١ .

﴿بِنِعْمَةِ مِّنَ اللَّهِ﴾: ثواباً لأعمالهم .

﴿وَفَضِّلٍ﴾: زيادة عليه ، لقوله تعالى (١): «لَلَّذِينَ أَحْسَنُوا الْحُسْنَىٰ وَزِيَادَةٌ»

وتنكيرهما للتعظيم .

﴿وَأَنَّ اللَّهَ لَا يُضِيعُ أَجْرَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ (٣٧): من جملة المستبشر به ، عطف على فضل .

وقرأ الكسائي بالكسر ، على أنه استثناء معترض دالٌّ على أن ذلك أجر لهم على

إيمانهم ، مشعر بأن من لا إيمان له أعماله محبطة وأجوره مضيعة (٢) .

﴿الَّذِينَ اسْتَجَابُوا لِرَبِّهِمْ وَالرُّسُولِ مِنْ بَعْدِ مَا أَصَابَهُمُ الْقَرْحُ﴾: صفة للمؤمنين . أو نصب

على المدح . أو مبتدأ ، خبره :

﴿لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا مِنْهُمْ وَاتَّقُوا أَجْرٌ عَظِيمٌ﴾ (٣٨): بجملة . و«من» للبيان . والمقصود من

ذكر الوصفين (٣) ، المدح والتعليل لا التقييد (٤) ، لأن المستجيبين كلهم محسنون متقون .

وفي تفسير علي بن إبراهيم (٥): «أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ لَمَّا دَخَلَ الْمَدِينَةَ مِنْ وَقْعَةِ أُحُدٍ (٦) ،

نَزَلَ عَلَيْهِ جِبْرَائِيلُ فَقَالَ: يَا مُحَمَّدُ، إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكَ أَنْ تَخْرُجَ فِي أَثَرِ الْقَوْمِ، وَلَا يَخْرُجَ مَعَكَ

إِلَّا مِنْ بَعْضِ جِرَاحَةٍ .

فأمر رسول الله ﷺ منادياً ينادي: يا معشر المهاجرين والأنصار، من كانت به

جراحة فليخرج، ومن لم يكن به جراحة فليقم . فأقبلوا يضمدون جراحاتهم

ويداؤونها، فخرجوا على ما بهم من الألم والجراح .

فلما بلغ رسول الله ﷺ حمراء (٧) الأسد، وقريش قد نزلت الروحاء قال عكرمة بن

أبي جهل والحرث بن هشام وعمرو بن العاص وخالد بن الوليد: نرجع فنغير على

٢. أنوار التنزيل ، ١٩٢/١ .

٤. أ: لا التقييد .

١. يونس / ٢٦ .

٣. ر: الواصفين .

٥. تفسير القمي ، ١٢٤/١ - ١٢٦ .

٦. المصدر: «لَمَّا دَخَلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ الْمَدِينَةَ» بدل «أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ لَمَّا دَخَلَ الْمَدِينَةَ مِنْ وَقْعَةِ أُحُدٍ» .

٧. المصدر: بحمراء .

المدينة، فقد قتلنا سراتهم وكبشهم - يعنون حمزة - فوافاهم رجل خرج من المدينة فسأله الخبر .

فقال: تركت محمداً وأصحابه بحمراء الأسد يطلبونكم جدّ الطلب .

فقال أبو سفيان: هذا النكد والبغي، فقد ظفرنا بالقوم وبغينا، والله ما أفلح قوم قط بغوا . فوافاهم ^(١) نعيم بن مسعود الأشجعي .

فقال أبو سفيان: أين تريد ؟

قال: المدينة، لأمتار ^(٢) لأهلي طعاماً .

قال: هل لك أن تمرّ بحمراء الأسد وتلقى أصحاب محمّد وتعلمهم أنّ حلفاءنا وموالينا قد وافونا من الأحابيش، حتّى يرجعوا عنّا، ولك عندي عشرة فلانص أملؤها تمرّاً وزيبياً ؟

قال: نعم . فوافني من غد ^(٣) ذلك اليوم حمراء الأسد .

فقال لأصحاب رسول الله ﷺ: أين تريدون ؟

قالوا: قريشاً .

قال: ارجعوا، فإنّ قريشاً قد اجتمعت عليهم ^(٤) حلفاؤهم ومن كان تخلف عنهم، وما أظنّ إلّا وأوائل خيلهم يطلعون ^(٥) عليكم الساعة .

فقالوا: حسبنا الله ونعم الوكيل، ما نبالي .

فنزل ^(٦) جبرئيل على رسول الله ﷺ فقال: ارجع يا محمّد، فإنّ الله قد أربع ^(٧)

قريشاً ومزوا لايلوون على شيء . فرجع ^(٨) رسول الله ﷺ إلى المدينة، وأنزل الله:

١ . أ: خوافاهم . ٢ . أور: لأسار .

٣ . هكذا في المصدر . وفي النسخ: عند .

٤ . المصدر: «قد أجمعت إليهم» بدل «قد اجتمعت عليهم» .

٥ . المصدر: «القوم قد طلوعوا» بدل «خيلهم يطلعون» .

٦ . المصدر: «ونزل» بدل «ما نبالي فنزل» . ٧ . المصدر: أربع .

٨ . المصدر: ورجع .

« الَّذِينَ اسْتَجَابُوا لِلَّهِ وَالرَّسُولِ » الآيات^(١).

[وفي تفسير فرات بن إبراهيم^(٢) الكوفي: قال: حَدَّثَنَا الْحُسَيْنُ بْنُ الْحَكَمِ مَعْنَعًا، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا فِي يَوْمِ أُحُدٍ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: «الَّذِينَ اسْتَجَابُوا لِلَّهِ وَالرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ مَا أَصَابَهُمُ الْقَرْحُ» يَعْنِي الْجِرَاحَةَ «لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا مِنْهُمْ وَاتَّقُوا أَجْرَ عَظِيمٍ» [قال: (٣) نزلت في علي بن أبي طالب رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وتسعة نفر^(٤) بعثهم رسول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ في أثر أبي سفيان حين ارتحل، فاستجابوا لله ولرسوله^(٥)] (٦).

«الَّذِينَ قَالَ لَهُمُ النَّاسُ: ﴿ قِيلَ (٧): يَعْنِي الرِّكْبَ الَّذِينَ اسْتَقْبَلُوهُمْ (٨) مِنْ عَبْدِ قَيْسٍ، أَوْ نَعِيمِ بْنِ مَسْعُودِ الْأَشْجَعِيِّ .

وفي مجمع البيان^(٩): عَنْهَا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا: أَنَّ الْمُرَادَ نَعِيمًا، وَأُطْلِقَ عَلَيْهِ النَّاسُ لِأَنَّهُ مِنْ جِنْسِهِ، كَمَا قَالَ: فَلَانَ يَرْكَبُ الْخَيْلَ، وَمَا لَهُ إِلَّا فَرَسٌ وَاحِدٌ. أَوْ لِأَنَّهُ انضَمَّ إِلَيْهِ نَاسٌ مِنَ الْمَدِينَةِ وَأَذَاعُوا كَلَامَهُ.

﴿إِنَّ النَّاسَ قَدْ جَمَعُوا لَكُمْ فَاخْشَوْهُمْ﴾: يَعْنِي أَبَا سَفْيَانَ وَأَصْحَابَهُ .

في مجمع البيان: في رواية أبي الجارود عن الباقر رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: أَنَّهَا نَزَلَتْ فِي غَزْوَةِ بَدْرِ الصَّغْرَى، وَذَلِكَ أَنَّ أَبَا سَفْيَانَ قَالَ يَوْمَ أُحُدٍ حِينَ أَرَادَ أَنْ يَنْصَرِفَ: يَا مُحَمَّدُ، مَوْعِدُ مَا بَيْنَنَا وَبَيْنَكَ مَوْسِمُ بَدْرِ الصَّغْرَى لِقَابِلِ إِنْ شِئْتَ .

فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: ذَلِكَ بَيْنَنَا وَبَيْنَكَ .

فَلَمَّا كَانَ الْعَامُ الْمُقْبِلَ، خَرَجَ أَبُو سَفْيَانَ فِي أَهْلِ مَكَّةَ حَتَّى نَزَلَ مَجْنَةَ مِنْ نَاحِيَةِ

١ . يوجد في المصدر بدل «الآيات» نص الآية: «من بعد ما أصابهم القرح للذين أحسنوا منهم واتقوا أجر

عظيم» . ٢ . تفسير فرات ٩٩، ذيل حديث .

٣ . من المصدر . ٤ . هكذا في المصدر . وفي النسخ: منهم .

٥ . المصدر: للرسول . ٦ . ما بين المعقوفتين ليس في أ .

٧ . هكذا في المصدر . وفي النسخ: استقبلتهم . ٨ . أنوار التنزيل ١٩٣/١ .

٩ . مجمع البيان ٥٤١/١ . وما في المتن مضمون عبارة المجمع .

الظهران، ثم ألقى الله عليه الرعب فبدا له في الرجوع^(١)، فلقي نعيم بن مسعود الأشجعي وقد قدم معتمراً، فقال له أبو سفيان: إنني واعدت محمداً وأصحابه أن نلتقي بموسم بدر الصغرى، وإن هذه عام جدب، ولا يصلحنا إلا عام نرعى فيه الشجر ونشرب فيه اللبن، وقد بدا لي أن لا أخرج إليها، وأكره أن يخرج محمداً ولا أخرج أنا فيزيدهم ذلك جرأة، فالحق بالمدينة فثبّطهم، ولك عندي عشرة من الإبل أضعها على يد سهيل بن عمرو.

فأتى نعيم المدينة، فوجد الناس يتجهزون لميعاد أبي سفيان، فقال لهم: بش الرأي رأيكم^(٢)، أتوكم في دياركم وقراركم فلم يفلت منكم إلا شريد، فتريدون أن تخرجوا وقد جمعوا لكم عند الموسم، فوالله لا يفلت منكم أحد. فكره أصحاب رسول الله ﷺ الخروج.

فقال رسول الله ﷺ: والذي نفسي بيده لأخرجن ولو وحدي، فأما الجبان فإنه رجع، وأما الشجاع فإنه تأهب للقتال، وقال: حسبنا الله ونعم الوكيل. فخرج رسول الله ﷺ في أصحابه حتى وافى^(٣) بدر الصغرى - وهو ماء لبني كنانة، وكانت موضع سوق لهم في الجاهلية يجتمعون إليها في كل عام ثمانية أيام - فأقام ببدر ينتظر أبا سفيان، وقد انصرف أبو سفيان من مجنة إلى^(٤) مكة، فسماهم أهل مكة: جيش السويق، ويقولون: إنما خرجتم تشربون السويق. ولم يلق رسول الله ﷺ وأصحابه أحداً من المشركين ببدر، ووافوا^(٥) السوق، وكانت لهم تجارات، فباعوا وأصابوا للدرهم^(٦) درهمين، وانصرفوا إلى المدينة سالمين غانمين.

﴿فَرَادَهُمْ إِيمَانًا﴾: الضمير المستكن للمقول، أو لمصدر «قال» أو لفاعله.

والمعنى: أنهم لم يلتفتوا إليه، ولم يضعفوا، بل ثبتت ثقتهم بالله تعالى وازداد

١. «في الرجوع» ليس في المصدر.
 ٢. هكذا في المصدر. وفي النسخ: رأيتهم.
 ٣. المصدر: وافوا.
 ٤. ليس في المصدر.
 ٥. المصدر: وافق.
 ٦. هكذا في المصدر. وفي النسخ: الدرهم.

إيمانهم، وأظهروا حمية الإسلام، وأخلصوا النية عنده.

وفيه دلالة على أن الإيمان يزيد بكثرة التأمل وتناصر الحجج، وينقص بعروض الشبه والمعارضات.

﴿ وَقَالُوا حَسْبُنَا اللَّهُ ﴾: فحسبنا وكافينا، من أحسبه: إذا كفاه. ويدل على أنه بمعنى:

المحسب، أنه لا يستفيد بالإضافة تعريفاً في قولك: هذا رجل حسبك.

﴿ وَنَعَمْ الْوَكِيلُ ﴾ (٣٧): ونعم الموكل إليه هو.

في كتاب الخصال^(١): عن الصادق جعفر بن محمد عليه السلام قال: عجبت [لمن فرغ]^(٢)

من أربع كيف لا يفرغ إلى أربع؛ عجبت لمن خاف كيف لا يفرغ إلى قوله تعالى:

« حسبنا الله ونعم الوكيل » فإني سمعت الله ﷻ يقول بعقبها^(٣): فانقلبوا بنعمة من الله

وفضل لم يمسخهم سوء، الحديث.

وفي تهذيب الأحكام^(٤): بإسناده إلى الحسن بن علي بن عبد الملك الزيات، عن

رجل، عن كرام، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: أربع لأربع؛ فواحدة للقتل والهزيمة، حسبنا

الله ونعم الوكيل، يقول الله: الَّذِينَ قَالَ لَهُمُ النَّاسُ إِنَّ النَّاسَ قَدْ جَمَعُوا لَكُمْ فَاخْشَوْهُمْ

فزادهم إيماناً وقالوا حسبنا الله ونعم الوكيل فانقلبوا بنعمة من الله وفصل لم يمسخهم

سوء، الحديث.

﴿ فَانْقَلَبُوا ﴾: فرجعوا من بدر.

﴿ بِنِعْمَةٍ مِّنَ اللَّهِ ﴾: عافية وثبات على الإيمان، وزيادة فيه.

﴿ وَفَضْلٍ ﴾: وريح في التجارة. فإنهم لما أتوا بدرأً وافوا بها سوقاً، فاتجروا وربحوا.

﴿ لَمْ يَمَسَّهُمْ سُوءٌ ﴾: من جراحة، وكيد عدو.

﴿ وَاتَّبَعُوا رِضْوَانَ اللَّهِ ﴾: بجرأتهم وخروجهم.

٢. من المصدر.

١. الخصال ٢١٨، ح ٤٣.

٣. هكذا في المصدر. وفي النسخ: «سمعت قول الله عقيبها» بدل «سمعت الله ﷻ يقول بعقبها».

٤. تهذيب الأحكام ١٧٠/٦، ح ٣٢٩.

﴿ وَاللَّهُ ذُو فَضْلٍ عَظِيمٍ ﴾ (٧٤) : قد تفضّل عليهم بالتبئيت وزيادة الإيمان، والتوفيق للمبادرة إلى الجهاد، والتصلّب في الدين، وإظهار الجرأة على العدو، وبالحفظ عن كلّ ما يسوؤهم، وإصابة النفع مع ضمان الأجر، حتّى انقلبوا بنعمة منه وفضل. وفيه تحسير وتخطئة للمتخلف، حيث حرم نفسه ما فازوا به.

وفي تفسير العياشي^(١): عن جابر، عن محمّد بن عليّ عليه السلام قال: لَمَّا وَجَّهَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أمير المؤمنين وعمّار بن ياسر إلى أهل مكّة، قالوا: بعث هذا الصبيّ ولو بعث غيره إلى أهل مكّة! وفي مكّة صناديد قريش ورجالها، والله الكفر أولى بنا^(٢) ممّا نحن فيه. فساروا وقالوا وخوفوهما بأهل مكّة، وغلظوا عليهما الأمر.

فقال عليّ عليه السلام: حسبنا الله ونعم الوكيل، ومضيا.

فلما دخلا مكّة أخبر^(٣) الله نبيّه صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بقولهم لعليّ وبقول عليّ لهم، فأنزل الله بأسمائهم في كتابه، وذلك قوله: «ألم تر إلى الَّذِينَ قال لهم الناس إنّ الناس قد جمعوا لكم فاخشوهم فزادهم إيماناً وقالوا حسبنا الله ونعم الوكيل فانقلبوا بنعمة من الله وفضل لم يمسسهم سوء واتّبعوا رضوان الله والله ذو فضل عظيم» وإنّما أنزلت: ألم تر إلى فلان وفلان لقوا عليّاً وعمّاراً فقالا: إنّ أبا سفيان وعبدالله بن عامر وأهل مكّة قد جمعوا لكم فاخشوهم، فزادهم^(٤) إيماناً وقالوا: حسبنا الله ونعم الوكيل.

[وفي شرح الآيات الباهرة^(٥): ونقل ابن مردويه - من الجمهور - عن أبي رافع^(٦) أنّ النبيّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وجّه عليّاً عليه السلام في نفر في طلب أبي سفيان، فلقيه أعرابيّ من خزاعة، فقال له: إنّ الناس قد جمعوا لكم فاخشوهم، يعني: أبا سفيان وأصحابه.

١. تفسير العياشيّ ٢٠٦/١، ح ١٥٤.

٢. هكذا في المصدر. وفي النسخ: «بنا أولى» بدل «أولى بنا».

٣. هكذا في المصدر. وفي النسخ: خبر. ٤. المصدر: وزادهم.

٥. تأويل الآيات الباهرة، ١٢٥/١.

٦. هكذا في المصدر. وفي النسخ: «ابن رافع». وهي خطأ. انظر: تنقيح المقال ٩/١، رقم ٣٨.

فقالوا: يعني علياً وأصحابه: حسبنا الله ونعم الوكيل. فنزلت هذه الآية إلى قوله: والله ذو فضل عظيم^(١).

وأقول في الجمع بين الخبر الأول وهذان الخيران: الآية نزلت أولاً على الوجه الأول كما في الخبر الأول، وجرت من الله في الوجه الثاني، وفصلت في الثاني بالتصريح بالأسماء، فأثبت في القرآن على الوجه الأول.

﴿ إِنَّمَا ذَلِكُمُ الشَّيْطَانُ ﴾: يريد به المثبِّط نعيماً، أو أبا سفيان.

و«الشیطان» خبر «ذَلِكَ»^(٢) وما بعده بيان لشيطنته. أو صفة، وما بعده خبر. ويجوز أن يكون الإشارة إلى قوله على تقدير مضاف، أي إنما ذلك قول الشيطان، أي إبليس.

﴿ يُخَوِّفُ أَوْلِيَاءَهُ ﴾: القاعدين عن الخروج مع الرسول، أو يخوفكم أوليائه الذين هم أبو سفيان وأصحابه.

﴿ فَلَا تَخَافُوهُمْ ﴾: الضمير «للناس» الثاني، على الأول. وإلى «الأولياء» على الثاني.

﴿ وَخَافُونَ ﴾: في مخالفة أمري، فجاهدوا مع رسولي.

﴿ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ﴾: فإن الإيمان يقتضي إثارة خوف الله على خوف الناس.

في أصول الكافي^(٣): بإسناده إلى الهيثم بن واقد قال: سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول: من خاف الله أخاف الله منه كل شيء ومن لم يخف الله أخافه الله من كل شيء.

وإسناده إلى أبي حمزة^(٤) قال: قال أبو عبد الله عليه السلام: من عرف الله خاف الله، ومن خاف الله سخت نفسه عن الدنيا.

وفي كتاب التوحيد^(٥): بإسناده إلى علي بن الحسين عليه السلام حديث طويل، وفيه قال عليه السلام: خرجت حتى انتهيت إلى هذا الحائط، فاتكيت عليه، فإذا رجل عليه ثوبان

١. ما بين المعقوفين ليس في أ.

٢. النسخ: ذلك.

٣. الكافي ٦٨٢، ح ٣.

٤. نفس المصدر والموضع، ح ٤.

٥. التوحيد ٣٧٤، ح ١٧.

أيضاً ينظر في وجهي، ثم قال [لي]: ^(١) يا عليّ بن الحسين ^(٢)، مالي أراك كثيراً حزينا، أعلى الدنيا حزنك؟ فرزق الله حاضر للبر والفاجر، إلى أن قال: قلت: أنا أتخوف [من] ^(٣) فتنة ابن الزبير.

فضحك، ثم قال لي: يا عليّ بن الحسين، هل رأيت أحداً خاف الله فلم ينجه؟ ^(٤) قلت: لا - إلى قوله - ثم نظرت فإذا ليس قدامي أحد.

﴿وَلَا يَحْزَنُكَ الَّذِينَ يَسَارِعُونَ فِي الْكُفْرِ﴾: يقعون فيه سريعا، حرصاً عليه، خوف أن يضرّوك ويعينوا عليك، وهم المنافقون من المتخلفين. أو قوم ارتدوا عن الإسلام. ﴿إِنَّهُمْ لَنْ يَضُرُّوا اللَّهَ شَيْئاً﴾: أي أولياءه. و«شيئاً» يحتمل المفعول والمصدر.

وقرأ نافع: «يُحْزَنُكَ» بضمّ الياء وكسر الزاء، حيث وقع، ما خلا قوله في الأنبياء ^(٥): «لا يحزنهم الفرع الأكبر» فإنه فتح الياء وضمّ الزاء فيه. والباقون كذلك في الكل ^(٦).

﴿يُرِيدُ اللَّهُ أَلَّا يَجْعَلَ لَهُمْ حِزْبًا فِي الْآخِرَةِ﴾: نصيباً من الثواب فيها. وهو يدلّ على تمادي طغيانهم وموتهم على الكفر، وأن كفرهم بلغ الغاية، حتى أراد - أرحم الراحمين أن لا يكون لهم حظّ من رحمته.

﴿وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾ ^(٧): مع الحرمان عن الثواب.

﴿إِنَّ الَّذِينَ اشْتَرَوْا الْكُفْرَ بِالْإِيمَانِ لَنْ يَضُرُّوا اللَّهَ شَيْئاً وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ ^(٨): تكرير

للتأكيد. أو تعميم للكفرة بعد تخصيص ما نافع من المتخلفين، أو ممن ارتدّ من الأعراب.

١. من المصدر وأ.

٢. يوجد في أ بعد هذه العبارة: هل رأيتك أحداً خاف الله فلم ينجه؟ قلت: لا.

٣. من المصدر.

٤. المصدر: «هل رأيت أحداً سأله فلم يعطه؟» بدل «هل رأيتك أحداً خاف الله فلم ينجه؟».

٥. هكذا في المصدر. وفي النسخ: «حيث ما وقع خلا ما في الأنبياء» بدل «حيث وقع ما خلا قوله في

٦. أنوار التنزيل، ١/١٩٤.

الأنبياء».

﴿وَلَا يَحْسَبَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّمَا نُمَلِّي لَهُمْ خَيْرٌ لِّأَنفُسِهِمْ﴾: خطاب للرسول ﷺ أو لكل

من يحسب .

و«الَّذِينَ كَفَرُوا» مفعول، و«أَنَّ» مع اسمها وخبرها^(١) بدل منه، وإنما اقتصر على مفعول واحد، لأنَّ التعويل على البدن، وهو ممَّا ينوب عن المفعولين . أو مفعول ثان على تقدير مضاف، أي ولا تحسبنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّ الإِمْلاءَ خَيْرٌ لِّأَنفُسِهِمْ، أو ولا تحسبنَّ حال الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّ الإِمْلاءَ خَيْرٌ لِّأَنفُسِهِمْ .

و«ما» مصدرية، ويحتمل الموصولة بحذف العائد، وكان حقها أن تنفصل في الخطِّ لكنها وقعت متصلة في قرآن عثمان فاتَّبع .

وقرأ ابن كثير وأبو عمرو وعاصم والكسائي ويعقوب بالياء، على أَنَّ «الَّذِينَ» فاعل وأنَّ مع ما في حيزه مفعول . وفتح سينه - في جميع القرآن - ابن عامر وعاصم وحمزة^(٢) والإِمْلاءُ: الإِمهال، وإطالة العمر .

وقيل^(٣): تخليتهم وشأنهم، من أملئ لفرسه: إذا أرخى له الطول ليرعى كيف شاء .

﴿إِنَّمَا نُمَلِّي لَهُمْ لِيَزْدَادُوا إِثْمًا﴾: استئناف بما هو العلة للحكم قبلها . و«ما» كآفة .

واللَّامُ للعاقبة، أي يكون عاقبة أمرهم ازدياد الإِثم .

وقرئ: «أثما» بالفتح، وبكسر الأولى . و«لا يحسبنَّ» بالياء، على معنى: ولا يحسبنَّ

الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّ إِمْلَاءَنَا لَهُمْ لَازِدِيادِ الإِثْمِ، بل للتوبة والدخول في الإيمان . و«إنما نملئ لهم

لهم» اعتراض، معناه: أَنَّ إِمْلَاءَنَا لَهُمْ خَيْرٌ إِنْ انْتَهَبُوا وَتَدَارَكُوا فِيهِ مَا فَرَطَ^(٤) مِنْهُمْ .

﴿وَلَهُمْ عَذَابٌ مُّهِينٌ﴾ ﴿٣٧﴾: على هذا يجوز أن يكون حالاً من الواو، أي ليزدادوا إثماً،

معداً لهم عذاب مهين .

وفي تفسير العياشي^(٥): عن محمد بن مسلم، عن أبي جعفر عليه السلام قال: قلت له:

٢. أنوار التنزيل، ١/١٩٤.

٤. نفس المصدر والموضع.

١. النسخ: اسمه وخيره .

٣. نفس المصدر والموضع.

٥. تفسير العياشي ٢٠٦١-٢٠٧، ح ١٥٥.

أخبرني عن الكافر، الموت خير له أم الحياة؟

فقال: الموت خير للمؤمن والكافر.

قلت: ولم؟

قال: لأن الله يقول: «وما عند الله خير للأبرار» ويقول: «ولا يحسبن الذين كفروا

أتمنا نملئ لهم خير لأنفسهم إنما نملئ لهم ليزدادوا إثماً ولهم عذاب مهين».

وعن يونس^(١) رفعه قال: قلت له: زوج رسول الله ﷺ ابنته فلاناً.

قال: نعم.

قلت: فكيف زوجة الأخرى؟

قال: قد فعل، فأنزل الله: ولا يحسبن الذين كفروا أتمنا نملئ لهم خير لأنفسهم - إلى -

عذاب مهين. وفي هاتين الروايتين دلالة على صحة القراءة الأولى دون الثانية وفي

الثانية دلالة على كفر الثالث.

﴿ مَا كَانَ اللَّهُ لِيُدْرِكَ الْمُؤْمِنِينَ عَلَىٰ مَا أَنْتُمْ حَتَّىٰ يَمِيزَ الْخَيْبَ مِنَ الطَّيِّبِ ﴾: قيل^(٢):

الخطاب لعامة المخلصين والمنافقين في عصره.

والمعنى: لا يترككم مختلطين لا يعرف مخلصكم من منافقكم حتى يميز المنافقين

من المخلصين^(٣) بالوحي إلى نبيه ﷺ بأحوالكم، أو بالتكاليف الشاقة التي لا يصبر

عليها ولا يدعن لها إلا الخلص المخلصون منكم، كبذل الأنفس والأموال في سبيل الله،

ليختبر [النبي به]^(٤) بواطنكم وليستدل به على عقائدكم.

وفي تفسير العياشي^(٥): عن عجلان أبي^(٦) صالح قال: سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول:

١. نفس المصدر ٢٠٧/١، ح ١٥٦.

٢. أنوار التنزيل، ١٩٤/١ - ١٩٥.

٣. المصدر: «المنافق من المخلص» بدل «المنافقين من المخلصين».

٤. من المصدر.

٥. تفسير العياشي ٢٠٧/١، ح ١٥٧.

٦. النسخ: «عجلان بن صالح». وعنوانه في جامع الرواة [٥٣٧/٢] ونقل رواية أبي يحيى الواسطي عنه، ثم

نفى البعد عن كونه «عجلان أبا صالح الواسطي». انظر: تنقيح المقال ٢٤٩/٢ - ٢٥٠، أرقام ٧٨٢٠، ٧٨٢١،

لا تمضي الأيام والليالي حتى ينادي مناد من السماء يا أهل الحق اعتزلوا، يا أهل الباطل اعتزلوا، فيُعتزل هؤلاء عن هؤلاء [ويُعتزل هؤلاء من هؤلاء].

قال: قلت: أصلحك الله، يخالط هؤلاء هؤلاء بعد ذلك النداء؟

قال: كلا [إنه^(١)] يقول في الكتاب: ما كان الله ليذر المؤمنين على ما أنتم عليه حتى يميز الخبيث من الطيب.

وفي كتاب مقتل الحسين عليه السلام لأبي مخنف^(٢): قال الضحاك بن عبدالله^(٣): مرّت بنا خيل ابن سعد لعنه الله تحرسنا، وكان^(٤) الحسين عليه السلام يقرأ: «ولا يحسبن الذين كفروا أنما نملي لهم خير لأنفسهم إنما نملي لهم ليزدادوا إثماً ولهم عذاب مهين، ما كان الله ليذر المؤمنين على ما أنتم عليه حتى يميز الخبيث من الطيب».

وقرأ حمزة والكسائي: «حتى يُميّز» من التفعيل هنا وفي الأنفال^(٥).

﴿وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُطْلِعَكُمْ عَلَى الْغَيْبِ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَجْتَبِي مِنْ رُسُلِهِ مَنْ يَشَاءُ﴾: ما كان الله ليؤتي أحدكم علم الغيب، فيطلع على ما في القلوب من كفر أو إيمان، ولكنه يجتبي لرسالته من يشاء فيوحي ويخبره ببعض المغيبات، أو ينصب ما يدلّ عليها.

﴿فَأَمِنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ﴾: بصفة الإخلاص. أو بأن تعلموه وحده مطلعاً على الغيب، وتعلموهم عباداً مجتبيين، لا يعلمون إلا ما علمهم الله، ولا يقولون إلا ما أوحى إليهم.

نقل^(٦): أن الكفرة قالوا: إن كان محمد صادقاً فليخبرنا من يؤمن منا ومن يكفر،

فنزلت.

١. من المصدر.

٢. ليس في مقتل أبي مخنف المطبوع. ولكن يوجد في سائر المقاتل؛ كمقتل المعزّم ٢٦٣.

٣. المصدر: «الضحاك بن عبدالله المشرقي». وهي أيضاً خطأ. والظاهر أنه «الضحاك بن عبدالله المشرقي» (انظر: تنقيح المقال ١٠٤/٢، رقم ٥٨٢٧؛ جامع الرواة ٤١٨/١). وإن كان هكذا فلما ذا عدّه أصحاب التراجم والرجال من أصحاب السجّاد صلوات الله عليه؟

٤. المصدر: «سمع رجل منهم» بدل «تحرسنا وكان».

٥. أنوار التنزيل، ١٩٥/١. ٦. نفس المصدر والموضع.

وعن السديّ أَنَّهُ ﷺ قَالَ: عُرِضَتْ عَلَيَّ أُمَّتِي وَأَعْلَمْتُ مِنْ يَوْمِنِ وَمَنْ يَكْفِرُ.
فَقَالَ الْمُنَافِقُونَ: إِنَّهُ يَزْعَمُ أَنَّهُ يَعْرِفُ مَنْ يَوْمِنِ بِهِ وَمَنْ يَكْفِرُ وَنَحْنُ مَعَهُ وَلَا يَعْرِفُنَا،
فَنَزَلَتْ.

﴿وَأَنْ تُوْمِنُوا﴾: حَقَّ الْإِيمَانِ.

﴿وَتَتَّقُوا﴾: النِّفَاقِ.

﴿فَلَكُمْ أَجْرٌ عَظِيمٌ﴾ (٣٥): لَا يَقْدَرُ قَدْرَهُ.

﴿وَلَا يَخْسِبَنَّ الَّذِينَ يَبْخُلُونَ بِمَا أَنَّهُمْ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ هُوَ خَيْرٌ لَّهُمْ﴾: مَنْ قَرَأَ بِالنَّاءِ قَدَّرَ
مُضَافًا، أَي لَا تَحْسِبَنَّ الَّذِينَ يَبْخُلُونَ هُوَ خَيْرٌ لَّهُمْ. وَكَذَا مَنْ قَرَأَ بِالْيَاءِ، إِنْ جَعَلَ الْفَاعِلُ
ضَمِيرَ الرَّسُولِ أَوْ مِنْ «يَحْسِبُ» وَإِنْ جَعَلَهُ الْمَوْصُولَ كَانَ الْمَفْعُولُ الْأَوَّلَ مُحذُوفًا، أَي
لَا يَحْسِبَنَّ الْبَخْلَاءُ بِخَلْهَمْ هُوَ خَيْرٌ لَّهُمْ^(١).

﴿بَلْ هُوَ﴾: أَي الْبَخْلُ.

﴿شَرٌّ لَّهُمْ﴾: لِاسْتِجْلَابِ الْعِقَابِ عَلَيْهِمْ.

﴿سَيُطَوَّقُونَ مَا بَخَلُوا بِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ﴾: بَيَانٌ لِذَلِكَ؛ أَي سَيَلْزَمُونَ وَبِالْ مَا بَخَلُوا بِهِ الْإِزَامُ
الطُّوقَ. أَوْ يُطَوَّقُونَ بِمَا بَخَلُوا بِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ.

فِي الْكَافِي^(٢): عَلِيٌّ بْنُ إِبْرَاهِيمَ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ ابْنِ أَبِي عَمِيرٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْكَانٍ،
عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ مَسْلَمٍ قَالَ: سَأَلْتُ أَبَا عَبْدِ اللَّهِ ﷺ عَنْ قَوْلِ اللَّهِ ﷻ سَيُطَوَّقُونَ مَا بَخَلُوا بِهِ
يَوْمَ الْقِيَامَةِ.

فَقَالَ: يَا مُحَمَّدُ، مَا مِنْ أَحَدٍ يَمْنَعُ مِنْ زَكَاةِ مَالِهِ شَيْئًا إِلَّا جَعَلَ اللَّهُ ﷻ ذَلِكَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ
ثَعْبَانًا مِنْ نَارٍ مَطْوَقًا فِي عُنُقِهِ يَنْهَشُ مِنْ لَحْمِهِ حَتَّى يَفْرَغَ مِنَ الْحِسَابِ.

ثُمَّ قَالَ: [وَهُوَ قَوْلُ] (٣) [اللَّهُ ﷻ]: «سَيُطَوَّقُونَ مَا بَخَلُوا بِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ» يَعْنِي: مَا بَخَلُوا
بِهِ مِنَ الزَّكَاةِ.

٢. الكافي ٥٠٢٣، ح ١.

١. نفس المصدر والموضع.

٣. من المصدر.

يونس ، عن عبدالله بن سنان^(١) ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : ما من ذي زكاة مال أو نخل أو زرع أو كرم يمنع زكاة ماله إلا قلده الله تربة أرضه ، يُطَوَّقُ بها من سبع أرضين إلى يوم القيامة .

علي بن إبراهيم ، عن أبيه^(٢) ، عن حماد بن عيسى ، عن حريز ، عن عبید بن زرارة قال : سمعت أبا عبدالله عليه السلام يقول : ما من عبد يمنع درهماً في حقّه إلا أنفق اثنين في غير حقّه ، وما من رجل يمنع حقاً من ماله إلا طوّقه الله صلى الله عليه وآله به حية من نار يوم القيامة [وهو قوله : « سيطّوقون ما بخلوا به يوم القيامة »] قال : ما بخلوا به من الزكاة .

محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد^(٣) ، عن ابن فضال ، عن علي بن عقبة ، عن أيوب بن راشد قال : سمعت أبا عبدالله عليه السلام يقول : مانع الزكاة يُطَوَّقُ بحية قرعاء تأكل^(٤) من دماغه ، وذلك قوله صلى الله عليه وآله : سيطّوقون ما بخلوا به يوم القيامة .

محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد بن عيسى^(٥) ، عن ابن مهرا ، عن ابن مسكان ، عن محمد بن مسلم قال : سألت أبا جعفر عليه السلام عن قول الله صلى الله عليه وآله : سيطّوقون ما بخلوا به يوم القيامة .

قال : ما من عبد يمنع^(٦) من زكاة ماله شيئاً إلا جعل الله له ذلك يوم القيامة ثعباناً من نار ، يُطَوَّقُ في عنقه ينهش من لحمه حتى يفرغ من الحساب ، وهو قول الله صلى الله عليه وآله : « سيطّوقون ما بخلوا به يوم القيامة » . قال : ما بخلوا به من الزكاة .

محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد^(٧) ، عن ابن فضال ، عن علي بن عقبة ، عن أيوب بن راشد قال : سمعت أبا عبدالله عليه السلام يقول مانع الزكاة يُطَوَّقُ بحية قرعاء تأكل^(٨) من دماغه ، وذلك قوله صلى الله عليه وآله : « سيطّوقون ما بخلوا به يوم القيامة » .

٢ . نفس المصدر ٥٠٤/٣ ، ح ٧ .

٤ . المصدر : وتأكل .

٦ . المصدر : منع .

٨ . المصدر : وتأكل .

١ . نفس المصدر ٥٠٣/٣ ، ح ٤ .

٣ . نفس المصدر ، ٥٠٥/٣ ، ح ١٦ .

٥ . نفس المصدر والموضع ، ح ١٠ .

٧ . نفس المصدر ٥٠٥/٣ ، ح ١٦ .

علي بن إبراهيم، عن أبيه^(١)، عن محمد بن خالد، عن خلف بن حماد، عن حريز قال: قال أبو عبدالله عليه السلام: ما من ذي مال ذهب أو فضة يمنع زكاة ماله إلا حبسه الله يوم القيامة بقاع قرقر، وسلط عليه شجاعاً أقرع يريد به وهو يحيد عنه، فإذا رأى أنه لا مخلص^(٢) له [منه]^(٣) أمكنه من يده فقمضها كما يقضم الفجل، ثم يصير طوقاً في عنقه، وذلك قول الله تعالى: «سَيُطَوَّقُونَ ما بخلوا به يوم القيامة» وما من ذي مال إبل أو غنم أو بقر يمنع زكاة ماله إلا حبسه الله يوم القيامة بقاع قرقر، يطأه كل ذات ظلف بظلفها وينهشه كل ذات ناب بنابها، وما من ذي مال نخل أو كرم أو زرع يمنع زكاتها إلا طوقه الله ربعة أرضه إلى سبع أرضين إلى يوم القيامة.

﴿وَاللّٰهُ مِيرَاثُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ﴾: وله ما فيهما مما يتوارث، فما لهؤلاء يبخلون بماله ولا ينفقونه في سبيله؟ أو أنه يرث منهم ما يمسكونه ولا ينفقونه في سبيله بهلاكهم، ويبقى عليهم الحسرة والعقوبة.

﴿وَاللّٰهُ بِمَا تَعْمَلُونَ﴾: من المنع والإعطاء.

﴿حَبِيرٌ﴾ (٥٨): فيجازيكم.

وقرأ نافع وابن عامر وعاصم وحزمة والكسائي بالثاء على الالتفات، وهو أبلغ في الوعيد^(٥).

﴿لَقَدْ سَمِعَ اللّٰهُ قَوْلَ الَّذِيْنَ قَالُوْا اِنَّ اللّٰهَ فَقِيْرٌ وَنَحْنُ اَغْنِيَاءُ﴾: قيل^(٦): قالته اليهود لما سمعوا: «من ذا الذي يقرض الله قرضاً حسناً».

وفي تفسير علي بن إبراهيم^(٧): قال: والله ما رأوا الله فيعلموا أنه فقير، ولكنهم رأوا أولياء الله فقراء فقالوا: لو كان الله غنياً لأغنى أولياءه، ففخروا على الله في الغناء.

١. نفس المصدر والموضع، ح ١٩.

٢. ر: خلف بن حماد عن علي بن عتبة.

٣. هكذا في المصدر. وفي النسخ: لا يخلص.

٤. من المصدر.

٥. أنوار التنزيل، ١٩٥/١.

٦. نفس المصدر والموضع.

٧. تفسير القمي، ١٢٧/١.

وفي كتاب المناقب لابن شهر آشوب^(١): عن الباقر عليه السلام في قوله: «لقد سمع الله قول الذين قالوا» الآية. قال: هم الذين يزعمون أن الإمام يحتاج إلى ما يحملون إليه.

﴿سَكَتُبْ مَا قَالُوا وَقَتْلَهُمُ الْأَنْبِيَاءَ بِغَيْرِ حَقٍّ﴾: أي سنكتبه في صحائف الكتبة. أو سنحفظه في علمنا لا نهمله، لأنه كلمة عظيمة، إذ هو كفر بالله أو استهزاء بالقرآن والرسول، ولذلك نظم مع قتل الأنبياء.

وفيه تنبيه على أنه ليس أول جريمة ارتكبوها، وأن من اجترأ على قتل الأنبياء، لم يستبعد منه أمثال هذا القول.

وفي أصول الكافي^(٢): عدة من أصحابنا، عن أحمد بن أبي عبدالله، عن عثمان بن عيسى، عن سماعة، عن أبي بصير، عن أبي عبدالله عليه السلام في قول الله تعالى: «ويقتلون الأنبياء بغير حق» فقال: أما والله ما قتلوهم^(٣) بأسيا فهم، ولكن كانوا أذاعوا أمرهم^(٤) وأفشوا عليهم فقتلوا.

وقرأ حمزة: «سيكتب» بالياء وضمها، وفتح التاء. و«قتلهم» بالرفع. و«يقول» بالياء^(٥).

﴿وَنَقُولُ ذُوقُوا عَذَابَ الْحَرِيقِ﴾^(٦): أي ومنتقم منهم، بأن نقول: ذوقوا العذاب المحرق. وفيه مبالغات في الوعيد.

والذوق: إدراك الطعوم. وعلى الاتساع يستعمل لإدراك سائر المحسوسات والحالات، وذكره هاهنا لأن العذاب مرتب على قولهم الناشئ عن البخل والتهالك على المال، وغالب حاجة الإنسان إليه لتحصيل المطاعم، ومعظم بخله للخوف من فقده، ولذلك كثر ذكر الأكل مع المال.

﴿ذَلِكَ﴾: إشارة إلى العذاب.

٢. الكافي ٣٧١/٢، ح ٧.

١. مناقب آل أبي طالب، ٢٠٧/٢.

٤. المصدر: سرهم.

٣. ر: قتلوا.

٥. أنوار التنزيل، ١٩٦/١.

﴿بِمَا قَدَّمْتُمْ أُيْدِيكُمْ﴾: من قتل الأنبياء، وقولهم هذا، وسائر معاصيهم، عبر بالأيدي عن الأنفس، لأن أكثر أعمالها بهن.

﴿وَأَنَّ اللَّهَ لَيْسَ بِظَلَّامٍ لِّلْعَبِيدِ﴾ ﴿٣٧﴾: عطف على «ما قدمت» وسببته للعذاب من حيث أن نفي الظلم يستلزم العدل المقتضي إثابة المحسن، ومعاقبة المسيء.

وفي نهج البلاغة^(١): قال عليه السلام: وأيم الله ما كان قوم قط في غضن نعمة من عيش فزال عنهم، إلا بذنوب اجترحوها، لأن الله ليس بظلام للعبيد.

وفيه إشكال مشهور، وهو أن نفي الظلام عن الله تعالى لا يستلزم نفي كونه ظالماً، بل يشعر بكونه كذلك، تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً.

والجواب أن جواز اتصافه تعالى بكل صفة يستلزم اتصافه بها على الكمال، خصوصاً صفة الظلم، فإنه لو اتصف بها اتصف بما هو في الرتبة الأعلى منها، لكمال قدرته وعدم المانع، فللاشعار بهذا المعنى أورد «الظلام» مكان «الظالم» والمراد نفي الظلم مطلقاً، فتأمل.

﴿الَّذِينَ قَالُوا﴾: هم كعب بن الأشرف، ومالك، وحبيي، وفنحاص، ووهب بن يهوذا.

﴿إِنَّ اللَّهَ عَهِدَ إِلَيْنَا﴾: أمرنا في التوراة، وأوصانا.

﴿أَلَّا نُؤْمِنَ لِرُسُولٍ حَتَّىٰ يَأْتِيَنَا بِقُرْبَانٍ تَأْكُلُهُ النَّارُ﴾: بأن لا نؤمن لرسول حتى يأتينا بهذه المعجزة الخاصة، التي كانت لأنبياء بني إسرائيل، وهو أن يقرب بقران فيقوم النبي ﷺ فيدعو فتنزل نار سماوية؛ أي تجلبه إلى طبعها بالإحراق.

وهذا من مفترياتهم وأباطيلهم، لأن أكل النار القربان لا يوجب الإيمان إلا لكونه معجزة، فهو وسائر المعجزات شرع في ذلك.

﴿قُلْ قَدْ جَاءَكُمْ رُسُلٌ مِّن قَبْلِي بِآيَاتِنَا وَإِلَٰهِي قُلْتُمْ فَلِمَ قَتَلْتُمُوهُمْ إِن كُمْتُمْ

١. نهج البلاغة، ٢٥٧، ضمن خطبة ١٧٨.

صَادِقِينَ ﴿٣٧٢﴾ تكذيب وإلزام، بأنَّ رسلاً قد جاؤوهم قبله، كزكرياء ويحيى، بمعجزات أخر موجبة للتصديق وبما اقترحوه فقتلوهم، ولو كان الموجب للتصديق هو الإتيان. وكان توقّفهم وامتناعهم عن الإيمان لأجله، فما لهم لم يؤمنوا بمن جاء به في معجزات أخر، واجتروا عليه؟

وفي أصول الكافي^(١): محمّد بن يحيى، عن أحمد بن محمّد، عن مروك بن عبيد^(٢) عن رج، ل، عن أبي عبدالله عليه السلام قال: لعن الله القدرية، لعن الله الخوارج، لعن الله المرجئة، لعن الله المرجئة.

قال: قلت: لعنت هؤلاء مرّة مرّة، ولعنت هؤلاء مرّتين؟

قال: إنّ هؤلاء يقولون: إنّ قتلنا مؤمنون، فدماؤنا^(٣) متلطّخة بشياهم إلى يوم القيامة، إنّ الله حكى عن قوم^(٤) في كتابه: «لن نؤمن لرسول حتّى يأتينا بقربان تأكله النار قل قد جاءكم رسل من قبلي بالبينات وبالأذي قلتم فلم قتلتموهم إن كنتم صادقين» قال: كان بين القائلين والقاتلين^(٥) خمسمائة عام، فألزمهم الله القتل برضاهم ما فعلوا.

وفي تفسير العياشي^(٦) مثل ما في أصول الكافي، إلا أنّ بعد: «إذ كنتم صادقين» قال: فكان بين الذين خوطبوا بهذا القول وبين القاتلين خمسمائة عام، فسماهم الله قاتلين برضاهم بما صنع أولئك.

عن محمّد بن هاشم^(٧)، عمّن حدّثه، عن أبي عبدالله عليه السلام قال: لمّا نزلت هذه الآية: «قل قد جاءكم رسل من قبلي بالبينات وبالأذي قلتم فلم قتلتموهم إن كنتم صادقين»

١. الكافي ٤٠٩/٢، ح ١.

٢. أ: «مروك بن عبيد». ر: «مروك بن عمير». وكلاهما خطأ. انظر: تنقيح المقال ٢١٠/٣، رقم ١١٦٦٥.

٣. هكذا في المصدر. وفي النسخ: فدماؤهم. ٤. أ: قومه.

٥. المصدر: القاتلين والقائلين. ٦. تفسير العياشي ٢٠٨/١، ح ١٦٣.

٧. نفس المصدر ٢٠٩/١، ح ١٦٤.

وقد علم أن قالوا: والله ما قتلنا ولا شهدنا. قال: وإنما قيل لهم: ابرؤوا من قتلهم، فأبوا.

عن محمد بن الأرقط^(١)، عن أبي عبدالله عليه السلام قال لي: تنزل الكوفة؟

قلت: نعم.

قال: فترون قتلة^(٢) الحسين بين أظهركم؟

قال: قلت: جعلت فداك، ما بقي منهم أحد.

قال: فإذا أنت لا ترى القاتل إلا من قتل، أو من ولي القتل، ألم تسمع إلى قول الله:

«قد جاءكم رسل من قبلي بالبينات وبالذي قلتم فلم قتلتموهم إن كنتم صادقين» فأبي

رسول قبل الذي^(٣) كان محمد عليه السلام بين أظهرهم، ولم يكن بينه وبين عيسى رسول،

إنما رضوا قتل أولئك فسموا قاتلين.

وفي الكافي^(٤): محمد بن يحيى، عن محمد بن الحسين، عن عثمان بن عيسى،

عن أبي المغراء، عن أبي عبدالله عليه السلام قال: كانت بنو إسرائيل إذا قربت القربان، تخرج

نار تأكل قربان من قبل منه، وإن الله جعل الإحرام مكان القربان.

وفي كتاب الاحتجاج^(٥) للطبرسي عليه السلام: عن موسى بن جعفر [عن أبيه]^(٦) عن آبائه،

عن الحسين بن علي عليه السلام عن أمير المؤمنين عليه السلام حديث طويل، وفيه قال عليه السلام لنبينا عليه السلام

لما أسري به: وكانت الأمم السالفة تحمل قرايينها على أعناقها إلى بيت المقدس، فمن

قبلت منه أرسلت إليه^(٧) ناراً فأكلته فرجع مسروراً، ومن لم أقبل ذلك منه رجع مثبوراً،

وقد جعلت قربان أمتك في بطون فقرائها ومساكينها، فمن قبلت ذلك منه أضعفت

ذلك له أضعافاً مضاعفة، ومن لم أقبل ذلك منه رفعت عنه^(٨) عقوبات الدنيا، وقد

١. نفس المصدر والموضع، ح ١٦٥. ٢. المصدر: قتلته.

٣. هكذا في المصدر. وفي النسخ: «فأتى رسول الله قبل الذين» بدل «فأتى رسول قبل الذي».

٤. الكافي ٣٣٥/٤، ح ١٦. ٥. الاحتجاج ٣٢٨/١-٣٢٩.

٦. من المصدر. ٧. المصدر: عليه.

٨. هكذا في المصدر وأ. وفي الأصل ور: «وقعت» بدل «رفعت عنه».

رفعت ذلك عن أمتك، وهي من الأصار التي كانت على الأمم قبلك^(١).

﴿ فَإِنْ كَذَّبُوكَ فَقَدْ كُذِّبَ رَسُولٌ مِنْ قَبْلِكَ ﴾: تسلية للنبي ﷺ في تكذيب الكفار إياه، بأنه ليس بأول مُكذَّب من الرسل.

﴿ جَاءُوا بِالْبَيِّنَاتِ ﴾: أي المعجزات الباهرات.

﴿ وَالزُّبُرِ ﴾: التي كُتِبَ فيها الحكم والزواجر.

﴿ وَالْكِتَابِ الْمُنِيرِ ﴾ (٣): الذي ينير الحق لمن اشتبه عليه، والهادي إلى الحق.

وقيل^(٢): المراد به التوراة والإنجيل [٣].

﴿ كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ ﴾: وعد ووعد، للمصدق والمكذب.

وقرئ: «ذائقة الموت» بالنصب مع التنوين، وعدمه^(٤).

وفي تفسير العياشي^(٥): عن زرارة، عن الباقر ﷺ أنه قال: قلت: فإن الله يقول^(٦):

«كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ» من قتل لم يذوق الموت^(٧).

قال: لا بد أن يرجع حتى يذوق الموت.

عن محمد بن يونس^(٨)، عن بعض أصحابنا قال: قال لي أبو جعفر ﷺ: «كُلُّ نَفْسٍ

ذائقة الموت» أو منشورة نزل بها على محمد ﷺ أنه ليس أحد من هذه الأمة إلا

وينشرون^(٩)، فأما المؤمنون فينشرون إلى قرّة عين، وأما الفجار فينشرون إلى خزي الله

إياهم.

١. المصدر: من كان من قبلك.

٢. مجمع البيان، ٥٥٠/١.

٣. ما بين المعقوفتين ليس في أ.

٤. أنوار التنزيل، ١٩٦/١.

٥. تفسير العياشي ٢١٠/١، ح ١٧٠.

٦. المصدر: قال: قال لي أبو جعفر ﷺ: بدل «عن الباقر ﷺ أنه قال: قلت: فإن الله يقول».

٧. المصدر: «لم يذوق الموت من قتل و» بدل «من قتل لم يذوق الموت». في عبارات المصدر، قائل القولين

أبو جعفر صلوات الله عليه وفي عبارات النسخ، قائل القول الأول زرارة والثاني أبو جعفر ﷺ والله العالم.

٨. هكذا في المصدر. وفي النسخ: محمد عن يونس. والحديث في نفس المصدر والموضع، رقم ١٦٩.

٩. المصدر: سينشرون.

وفي الكافي^(١): محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن الحسين بن سعيد ، عن فضالة بن أيوب ، عن أبي المغرا قال : حدّثني يعقوب الأحمر قال : دخلنا على أبي عبد الله عليه السلام نعزيه بإسماعيل ، فترحم عليه .

ثم قال : إن الله تعالى نعى إلى نبيه نفسه ، فقال^(٢) : «إِنَّكَ مَيّتٌ وَإِنَّهُمْ مَيّتُونَ» و [قال :^(٣) «كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ» .

[ثم أنشأ يحدث^(٤)] فقال : إِنَّهُ يَمُوتُ أَهْلُ الْأَرْضِ حَتَّى لَا يَبْقَى أَحَدٌ [ثم يموت أهل السماء حَتَّى لَا يَبْقَى أَحَدٌ]^(٥) إِلَّا مَلِكُ الْمَوْتِ وَحَمَلَةُ الْعَرْشِ وَجِبْرَائِيلُ وَمِيكَائِيلُ عليهما السلام . قال : فيجيء ملك الموت حَتَّى يَقُومَ بَيْنَ يَدَيِ اللَّهِ تعالى فيقال له : من بقي ؟ وهو أعلم . فيقول : يارب ، لم يبق إِلَّا مَلِكُ الْمَوْتِ وَحَمَلَةُ الْعَرْشِ وَجِبْرَائِيلُ وَمِيكَائِيلُ . فيقال له : قل لجبرئيل وميكائيل : فليموتا .

فيقول الملائكة عند ذلك : يارب ، رسولاك^(٦) وأميناك^(٧) .

فيقول : إِنِّي قَدْ قَضَيْتُ عَلَى كُلِّ نَفْسٍ فِيهَا الرُّوحَ الْمَوْتِ .

ثم يجيء ملك الموت حَتَّى يَقِفَ بَيْنَ يَدَيِ اللَّهِ تعالى فيقال له : من بقي ؟ وهو أعلم .

فيقول : يارب ، لم يبق إِلَّا مَلِكُ الْمَوْتِ وَحَمَلَةُ الْعَرْشِ .

فيقول : [قل^(٨)] لِحَمَلَةِ الْعَرْشِ : فليموتوا .

قال : ثم يجيء كئيباً حزينا لا يرفع طرفه ، فيقال : من بقي ؟ وهو أعلم^(٩) .

فيقول : يارب ، لم يبق إِلَّا مَلِكُ الْمَوْتِ .

فيقال له : مت ، ياملك الموت .

٢ . الزمر / ٣٠ .

٤ . من المصدر .

٦ . المصدر : رسوليك .

٨ . من المصدر .

١ . الكافي ٢٥٦٣ ، ح ٢٥ .

٣ . من المصدر .

٥ . من المصدر .

٧ . المصدر : أمينك .

٩ . « وهو أعلم » ليس في المصدر .

ثم يأخذ الأرض بيمينه، والسموات بيمينه، ويقول: أين الذين كانوا يدعون معي شريكاً؟ أين الذين كانوا يجعلون معي إلهاً آخر؟

﴿رَأَيْمًا تُؤَفُّونَ أُجُورَكُمْ﴾: تُعْطُونَ جزاء أعمالكم خيراً كان أو شراً، تاماً وافية،

﴿يَوْمَ الْقِيَمَةِ﴾: يوم قيامكم عن القبور. ولفظ التوفية يُشعر بأنه قد يكون قبلها بعض الأجور، كما يدل عليه أخبار ثواب القبر وعذابه.

﴿فَمَنْ زُحِرَ عَنِ النَّارِ﴾: بَعُدَ عنها.

والزحزحة في الأصل: تكرير الزح، وهو الجذب بعجلة.

﴿وَأَدْخِلَ الْجَنَّةَ فَقَدْ فَازَ﴾: بالنجاة، ونيل المراد.

والفوز: الظفر بالبغية.

في أمالي الصدوق^(١): بإسناده إلى النبي ﷺ قال حاكياً عن الله ﷻ فبعزتي حلفت، وبجلالي أقسمت، أنه لا يتولى علياً عبداً من عبادي إلا زحزحته عن النار وأدخلته الجنة، ولا يبغضه عبداً من عبادي ويعدل عن ولايته إلا أبغضته وأدخلته النار وبئس المصير.

[والحديث طويل، أخذت منه موضع الحاجة]^(٢).

وفي الكافي^(٣): سهل بن زياد، عمّن حدّثه، عن جميل بن درّاج قال: سمعت أبا عبد الله ﷺ يقول: خياركم سمحاؤكم، وشراركم بخلاؤكم، ومن خالص الإيمان البرّ بالإخوان والسعي في حوائجهم، وإنّ البارّ بالإخوان ليحبّه الرحمن، وفي ذلك مرغمة للشيطان، وتزحزح عن النيران^(٤) ودخول الجنان.

والحديث طويل، أخذت منه موضع الحاجة.

١. أمالي الصدوق، ١٨٣ و١٨٤، ضمن حديث ١٠.

٢. ليس في أ. ٣. الكافي ٤١/٤، ح ١٥.

٤. هكذا في المصدر. وفي النسخ: «رغمه الشيطان ومن زحزح عن النيران» بدل «مرغمة للشيطان وتزحزح عن النيران».

[وفيه^(١): علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن ابن أبي عمير، عن هشام بن سالم، عن أبي عبدالله عليه السلام قال: لَمَّا مات النبي صلى الله عليه وآله سمعوا أصواتاً ولم يروا^(٢) شخصاً، يقول: كل نفس ذائقة الموت وإنما توفون أجوركم يوم القيامة فمن زُحِرح عن النار وأدخل الجنة فقد فاز.

وقال^(٣): إن في الله خلفاً من كل هالك، وعزاء من كل مصيبة، ودرهماً مما فات، فبالله فتقوا، وإياه فارجوا، وإنما المحروم من حرم الثواب^(٤).

وفي تفسير علي بن إبراهيم^(٥): حَدَّثَنِي أَبِي، عن سليمان الديلمي، عن أبي بصير، عن أبي عبدالله عليه السلام قال: إذا كان يوم القيامة يُدعى محمد صلى الله عليه وآله فيُكسى حلّة وردية، ثم يقام عن يمين العرش، ثم يُدعى بإبراهيم عليه السلام فيُكسى حلّة بيضاء فيقام عن يسار العرش، ثم يُدعى بعلي [أمير المؤمنين] عليه السلام فيُكسى حلّة وردية فيقام عن^(٦) يمين النبي صلى الله عليه وآله ثم يُدعى بإسماعيل فيُكسى حلّة بيضاء فيقام عن^(٧) يسار إبراهيم، ثم يُدعى بالحسن^(٨) فيُكسى حلّة وردية فيقام عن^(٩) يمين أمير المؤمنين عليه السلام ثم يُدعى بالحسين عليه السلام فيُكسى حلّة وردية فيقام عن^(١٠) يمين أمير المؤمنين عليه السلام ثم يُدعى بحللاً^(١١) وردية فيقام^(١٢) كل واحد عن^(١٣) يمين صاحبه، ثم يدعى بالشيعة فيقومون أمامهم، ثم يدعى بفاطمة صلوات الله عليها ونسائها من ذريتها وشيعتها فيدخلون الجنة بغير حساب.

-
١. نفس المصدر ٢٢١/٣، ح ٤.
 ٢. هكذا في المصدر. وفي الأصل: لم ير.
 ٣. هكذا في المصدر. وفي الأصل: فقال.
 ٤. ما بين المعقوفين ليس في أ.
 ٥. تفسير القمي، ١٢٨/١.
 ٦. من المصدر.
 ٧. المصدر: علي.
 ٨. المصدر: علي.
 ٩. هكذا في المصدر. وفي النسخ: الحسن.
 ١٠. المصدر: علي.
 ١١. المصدر: علي.
 ١٢. هكذا في المصدر. وفي النسخ: حللاً.
 ١٣. المصدر: ويقام.
 ١٤. المصدر: علي.

[ثم^(١)] ينادي مناد - من بطنان العرش من قبل رب العزة والأفق الأعلى - : نعم الأب أبوك يا محمّد وهو إبراهيم، ونعم الأخ أخوك وهو عليّ بن أبي طالب، ونعم السبطان سبطاك وهما الحسن والحسين، ونعم الجنين جنينك وهو محسن، ونعم الأئمة الراشدون [من] [٢] ذريّتك وهم فلان وفلان، ونعم الشيعة شيعتك، ألا إنّ محمّداً ووصيّه وسبطيه والأئمة من ذريّته هم الفائزون. ثمّ يؤمر بهم إلى الجنّة، وذلك قوله: فمن زُحزح عن النار وأدخل الجنّة فقد فاز.

﴿وَمَا الْحَيَوةُ الدُّنْيَا﴾: أي لذاتها وزخارفها،

﴿الْأَمْتَاعُ الْغُرُورِ﴾ (٣) مصدر، أو جمع غارٍ. شبهها بالمتاع الذي يُدَلّ به على

المستام ويُغَرَّحَتِي يشتره.

[وفي الكافي^(٤): محمّد بن يحيى، عن سلمة بن الخطّاب، عن سليمان بن سماعة، عن الحسين بن المختار، عن أبي عبدالله عليه السلام قال: لَمَّا قُبِضَ رسول الله ﷺ جاءهم جبرئيل عليه السلام والنبيّ مسجّئاً، وفي البيت [عليّ و] [٥] فاطمة والحسن والحسين عليهم السلام فقال: السلام عليكم يا أهل بيت الرحمة «كلّ نفس ذائقة الموت وإنّما توفون أجوركم يوم القيامة فمن زُحزح عن النار وأدخل الجنّة فقد فاز وما الحياة الدنيا إلاّ متاع الغرور» إنّ في الله عِزّاً عظيماً من كلّ مصيبة، وخلفاً من كلّ هالك، ودركاً لما فات، فبالله فتقوا، وإياه فارجو، فإنّ المصاب من حُرْم الثواب، هذا آخر وطء من الدنيا.

قالوا: فسمعنا الصوت ولم نر الشخص.

عنه^(٥)، عن سلمة، عن عليّ بن سيف، عن أبيها، عن أبي أسامة زيد الشحام، عن أبي عبدالله عليه السلام قال: لَمَّا قُبِضَ رسول الله ﷺ جاءت التعزية، أتاهم آتٍ يسمعون حسّه ولا يرون شخصه، فقال: السلام عليكم أهل البيت ورحمة الله وبركاته «كلّ نفس ذائقة

٢. من المصدر.

١. من المصدر.

٤. من المصدر.

٣. الكافي ٢٢١/٣، ح ٥.

٥. نفس المصدر ٢٢١/٣ - ٢٢٢، ح ٦.

الموت وإنما توفون أجوركم يوم القيامة فمن زحزح عن النار وأدخل الجنة فقد فاز وما الحياة الدنيا إلا متاع الغرور « إن^(١) في الله **عِزًّا** عزاء من كل مصيبة، وخلفاً^(٢) من كل هالك، ودركاً^(٣) لما فات، فبالله فتقوا، وإياه فارجوا، فإن المحروم من حُرْم الثواب، والسلام عليكم.

عنه^(٤)، عن سلمة، عن محمد بن عيسى الأرمني، عن الحسين بن علوان، عن عبدالله بن الوليد، عن أبي جعفر **عليه السلام** قال: لَمَّا قُبِضَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَتَاهُمْ آتٍ فَوَقَفَ بِيَابِ الْبَيْتِ فَسَلَّمَ عَلَيْهِمْ، ثُمَّ قَالَ: السَّلَامُ عَلَيْكُمْ يَا آلَ مُحَمَّدٍ «كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ وَإِنَّمَا تُوَفَّوْنَ أَجُورَكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَمَنْ زَحْزَحَ عَنِ النَّارِ وَأَدْخَلَ الْجَنَّةَ فَقَدْ فَازَ وَمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا إِلَّا مَتَاعُ الْغُرُورِ» في الله خلف من كل هالك، وعزاء من كل مصيبة، ودرك لما فات، فبالله فتقوا، وعليه فتوكلوا، وبنصره لكم عند المصيبة فارضوا، فإنما^(٥) المصاب من حُرْم الثواب، والسلام عليكم ورحمة الله وبركاته، ولم يروا أحداً.

فقال بعض من في البيت: هذا ملك من السماء بعثه الله **عليك** إليكم ليعزيكم.

وقال بعضهم: هذا الخضر **عليه السلام** جاءكم يعزيكم بنبئكم **عليه السلام** ^(٦).

﴿ لِكَيْلُونَ ﴾: أي والله لتختبرن.

﴿ فِي أَمْوَالِكُمْ ﴾: بتكليف الإنفاق، وما يصيبها من الآفات.

﴿ وَأَنْفُسِكُمْ ﴾: بالجهاد والقتل والأسر والجراح، وما يرد عليها من المخاوف

والأمراض والمتاعب.

وفي عيون الأخبار^(٧): في باب ما كتب به الرضا **عليه السلام** إلى محمد بن سنان، في جواب

مسائله في العلل: وعلة الزكاة من أجل قوت الفقراء وتحصين أموال الأغنياء، لأن الله

١. ليس في المصدر.

٢. المصدر: خلف.

٣. المصدر: درك.

٤. نفس المصدر ٢٢٢/٣، ح ٨.

٥. النسخ: فإن.

٦. ما بين المعقوفين ليس في أ.

٧. عيون أخبار الرضا **عليه السلام** ٨٩/٢.

تعالى كَلَّفَ أَهْلَ الصَّحَّةِ الْقِيَامَ بِشَأْنِ أَهْلِ الزَّمَانَةِ وَالْبَلْوَى، كما قال ﷺ: «لتبلون [في أموالكم وأنفسكم]»^(١) في أموالكم بإخراج الزكاة، وفي أنفسكم بتوطين الأنفس على الصبر.

﴿وَلْتَسْمَعَنَّ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ وَمِنَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا أَذًى كَثِيرًا﴾: من هجاء الرسول، والطعن في الدين، وإغراء الكفرة على المسلمين. أخبرهم بذلك قبل وقوعها، ليوطنوا أنفسهم على الصبر والاحتمال، ويستعدوا للقائها، حتى لا يرهقهم نزولها.

[وفي تفسير فرات بن إبراهيم^(٢) الكوفي: قال حدثنا الحسين بن الحكم معنعناً، عن ابن عباس رضي الله عنهما في يوم أحد في قوله: «ولتسمعَنَّ من الذين أوتوا الكتاب من قبلكم ومن الذين أشركوا أذى كثيراً» نزلت في رسول الله خاصة، وفي أهل بيته خاصة^(٣)] ^(٤).

﴿وَأَنْ تَصْبِرُوا﴾: على ذلك.

﴿وَتَتَّقُوا﴾: مخالفة أمر الله.

﴿فَإِنَّ ذَلِكَ﴾: يعني: الصبر والتقوى.

﴿مِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ﴾^(٥): من معزومات الأمور التي يجب العزم عليها. أو مما عزم الله عليه أي أمر به وبالغ فيه.

و«العزم» في الأصل: ثبات الرأي على الشيء نحو إمضائه.

وفي تفسير العياشي^(٥): عن أبي خالد الكابلي قال: قال علي بن الحسين رضي الله عنهما: لوددت أنه أذن لي فكلمت الناس ثلاثاً، ثم صنع الله بي ما أحبّ - قال بيده على صدره - ثم قال: ولكنها عزيمة من الله أن نصبر، ثم تلا هذه الآية: [«ولتسمعَنَّ من الذين أوتوا الكتاب من قبلكم ومن الذين أشركوا أذى كثيراً وإن تصبروا وتتقوا فإن ذلك من عزم

١. من المصدر.

٢. تفسير فرات ٩٩، ضمن حديث.

٣. من المصدر، مع ضعف الأسلوب بتكرار كلمة «خاصة».

٤. تفسير العياشي ٢١٠/١، ح ١٧١.

٥. ما بين المعقوفين ليس في أ.

الأمر» [١] وأقبل يرفع يده ويضعها على صدره .

﴿وَأَذِ أَخَذَ اللهُ﴾ : أي اذكر وقت أخذه .

﴿مِيثَاقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ﴾ : يريد به العلماء .

﴿لَتَبَيَّنَهُ لِلنَّاسِ وَلَا تَكْتُمُونَهُ﴾ : حكاية لمخاطبتهم .

وقرأ ابن كثير وأبو عمرو وعاصم - في رواية ابن عباس - بالياء ، لأنهم غُيِّب .

و«اللأم» جواب القسم الذي ناب عنه قوله : «أخذ الله ميثاق الذين» والضمير ،

للكتاب (٢) . والمراد بيان ما فيه من نعت محمد ﷺ .

﴿فَنَبِّذُوهُ﴾ : أي الميثاق .

﴿وَرَاءَ ظُهُورِهِمْ﴾ : فلم يراعوه ، ولم يلتفتوا إليه .

والنبد وراء الظهر : مثلٌ في ترك الاعتداد وعدم الالتفات . ونقيضه : جعله نصب

عينه ، وإلقاؤه بين عينيه .

﴿وَأَشْتَرُوا بِهِ﴾ : وأخذوا بدله .

﴿ثَمَنًا قَلِيلًا﴾ : من حطام الدنيا ، وأعراضها .

﴿فَبَيْسَ مَا يَشْتَرُونَ﴾ (٣) : ما يختارون لأنفسهم .

في تفسير علي بن إبراهيم (٣) : وفي رواية أبي الجارود ، عن أبي جعفر ﷺ في قوله :

«وَأَذِ أَخَذَ اللهُ [ميثاق الذين أوتوا الكتاب لتبيننه للناس ولا تكتُمونه]» [٤] ذلك [أن الله

أخذ ميثاق الذين أوتوا الكتاب] (٥) [في محمد ﷺ إذا خرج [لتبيننه للناس] (٦)

[ولا تكتُمونه فنبذوه وراء ظهورهم] يقول : نبذوا عهد الله وراء ظهورهم «واشتروا به

ثمنًا قليلًا فبئس ما يشترون» [٧] .

٢ . أنوار التنزيل ١/١٩٧ .

١ . من المصدر .

٤ . من المصدر .

٣ . تفسير القمي ، ١/١٢٨ .

٦ . من المصدر .

٥ . من المصدر .

٧ . ليس في أ .

وفي مجمع البيان^(١): عن عليّ عليه السلام قال: ما أخذ الله على أهل الجهل أن يتعلموا، حتى أخذ على أهل العلم أن يعلموا.

وفي كتاب الاحتجاج^(٢): عن أمير المؤمنين عليه السلام حديث طويل، يقول فيه - وقد ذكر أعداء رسول الله الملحدون في آيات الله -: ولقد أحضروا الكتاب كماً، مشتملاً على التأويل والتنزيل، والمحكم والمتشابه، والناسخ والمنسوخ، ولم يسقط منه حرف لا الألف ولا لام، فلماً وقفوا على ما بيّنه الله من أسماء أهل الحقّ والباطل، وأن ذلك إن ظهر نقض^(٣) ما عقده قالوا: لا حاجة لنا فيه، نحن مستغنون عنه بما عندنا. ولذلك^(٤) قال: «فنبذوه وراء ظهورهم واشتروا به ثمناً قليلاً فبئس ما يشترون».

ثمّ دفعهم الاضطرار ب ورود المسائل عليهم، ممّا^(٥) لا يعلمون تأويله إلى جمعه. وتأويله وتعظيمه من تلقائهم ما يقيمون به دعائم^(٦) كفرهم، فصرخ مناديهم: من كان عنده شيء من القرآن، فليأتنا به. ووكّلوا تأليفه ونظمه^(٧) إلى بعض من وافقهم على معاداة أولياء الله، فألقه على اختيارهم [وما يدلّ للمتأمل له على اختلال تمييزهم وافترائهم]^(٨) وتركوا منه ما قدّروا أنّه لهم وهو عليهم، وزادوا [فيه]^(٩) ما ظهر تناكره وتنافره [و علم الله أنّ ذلك يظهر وبيّن، فقال: «ذلك مبلغهم من العلم»]^(١٠) وانكشف لأهل الاستبصار عوارهم^(١١) وافتراؤهم.

﴿لَا تُحْسِبَنَّ الَّذِينَ يَفْرَحُونَ بِمَا آتَوْنَا﴾: يعجبون بما فعلوا من التدليس، وكتمان الحقّ. أو من الطاعات والحسنات. والخطاب للرسول. ومن ضمّ الباء، جعل الخطاب له وللمؤمنين، والمفعول الأوّل «الذين يفرحون».

٢. الاحتجاج، ٣٨٣/١.

١. مجمع البيان، ٥٥٢/١.

٤. المصدر: كذلك.

٣. المصدر: نقض.

٦. هكذا في المصدر. وفي النسخ: إذعائهم.

٥. المصدر: عمّا.

٨. من المصدر.

٧. هكذا في المصدر. وفي النسخ: تنظيمه.

١٠. من المصدر.

٩. من المصدر.

١١. هكذا في المصدر. وفي الأصل وأ: «اغواءهم» وفي ر: «اغراءهم».

وقرأ ابن كثير وأبو عمرو وابن عامر، بالياء وفتح الباء فيه، وضَمَّ الباء في الآتي، على أن «الَّذِينَ» فاعل، ومفعولاه محذوفان، يدلُّ عليهما مفعولاً مؤكِّده وهو «يَحْسِبُهُمْ» الثاني، والمفعول الأول محذوف، والثاني تأكيد للفعل وفاعله ومفعوله الأول^(١).

﴿وَيُحِبُّونَ أَنْ يُحْمَدُوا بِمَا لَمْ يَفْعَلُوا﴾: من الوفاء بالميثاق، وإظهار الحقِّ، والإخبار بالصدق، أو كلِّ خير.

﴿فَلَا تَحْسَبَنَّاهُمْ بِمَفَازَةٍ مِنَ الْعَذَابِ﴾: أي فائزين بفوز ونجاة منه.

وفي تفسير علي بن إبراهيم^(٢): عن أبي الجارود، عن أبي جعفر عليه السلام أنه^(٣) يقول: يبعد من العذاب. وهو حاصل المعنى.

﴿وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾^(٤): بكفرهم وتدليسهم.

قيل^(٤): أنه عليه السلام سأل اليهود عن شيء ممَّا في التوراة، فأخبروه بخلاف ما كان فيه وأروه أنهم قد صدقوا^(٥) وفرحوا بما فعلوا فنزلت.

وقيل^(٦): نزلت في قوم تخلَّفوا عن الغزو، ثمَّ اعتذروا بأنهم رأوا المصلحة في التخلُّف واستحمدوا به.

وقيل^(٧): نزلت في المنافقين، فإنَّهم يفرحون بمنافقتهم، ويستحمدون إلى المسلمين بإيمان^(٨) لم يفعلوه على الحقيقة.

والصواب أن الآية نزلت فيمارواه أبو الجارود، عن الباقر عليه السلام^(٩) وجرت في غيرهم.

﴿وَلِلَّهِ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾: فهو يملك أمرهم.

﴿وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾^(١٠): فيقدر على عقابهم.

١. أنوار التنزيل، ١٩٨/١.

٢. تفسير القمي، ١٢٩/١.

٣. المصدر: «قوله: ولا تحسبناهم بمفازة من العذاب» بدل «أنه».

٤. أنوار التنزيل، ١٩٨/١.

٥. المصدر: صدقوه.

٦. نفس المصدر والموضع.

٧. نفس المصدر والموضع.

٨. المصدر: بالإيمان.

٩. تفسير القمي، ١٢٩/١.

وقيل ^(١): هو ردّ لقولهم: إن الله فقير .

﴿إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ لَآيَاتٍ لِأُولِي الْأَبْصَارِ﴾ ^(١٣):

لدلائل واضحة على وجود الصانع ووحدته، وكمال علمه وقدرته لذوي العقول المجلوة الخالصة عن شوائب الحسّ والوهم .

وفي مجمع البيان ^(٢): وقد اشتهرت الرواية عن النبي ﷺ لما نزلت هذه الآية ^(٣)

قال: ويل لمن لا كهها بين فكّيه، ولم يتأمل ما فيها .

قيل ^(٤): ولعلّ الاقتصار على [هذه] ^(٥) الثلاثة في [هذه] ^(٦) الآية، لأنّ مناط

الاستدلال [هو] ^(٧) التغيّر، وهذه متعرّضه لجملة ^(٨) أنواعه، فإنّه إمّا أن يكون في ذات الشيء كتغيّر الليل والنهار، أو جزئه كتغيّر العناصر بتبدّل ^(٩) صورها، أو الخارج عنه كتغيّر ^(١٠) الأفلاك بتبدّل أوضاعها .

[وفي تهذيب الأحكام ^(١١): محمّد بن عليّ بن محبوب، عن العباس بن معروف،

عن عبدالله بن المغيرة، عن معاوية بن وهب قال: سمعت أبا عبدالله عليه السلام يقول: وذكر

صلاة النبي ﷺ قال: كان يؤتى بطهور فيخمر عند رأسه ويوضع سواكه تحت فراشه،

ثمّ ينام ما شاء الله، فإذا استيقظ جلس، ثمّ قلب بصره في السماء، ثمّ تلا الآيات من آل

عمران: إن في خلق السموات والأرض [واختلاف الليل والنهار] ^(١٢) الآية، ثمّ يستنّ

ويتنظّر، ثمّ يقوم إلى المسجد فيركع أربع ركعات على قدر قراءته ركوعه، وسجوده

على قدر ركوعه، يركع حتّى يقال: متى يرفع رأسه، ويسجد حتّى يقال: متى يرفع

رأسه، ثمّ يعود إلى فراشه فينام ما شاء الله، ثمّ يستيقظ فيجلس فيتلو الآيات من

١. أنوار التنزيل، ١٩٨/١.

٢. مجمع البيان، ١/٥٥٤.

٣. المصدر: الآيات.

٤. أنوار التنزيل، ١/١٩٨.

٥. من المصدر.

٦. من المصدر.

٧. من المصدر.

٨. هكذا في المصدر. وفي النسخ: بجملة.

٩. هكذا في المصدر. وفي النسخ: تبدل.

١٠. هكذا في المصدر. وفي النسخ: كتبدل.

١١. تهذيب الأحكام ٢/٣٣٤، ح ١٣٧٧.

١٢. من المصدر.

آل عمران ويقَلَّبُ^(١) بصره في السماء، ثم يَسْتَنِّ وَيَتَطَهَّرُ ويقوم إلى المسجد فيصلِّي أربع ركعات كما ركع قبل ذلك، ثم يعود إلى فراشه فينام ما شاء الله، ثم يستيقظ فيجلس فيتلو الآيات من آل عمران ويقَلَّبُ بصره في السماء، ثم يَسْتَنِّ وَيَتَطَهَّرُ ويقوم إلى المسجد فيوتر ويصلِّي الركعتين، ثم يخرج إلى الصلاة^(٢).

﴿الَّذِينَ يَذْكُرُونَ اللَّهَ قِيَامًا وَقُعُودًا وَعَلَىٰ جُنُوبِهِمْ﴾: أي يذكرون الله على جميع

الأحوال، قائمين وقاعدين ومضطجعين.

وفي الكافي^(٣): عن الصادق عليه السلام قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله: من أكثر ذكر الله أحبَّه الله.

وفي كتاب معاني الأخبار^(٤): خطبة لعلي عليه السلام يذكر فيها نعم الله يقول فيها: وأنا

الذاكر، يقول الله صلى الله عليه وآله الذين يذكرون الله قِيَامًا وَقُعُودًا وَعَلَىٰ جُنُوبِهِمْ.

أو يصلُّون على الهيئات الثلاث حسب طاقتهم.

وفي الكافي^(٥): علي، عن أبيه، عن ابن محبوب، عن أبي حمزة، عن أبي جعفر عليه السلام

في قول الله صلى الله عليه وآله الآية^(٦)، قال: الصحيح يصلِّي قائماً وقعوداً والمريض يصلِّي جالساً،

«وعلى جنوبهم» الذي يكون أضعف من المريض الذي يصلِّي جالساً.

وفي أمالي شيخ الطائفة^(٧): بإسناده إلى الباقر عليه السلام قال: لا يزال المؤمن في صلاة ما

كان في ذكر الله، قائماً كان أو جالساً أو مضطجعاً، إن الله تعالى يقول: الَّذِينَ - الآية^(٨) -.

﴿وَيَتَمَكَّرُونَ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾: استدلالاً واعتباراً، وهو أفضل

العبادات.

١. هكذا في المصدر. وفي النسخ: «فَيَقَلَّبُ» بدل «من آل عمران ويقَلَّبُ».

٢. ما بين المعقوفتين ليس في أ.

٣. الكافي ٤٩٩/٢، ح ٣. وللحديث ذيل. وفيه: عن أبي عبدالله عليه السلام.

٤. معاني الأخبار ٥٩، ضمن حديث ٩. ٥. الكافي ٤١١/٣، ح ١١.

٦. ذكر في المصدر بدل «الآية» نصّها: الَّذِينَ يذكرون الله قِيَامًا وَقُعُودًا وَعَلَىٰ جُنُوبِهِمْ.

٧. أمالي الطوسي، ٧٧/١. ٨. ذكر في المصدر الآية إلى آخرها.

في الكافي^(١): عن الصادق عليه السلام: أفضل العبادة إدمان التفكير في الله، وفي قدرته .
وعنه عليه السلام^(٢) قال: كان أمير المؤمنين عليه السلام يقول: نبّه بالتفكير قلبك، وجاف عن الليل جنبك، وأتق الله ربك .

وعن الرضا عليه السلام^(٣): ليس العبادة كثرة الصلاة والصوم، إنما العبادة التفكير في أمر الله .
وعن النبي صلى الله عليه وآله وسلم^(٤): تفكر ساعة خير من قيام ليلة .
وفي رواية: من عبادة سنة^(٥) .
وفي أخرى: ستين سنة^(٦) .

وإنما اختلفت لاختلاف مراتب التفكير، ودرجات المتفكرين، وأنواع المتفكر فيه .
وفي عيون الأخبار^(٧): في باب ما جاء عن الرضا عليه السلام من الأخبار في التوحيد، حديث طويل، يقول فيه عليه السلام لما نظرت إلى جسدي، فلم يمكّني^(٨) فيه^(٩) زيادة ولا نقصان في العرض والطول^(١٠) ودفع المكاره عنه وجرّ المنفعة إليه، علمت أن لهذا البيان بانياً، فأقررت به، مع ما أرى من دوران الفلك بقدرته، وإنشاء السحاب، وتصريف الرياح، ومجرى الشمس والقمر والنجوم، وغير ذلك من الآيات العجيبات المتقنات، علمت أن لهذا مقدراً ومنشأً .

﴿ رَبَّنَا مَا خَلَقْتَ هَذَا بَاطِلًا ﴾: على إرادة القول، أي يتفكرون قائلين ذلك . والمشار إليه «بهذا» المتفكر فيه، أو الخلق، على أنه أريد به المخلوق من السموات والأرض، أو إليهما، لأنهما في معنى المخلوق .

-
١. الكافي ٥٥/٢، ح ٣. وفيه عن أبي عبدالله عليه السلام . ٢. نفس المصدر ٥٤/٢، ح ١.
 ٣. نفس المصدر ٥٥/٢، ح ٤. وفيه: عن معمر بن خلاد، قال: سمعت أبا الحسن الرضا عليه السلام يقول .
 ٤. المحاسن ٢٦، ضمن حديث ٥ . ٥. تفسير العياشي ٢٠٨/٢، ح ٢٦، عن أبي عبدالله عليه السلام .
 ٦. كذا أوردها في الصافي ٤٠٩/١ ولكن لم نعثر على مصدرها. انظر مجمع البحرين ٤٤٤/٣: نفاثس الفنون .
 ٧. عيون أخبار الرضا عليه السلام ١٣٢/١، ضمن حديث ٢٨ . ١٥٩/٢ .
 ٨. المصدر: يمكّني (يمكّنتي خل) . ٩. ليس في المصدر .
 ١٠. المصدر: طول .

والمعنى: ما خلقتة عبثاً ضائعاً من غير حكمة، بل خلقته لحكم عظيمة.

﴿سُبْحَانَكَ﴾: تنزيهاً لك عن العبث، وخلق الباطل، وهو اعتراض.

﴿فَقِنَا عَذَابَ النَّارِ﴾ (٣): للإخلال بالنظر فيه، والقيام بما يقتضيه. وفائدة الفاء هي

الدلالة على أن علمهم بما لأجله خلقت السموات والأرض حملهم على الاستعاذة.

[وفي مجمع البيان^(١): روى الثعلبي في تفسيره - بإسناده - عن محمد بن الحنفية،

عن أبيه^(٢) علي بن أبي طالب عليه السلام أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان إذا قام من الليل استاك^(٣)، ثم

ينظر إلى السماء، ثم يقول: إن في خلق السموات والأرض - إلى قوله -: فقنا عذاب

النار^(٤).

﴿رَبَّنَا إِنَّكَ مَنْ تَدْخِلُ النَّارَ فَقَدْ أَخْرَجْتَهُ﴾: غاية الإخزاء. ونظيره قولهم: من أدرك

مرعى الضمان^(٥) فقد أدرك. والمراد تهويل المستعاذ منه، تنبيهاً على شدة خوفهم

وطلبهم الوقاية منه.

﴿وَمَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ أَنْصَارٍ﴾ (٣): أراد بهم المدخلين. ووضع المظهر موضع المضمَر

للدلالة على أن ظلمهم سبب لإدخالهم النار.

وفي تفسير العياشي^(٦): عن يونس بن ظبيان قال: سألت أبا جعفر عليه السلام عن قول الله:

وما للظالمين من أنصار.

قال: ما لهم من أئمة يسمونهم بأسمائهم.

ومعناه: ما لهم، أي للظالمين من أئمة. يسمون الأئمة بأسماء الأنصار، أي يعدونهم

أنصارهم، أي أئمة الجور، وأئمة الجور لا يمكن لهم الشفاعة.

فالحاصل أن الظالم وهو الذي يدخل النار وهو تارك الولاية، ليس له مخلص من

النار، لأن أئمتهم أئمة الجور يستحيل منهم الشفاعة والنصرة، أما الشفاعة لأنهم ليسوا

١. مجمع البيان، ١/٥٥٤.

٢. ليس في المصدر.

٣. هكذا في المصدر. وفي النسخ: تسوك.

٤. ما بين المعقوفين ليس في أ.

٥. الصمان كعطشان: جبل. منه

٦. تفسير العياشي ١/٢١١، ح ١٧٥.

أهلاً لها، وأما النصره فلأنَّ المخزي هو الله سبحانه . فما قاله البيضاوي^(١) من أنه لا يلزم نفي النصره نفي الشفاعة، لأنَّ النصره دفع بقهر، جهل منه ارتكبه، لاحتياط الاستمداد منه بشفاعة أنمته .

﴿ رَبَّنَا إِنَّا سَمِعْنَا مُنَادِيًا يُنَادِي لِلْإِيمَانِ ﴾ : أوقع الفعل على المسمع لا المسموع، لدلالة وصفه عليه، وفيه مبالغة ليس في إيقاعه على نفس المسموع . وفي تنكير المنادي وإطلاقه ثم تقييده بالوصف، تعظيم لشأنه، والمراد به الرسول .
وقيل^(٢): القرآن .

وفي تهذيب الأحكام^(٣): في الدعاء بعد صلاة يوم الغدير المسند إلى الصادق عليه السلام :
وليكن من دعائك في دبر هاتين الركعتين أن تقول : ﴿ رَبَّنَا إِنَّا سَمِعْنَا مُنَادِيًا يُنَادِي لِلْإِيمَانِ أَنْ آمَنُوا بِرَبِّكُمْ فَآمَنَّا - إِلَى قَوْلِهِ^(٤) - إِنَّكَ لَا تَخْلَفُ الْمِيعَادَ ﴾ إلى أن قال : رَبَّنَا إِنَّا سَمِعْنَا النِّدَاءَ ، وَصَدَّقْنَا الْمُنَادِي رَسُولَ اللَّهِ ، إِذْ نَادَى بِنَدَاءِ عُنْكَ بِالَّذِي أَمَرْتَهُ بِهِ أَنْ يَبْلُغَ مَا أَنْزَلْتَ إِلَيْهِ مِنْ وِلَايَةِ وَلِيِّ أَمْرِكَ . فعلى هذا معنى :

﴿ أَنْ آمَنُوا بِرَبِّكُمْ ﴾ : آمنوا به فيما ناداكم له رسوله، وهو الإيمان بوصي رسوله .

﴿ فَآمَنَّا ﴾ : أي آمنَّا بالله ورسوله ووصي رسوله .

﴿ رَبَّنَا فَاعْفُزْ لَنَا ذُنُوبَنَا ﴾ : كبائرنا، فإنها ذات تبعات وأذئاب .

﴿ وَكَفَّرْ عَنَّا سَيِّئَاتِنَا ﴾ : صفائرنا، فإنها مستقبحة، ولكنها مكفرة عن مجتنب الكبائر .

﴿ وَتَوَفَّنَا مَعَ الْأَبْرَارِ ﴾^(٥) : مخصوصين بصحبتهم، معدودين في زميرتهم .

و« الأبرار » جمع برّ، وبارّ، كأرباب، وأصحاب .

﴿ رَبَّنَا وَآتِنَا مَا وَعَدْتَنَا عَلَى رُسُلِكَ ﴾ : أي على تصديق رسلك من الثواب، أو على

السنة رسلك، أو منزلاً على رسلك، أو محمولاً عليهم .

﴿ وَلَا تُخْزِنَا يَوْمَ الْقِيَمَةِ ﴾ : بأن تعصمنا عما يقتضيه .

١. أنوار التنزيل، ١٩٩/١ .

٢. نفس المصدر والموضع .

٣. تهذيب الأحكام ١٤٤/٣، ضمن حديث ٣١٧ . ٤. ذكر في المصدر، نفس الآية بدل «إلى قوله» .

﴿ إِنَّكَ لَا تُخْلِفُ الْمِعَادَ ﴾ ﴿١٧﴾: بإثابة المؤمن، وإجابة الداعي. وتكرير «رَبَّنَا» للمبالغة في الابتهاال، والدلالة على استقلال المطالب وعلو شأنها.

﴿ فَاسْتَجَابَ لَهُمْ رَبُّهُمْ ﴾: أي طلبتهم. وهو أخص من الإجابة، لجواز أن تكون الإجابة بالرد. وتعدي بنفسه وباللأم.

﴿ أَنِّي لِأُضِيعَ عَمَلَ عَامِلٍ مِّنْكُمْ ﴾: بأنني لأضيع.

وقرى بالكسر، على إرادة القول^(١).

﴿ مِنْ ذَكَرٍ أَوْ أُنْثَى ﴾: بيان عامل.

﴿ بَعْضُكُمْ مِنْ بَعْضٍ ﴾: لأن الذكر من الأثني والأثني من الذكر، أو لأنهما من أصل واحد، أو لفرط الاتصال والاتحاد، أو للاجتماع، أو الاتفاق في الدين. وهي جملة معترضة، بين بها شركة النساء مع الرجال فيما وعد للعمال.

وفي عيون الأخبار^(٢)، بإسناده إلى محمد بن يعقوب النهشلي قال: حدثنا علي بن موسى الرضا عليه السلام عن أبيه موسى بن جعفر، عن أبيه جعفر بن محمد، عن أبيه محمد بن علي، عن أبيه علي بن الحسين، عن أبيه الحسين بن علي، عن أبيه علي بن أبي طالب عليه السلام عن النبي صلى الله عليه وآله عن جبرئيل، عن ميكائيل، عن إسرافيل عليه السلام عن الله تعالى أنه قال: أنا الله، لا إله إلا أنا، خلقت الخلق بقدرتي، فاخترت منهم من شئت من أنبيائي، واخترت من جميعهم محمداً حبيباً وخليلاً وصفيّاً فبعثته رسولاً إلى خلقي، واصطفيت له عليّاً فجعلته^(٣) له أماً ووصياً ووزيراً ومؤيداً عنه من بعده إلى خلقي وخليفتي إلى عبادي - إلى قوله جل ثناؤه -: وحجّتي في السموات والأرضين^(٤) على جميع من فيهن من خلقي، لا أقبل عمل عامل منهم إلا بالإقرار بولايته مع نبوة أحمد^(٥) رسولي.

٢. عيون أخبار الرضا عليه السلام ٤٩/٢، وللحديث تمة.

٤. المصدر: الأرض.

١. أنوار التنزيل، ١٩٩/١.

٣. المصدر: فجعلت.

٥. المصدر: محمد.

﴿ فَالَّذِينَ هَاجَرُوا ﴾: الأوطان والعشائر للذين .

﴿ وَأُخْرِجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ وَأُوذُوا فِي سَبِيلِي ﴾: بسبب إيمانهم بالله ، ومن أجله .

﴿ وَقَاتَلُوا ﴾: الكفار .

﴿ وَقَتَلُوا ﴾: في الجهاد .

وقرأ حمزة والكسائي بالعكس^(١) .

والمراد أنه قُتل منهم قوم قاتل الباقون ولم يضعفوا .

وشدد ابن كثير وابن عامر « قتلوا » للتكثير^(٢) .

﴿ لَا كُفْرَانَ عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ وَلَا دَخَلَتْهُمْ جَنَاتٌ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ ثَوَابًا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ ﴾:

أي أتيهم بذلك ثواباً من عند الله ، أي عظيماً . فهو مصدر للتوع^(٣) .

﴿ وَاللَّهُ عِنْدَهُ حُسْنُ الثَّوَابِ ﴾^(٤): على الطاعات .

وفي أمالي شيخ^(٥) الطائفة: بإسناده إلى أبي عبيدة ، عن أبيه وابن أبي رافع - يحكيان

ذهاب علي^{عليه السلام} من مكة إلى المدينة ملتحقاً بالنبي^{صلى الله عليه وسلم} حين هاجر من مكة إلى المدينة ،

وقد قارع الفرسان من قريش ، ومعه فاطمة بنت أسد ، وفاطمة بنت رسول الله^{صلى الله عليه وسلم}

وفاطمة بنت الزبير :- ثم سار^(٥) ظاهراً قاهراً حتى نزل ضجنان ، فلبث بها قدر يومه

وليلته^(٦) ، ولحق به نفر من المستضعفين^(٧) من المؤمنين ، وفيهم أم أيمن مولاة رسول

الله^{صلى الله عليه وسلم} فصلّى^(٨) ليلته تلك هو والفواطم [طوراً يصلون وطوراً]^(٩) يذكرون الله قياماً

١. أنوار التنزيل ، ٢٠٠/١ .

٢. نفس المصدر والموضع .

٣. يوجد في هامش الأصل: ردّ على البيضاوي حيث جعل مصدراً مؤكداً مع أنه لا يحذف عامل المؤكّد. منه سلمه الله . [انظر: أنوار التنزيل ٢٠٠/١] .

٤. أمالي الطوسي ٨٤/٢-٨٦. مع اختصار وتلخيص في أوائله وهو الظاهر من عبارات المفسّر .

٥. هكذا في المصدر . وفي النسخ: « فصار » بدل « ثم سار » .

٦. هكذا في المصدر . وفي النسخ: « فلزم بها يوماً وليلة » بدل « فلبث بها قدر يومه وليلته » .

٧. هكذا في المصدر . وفي النسخ: « ضعفاء » بدل « المستضعفين من » .

٨. هكذا في المصدر . وفي النسخ: « ويصلّي » بدل « فصلّى » .

٩. من المصدر . وفي النسخ: « و » بدل منه .

وقعوداً وعلى جنوبهم ، فلم يزالوا كذلك حتى طلع الفجر ، فصلّى ﷺ بهم صلاة الفجر ، ثم سار لوجهه يجوب^(١) منزلاً بعد منزل . لا يفتر عن ذكر الله والفواطم كذلك وغيرهم ممن صحبه حتى قدموا المدينة^(٢) ، وقد نزل الوحي بما كان من شأنهم قبل قدومهم [بقوله تعالى : ﴿٣﴾ الَّذِينَ يَذْكُرُونَ اللَّهَ قِيَاماً وَقُعُوداً - آيَات [إلى] قوله^(٤) - من ذكر أو أنثى ؛ الذكر عليّ ، والأنثى الفواطم^(٥) « بعضكم من بعض » يعني : عليّ من فاطمة . أو قال : الفواطم ، وهنّ من عليّ^(٦) .

وذكر عليّ بن عيسى ﷺ في كشف الغمّة^(٧) : أن هذه الآيات نزلت في أمير المؤمنين صلوات الله عليه في توجهه إلى المدينة ، وذكر الحكاية كما في الأمالي .

وفي تفسير عليّ بن إبراهيم^(٨) : ثم ذكر أمير المؤمنين ﷺ وأصحابه المؤمنين فقال : « فالَّذِينَ هَاجَرُوا وَأُخْرِجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ » يعني : أمير المؤمنين ، وسلمان ، وأبذر حين أخرج ، وعمّار^(٩) ، الَّذِينَ أُوذُوا - إلى آخر الآية .

﴿ لَا يَغْرُبُكَ قَلْبُ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي الْبِلَادِ ﴾ ﴿٣٦﴾ : الخطاب للنبي ﷺ والمراد أمته ، أو تبيته على ما كان عليه ، أو لكل أحد .

والمعنى : لا تنظر إلى ما الكفرة عليه من السعة والحظّ ، ولا تغترّ بظاهر ما ترى من تبسطهم في مكاسبهم ومتاجرهم ومزارعهم .

١ . هكذا في المصدر . وفي النسخ : « فجعل وهم يضعون ذلك » بدل « يجوب » .

٢ . هكذا في المصدر . وفي النسخ : « يعبدون الله ﷻ ويرغبون إليه كذلك حتى قدم المدينة » بدل « لا يفتر عن ذكر الله والفواطم كذلك وغيرهم ممن صحبه حتى قدموا المدينة » .

٣ . من المصدر .

٤ . ذكر في المصدر نفس الآيات بدل قول المفسر : الآيات [إلى] قوله .

٥ . المصدر : الفواطم المتقدم ذكرهنّ فاطمة بنت رسول الله ﷺ وفاطمة بنت أسد وفاطمة بنت الزبير .

٦ . « أو قال الفواطم وهنّ من عليّ » ليس في المصدر .

٧ . كشف الغمّة في معرفة الأنمّة ، ٤٠٦/١ . ٨ . تفسير القمي ، ١٢٩/١ .

٩ . « وعمّار » ليس في المصدر .

نقل ^(١): أَنْ بَعْضَ الْمُؤْمِنِينَ كَانُوا يَرُونَ الْمُشْرِكِينَ فِي رِخَاءٍ وَلِينٍ عَيْشٍ فَيَقُولُونَ: إِنَّ أَعْدَاءَ اللَّهِ فِيمَا نَرَى مِنَ الْخَيْرِ وَقَدْ هَلَكْنَا مِنَ الْجُوعِ وَالْجَهْدِ، فَنَزَلَتْ.

﴿مَتَاعٌ قَلِيلٌ﴾: خير مبتدأ محذوف، أي ذلك التقلب متاع قليل لقصر مدته وفي جنب ما أعد الله للمؤمنين.

وفي الحديث النبوي ^(٢): ما الدنيا في الآخرة إلا مثل ما يجعل أحدكم ^(٣) إصبعه في اليم، فلينظر بم يرجع.

﴿ثُمَّ مَا أَوَّاهُمْ وَجَنَّتُمْ وَيُنْسِ الْمَهَادُ﴾ ^(٤): ما مهّدوا لأنفسهم.

﴿لَكِنَّ الَّذِينَ اتَّقَوْا رَبَّهُمْ لَهُمْ جَنَّاتٌ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا نُزُلًا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ﴾: النَّزْلُ وَالتُّزْلُ: ما يُعَدُّ لِلنَّازِلِ مِنْ طَعَامٍ وَشَرَابٍ وَصَلَةٍ. وانتصابه على الحال من «جَنَاتٍ» والعامل فيها الظرف.

وقيل ^(٥): إنّه مصدر مؤكّد، والتقدير: انزلوه نزلاً.

﴿وَمَا عِنْدَ اللَّهِ﴾: لكثرتِه ودوامه.

﴿خَيْرٌ لِلْأَبْرَارِ﴾ ^(٦): ممّا يتقلب فيه الفجار، لقلّته وسرعة زواله وامتزاجه بالآلام.

وفي تفسير العياشي ^(٧): عن محمد بن مسلم، عن أبي جعفر عليه السلام قال: الموت خير للمؤمن، لأن الله يقول: وما عند الله خير للأبرار.

[عن الأصمعي بن نباتة ^(٨)، عن علي عليه السلام في قوله: «ثواباً من عند الله خير للأبرار»] ^(٩)

قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله ^(٨) أنت الثواب، وأصحابك ^(٩) الأبرار.

﴿وَأَنَّ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَمَنْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ﴾: قيل ^(١٠): نزلت في ابن سلام ^(١١) وأصحابه.

١. أنوار التنزيل ٢٠٠/١. وفيه: روى.

٢. هكذا في المصدر. وفي النسخ: أحدهم.

٣. نفس المصدر والموضع.

٤. نفس المصدر والموضع، ح ١٧٧.

٥. من المصدر.

٦. هكذا في المصدر. وفي النسخ: قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله لعلي.

٧. المصدر: أنصارك أصحابك، خ ل.

٨. أنوار التنزيل، ٢٠٠/١ - ٢٠١.

٩. المصدر: عبدالله بن سلام.

وقيل: في أربعين من نجران، واثنين وثلاثين من الحبشة، وثمانية من الروم، كانوا نصارى فأسلموا.

وقيل^(١): في أصحمة النجاشي لما نعه جبرئيل إلى رسول الله ﷺ فخرج فصلّي عليه، فقال المنافقون: انظروا إلى هذا يصلّي على علع نصراني لم يره قطّ.

وإنما دخلت اللام على الاسم، للفصل بينه وبين «إن» بالخبر.

﴿ وَمَا أَنْزَلَ إِلَيْكُمُ ﴾: من القرآن.

﴿ وَمَا أَنْزَلَ إِلَيْهِمْ ﴾: من الكتابين.

﴿ خَاشِعِينَ لِلَّهِ ﴾: حال من فاعل «يؤمن». وجمعه باعتبار المعنى.

﴿ لَا يَشْتَرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ ثَمَنًا قَلِيلًا ﴾: كما يفعله المحرّفون من أحبارهم.

﴿ أُولَئِكَ لَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ ﴾: ويؤتون أجرهم مرتين، كما وعده في آية أخرى.

﴿ إِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ الْحِسَابِ ﴾ (٣٣): لعلمه بالأعمال، وما يستوجهه كلّ عامل من الجزاء،

واستغنائه عن التأمل والاحتياط.

والمراد أنّ الأجر الموعود سريع الوصول، فإنّ سرعة الحساب يستدعي سرعة

الجزاء.

﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اصْبِرُوا ﴾: على المصائب.

﴿ وَصَابِرُوا ﴾: على الفرائض.

﴿ وَرَابِطُوا ﴾: على الأئمة^(٢).

١. نفس المصدر والموضع.

٢. كافة الأحاديث الواردة في تفسير هذه الآية في نسخة «ر» و«أ» فيها تقديم وتأخير. ولكن اعتمدنا على نسخة الأصل ولم نشر إلى ذلك كما أنّه يوجد اختلافات ونقص في نفس الحديث في النسختين المشار إليهما.

[وفي الكافي^(١): عن الصادق عليه السلام: «اصبروا» على الفرائض «وصابروا» على المصائب]^(٢).

وفي كتاب معاني الأخبار^(٣): بإسناده إلى أبي حمزة، عن أبي بصير، عن أبي عبدالله عليه السلام قال: «اصبروا» على المصائب و«صابروهم» على الفتنة^(٤) «ورابطوا» على من تعتدون^(٥) به.

وفي مجمع البيان عن أمير المؤمنين عليه السلام: رابطوا الصلوات. قال: أي انتظروها واحدة بعد واحدة لأن المرابطة لم تكن حينئذ. وعن النبي صلى الله عليه وآله وسلم من الرباط انتظار الصلوة بعد الصلوة.

وفي تفسير علي بن إبراهيم^(٦): قوله: «اصبروا وصابروا وربطوا» فإنه حدّثني أبي، عن ابن أبي عمير، عن ابن مسكان، عن أبي عبدالله عليه السلام قال: «اصبروا» على المصائب و«صابروا» على الفرائض و«رابطوا» على الأئمة.

[وحدّثني أبي^(٧)، عن الحسن بن خالد، عن الرضا عليه السلام: إذا كان يوم القيامة ينادي منادٍ: أين الصابرون؟ فيقوم فنام من الناس، ثم ينادي: أين المتصبرون؟ فيقوم فنام من الناس.

قلت: جعلك فداك، وما الصابرون؟

قال: على أداء الفرائض، والمتصبرون على اجتناب المحارم]^(٨).

حدّثني أبي^(٩)، عن حمّاد بن عيسى، عن إبراهيم بن عمر اليماني، عن أبي الطفيل، عن أبي جعفر، عن أبيه علي بن الحسين عليه السلام أنه قال - وقد ذكر عنده عبدالله بن

١. الكافي ٨١/٢، ح ٣. وسيأتي بسنده وتعام الحديث قريباً.

٢. ما بين المعقوفين ليس في ر.

٣. معاني الأخبار ٣٦٩، ح ١. وسيأتي بتعامه قريباً.

٤. المصدر: تقتدون.

٥. المصدر: التقية.

٦. نفس المصدر والموضع.

٧. تفسير القمي، ١٢٩/١.

٨. نفس المصدر، ٢٣/٢.

٩. ما بين المعقوفين ليس في أ.

عبّاس - : وأما قوله: « يا أيها الذين آمنوا اصبروا » الآية، ففي أبيه نزلت وفيها، ولم يكن الرباط الذي أمرنا به، وسيكون ذلك من نسلنا المرابط ومن نسله المرابط، والحديث طويل أخذت منه موضع الحاجة.

[وفي أصول الكافي^(١): علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن حماد بن عيسى عن الحسين بن مختار، عن عبدالله بن أبي يعفور، عن أبي عبدالله عليه السلام في قول الله ﷻ: « اصبروا وصابروا وربطوا » قال: اصبروا على الفرائض.

عدة من أصحابنا، عن سهل بن زياد^(٢)، عن عبدالرحمن بن أبي نجران، عن حماد ابن عيسى، عن أبي السفاتج، عن أبي عبدالله عليه السلام في قول الله ﷻ: « اصبروا وصابروا وربطوا » قال: اصبروا على الفرائض، وصابروا على المصائب، وربطوا على الأئمة. علي بن إبراهيم، عن أبيه^(٣) ومحمد بن إسماعيل، عن الفضل بن شاذان جميعاً عن ابن أبي عمير، عن إبراهيم بن عبدالحميد، عن [أبان]^(٤) بن أبي مسافر، عن أبي عبدالله عليه السلام في قول الله ﷻ: « يا أيها الذين آمنوا اصبروا وصابروا » قال: اصبروا على المصائب.

وفي رواية ابن أبي يعفور، عن أبي عبدالله عليه السلام قال صابروا^(٥) على المصائب^(٦). وفي مجمع البيان^(٧): « اصبروا وصابروا وربطوا » اختلفوا في معناه - إلى قوله -: وقيل إن معنى « ربطوا » أي ربطوا الصلوات^(٨)، ومعناه: انتظروها واحدة بعد واحدة لأن المرابطة لم تكن حينئذ. روي ذلك عن علي عليه السلام.

[وروي عن أبي جعفر عليه السلام^(٩) أنه قال: معناه: اصبروا على المصائب، وصابروا على

-
- | | |
|---------------------------------------|---------------------------------------|
| ١. الكافي ٨١/٢، ح ٢. | ٢. نفس المصدر والموضع، ح ٣. |
| ٣. نفس المصدر ٩٢/٢، ح ١٩. | ٤. من المصدر. |
| ٥. هكذا في المصدر. وفي النسخ: اصبروا. | ٦. ما بين المعقوفين ليس في أ. |
| ٧. مجمع البيان، ٥٦٢/١. | ٨. هكذا في المصدر. وفي النسخ: الصلاة. |
| ٩. نفس المصدر والموضع. | |

عدوكم، وربطوا على عدوكم] (١).

[وعن النبي ﷺ (٢) من الرباط انتظار الصلاة بعد الصلاة.] (٣)

[وفي كتاب معاني الأخبار (٤): حدثنا أبي ﷺ قال: حدثنا سعد بن عبد الله، عن أحمد بن أبي عبد الله، عن أبيه ﷺ قال: جاء جبرائيل ﷺ إلى النبي ﷺ فقال له النبي: يا جبرائيل، ما تفسير الصبر؟

قال: ويصبر (٥) في الضراء كما يصبر (٦) في السراء، وفي الفاقة كما يصبر (٧) في الغناء، وفي البلاء كما يصبر (٨) في العافية، فلا يشكو خالقه عند مخلوق بما يصيبه من البلاء، والحديث طويل، أخذت منه موضع الحاجة] (٩).

﴿وَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ﴾ (١٠): قيل (١١): واتقوه بالتبرؤ عما سواه لكي تفلحوا غاية الفلاح.

وفي تفسير العياشي (١١): عن الصادق ﷺ: يعني فيما أمركم به وافترض عليكم .
وفي أصول الكافي (١٢): بعض أصحابنا رفعه عن محمد بن سنان، عن داود بن كثير الرقي، عن أبي عبد الله ﷺ حديث طويل، يقول فيه ﷺ: إِنَّ اللَّهَ تَبَارَكَ وَتَعَالَى لَمَا خَلَقَ نَبِيَّهُ وَوَصِيَّهُ وَابْنَتَهُ وَابْنِيهِ وَجَمِيعَ الْأَنْمَةِ ﷺ وَخَلَقَ شِيعَتَهُمْ، أَخَذَ عَلَيْهِمِ الْمِيثَاقَ أَنْ يَصْبِرُوا وَيَصَابِرُوا وَيُرَابِطُوا وَأَنْ يَتَّقُوا اللَّهَ.

١. ما بين المعقوفين ليس في أور.

٢. نفس المصدر والموضع.

٣. ما بين المعقوفين ليس في الأصل.

٤. معاني الأخبار ٢٦١، ضمن حديث.

٥. هكذا في المصدر. وفي النسختين الأصل ور: «بصبروا». والصواب أن تكون بصيغة المفرد كما في المصدر لأن الضمير في «خالقه» يعود على مفرد.

٦. نفس المصدر.

٧. نفس المصدر.

٨. نفس المصدر.

٩. ما بين المعقوفين ليس في أ.

١٠. أنوار التنزيل، ٢٠١/١.

١١. تفسير العياشي ٢١٣/١، ذيل حديث ١٨١. وسيأتي الحديث بتمامه قريباً.

١٢. الكافي ٤٥١/١، ح ٣٩.

وفي تفسير العياشي^(١): عن مسعدة بن صدقة، عن أبي عبدالله عليه السلام في قول الله تبارك وتعالى: «اصبروا» يقول: عن المعاصي «وصابروا» على الفرائض «وأتقوا الله» يقول: أوامروا بالمعروف وانهوا عن المنكر، ثم قال: وأي منكر أنكروا من ظلم الأمة لنا وقتلهم إيانا؟ «ورابطوا» يقول: في سبيل الله، ونحن السبيل فيما بين الله وخلقه، ونحن الرباط الأدنى، فمن جاهد عنا فقد جاهد عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم وما جاء به من عند الله «لعلكم تفلحون» يقول: لعل الجنة توجب لكم إن فعلتم ذلك، ونظيرها في قول الله تعالى: «ومن أحسن قولاً ممن دعى إلى الله وعمل صالحاً وقال إنني من المسلمين» ولو كانت هذه الآية في المؤذنين كما فسرها المفسرون، لفاض القدرة وأهل البدع معهم.

عن يعقوب السراج^(٢) قال: قلت لأبي عبدالله عليه السلام: تبقى الأرض يوماً بغير عالم منكم يفرغ الناس إليه؟

قال: فقال لي: إذا لا يعبد الله يا أبا يوسف، لا تخلو الأرض من عالم منّا ظاهر يفرغ الناس إليه في حلالهم وحرامهم، وإن ذلك لمبين في كتاب الله، قال الله: يا أيها الذين آمنوا [اصبروا وصابروا ورابطوا]^(٣) اصبروا على دينكم، وصابروا عدوكم ممن يخالفكم، ورابطوا إمامكم «وأتقوا الله» فيما أمركم به وافترض عليكم.

[وفي رواية أخرى^(٤) عنه: اصبروا على الأذى فينا.

قلت: وصابروا؟

قال: على عدوكم مع وليكم.

«ورابطوا» قال: المقام مع إمامكم «وأتقوا الله لعلكم تفلحون».

قلت: تنزيل؟

قال: نعم.

٢. نفس المصدر والموضع، ح ١٨١.

٤. نفس المصدر ٢١٣/١، ح ١٨٢.

١. تفسير العياشي ٢١٢/١، ح ١٧٩.

٣. ليس في المصدر.

وفيه^(١): بإسناده إلى ابن أبي حمزة^(٢)، عن أبي بصير قال: سألت أبا عبد الله عليه السلام عن قول الله تعالى: «يا أيها الذين آمنوا اصبروا وصابروا ورابطوا». فقال: اصبروا على المصائب، وصابروهم على التقية^(٣)، ورابطوا على من تعتدون به^(٤)، «وأتقوا الله لعلكم تفلحون»^(٥).

وفي شرح الآيات الباهرة^(٦): روى الشيخ المفيد عليه السلام في كتاب الغيبة، عن رجاله بإسناده عن بريد بن معاوية العجلي، عن أبي جعفر عليه السلام في قوله تعالى: «يا أيها الذين آمنوا اصبروا وصابروا ورابطوا» قال: اصبروا على أداء الفرائض، وصابروا عدوكم، ورابطوا إمامكم المنتظر.

[وفي تفسير فرات بن إبراهيم^(٧) الكوفي: قال: حدثنا الحسين بن الحكم معنعناً، عن ابن عباس عليه السلام في يوم أحد [في قوله تعالى: «يا أيها الذين آمنوا»^(٨) اصبروا] في أنفسكم «وصابروا» عدوكم «ورابطوا» في سبيل الله «وأتقوا الله لعلكم تفلحون» [قال: ^(٩)] نزلت في رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وعلي بن أبي طالب عليه السلام وحمزة بن عبدالمطلب عليه السلام] ^(١٠) وقد سبق ثواب قراءة هذه السورة.

وفي عيون الأخبار: عن الرضا عليه السلام ^(١١) قال: إذا أراد أحدكم الحاجة فليذكر في طلبها في يوم الخميس، وليقرأ إذا خرج من منزله آخر سورة آل عمران، وآية الكرسي، وإناً أنزلناه في ليلة القدر، وأم الكتاب، فإن فيها قضاء حوائج الدنيا والآخرة.

-
١. بل في معاني الأخبار ٣٦٩، ح ١، كما مرّ قبل قليل.
 ٢. المصدر: تقتدون به.
 ٣. هكذا في المصدر. وفي النسخ: القضية.
 ٤. المصدر: تعتدون به.
 ٥. ما بين المعقوفتين ليس في أ.
 ٦. تأويل الآيات ١٢٧/١ عن غيبة النعماني ٢٧؛ ١٩٩.
 ٧. تفسير فرات ٩٩، ذيل حديث.
 ٨. ليس في المصدر.
 ٩. من المصدر.
 ١٠. ما بين المعقوفتين ليس في أ.
 ١١. عيون أخبار الرضا عليه السلام ٤٠/٢، ح ١٢٥.

سورة النساء

سورة النساء

بسم الله الرحمن الرحيم

في كتاب ثواب الأعمال^(١): بإسناده عن أمير المؤمنين عليه السلام قال: من قرأ سورة النساء في كل جمعة، أمن من ضغطة القبر.

وفي مصباح الكفعمي^(٢): عن النبي صلى الله عليه وآله: من قرأها فكأنما تصدق على كل من ورث ميراثاً، وأعطى من الأجر كمن اشترى محرراً، وبرئ^(٣) من الشرك، وكان^(٤) في مشيئة الله من الذين يتجاوز عنهم.

﴿ يَا أَيُّهَا النَّاسُ ﴾: خطاب يعم بني آدم.

﴿ اتَّقُوا رَبَّكُمْ ﴾: في كتاب المناقب^(٥) لابن شهر آشوب: أبو حمزة، عن جعفر عليه السلام في هذه الآية^(٦)، قال: قرابة الرسول وسيدهم أمير المؤمنين عليه السلام أمروا بمودتهم، فخالفوا ما أمروا به.

﴿ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ ﴾: هي آدم عليه السلام.

﴿ وَخَلَقَ مِنْهَا زَوْجَهَا ﴾: عطف على خلقكم، أي خلقكم من شخص واحد وخلق منها أمتكم حواء من فضل طينتها. أو على محذوف، تقديره: من نفس واحدة خلقها، وخلق منها زوجها.

١. ثواب الأعمال، ١٣٣.

٢. مصباح الكفعمي، ٤٣٩.

٣. المصدر: تبرئ.

٤. المصدر: فكان.

٥. مناقب آل أبي طالب، ٣١٤/٣.

٦. ذكر في المصدر نص الآية بدل « هذه ».

في كتاب علل الشرائع^(١): بإسناده إلى زرارة - حديث طويل - قال: ثم سُئِلَ ﷺ عن خلق حواء وقيل له: إن أناساً عندنا يقولون: إن الله ﷻ خلق حواء من ضلع آدم الأيسر الأقصى.

قال: سبحان الله وتعالى عن ذلك علواً كبيراً، يقول^(٢) من يقول هذا؟! إن الله تبارك وتعالى لم يكن له من القدرة ما يخلق لآدم زوجته^(٣) من غير ضلعه، وجعل للمتكلم من أهل التشنيع سبيلاً إلى الكلام، يقول: إن آدم كان ينكح بعضه بعضاً، إذا كانت من ضلعه، ما لهؤلاء؟ حكم الله بيننا وبينهم.

ثم قال: إن الله تبارك وتعالى لما خلق آدم من طين، أمر الملائكة فسجدوا له^(٤)، وألقى عليه السبات^(٥)، ثم ابتدع له حواء. فجعلها^(٦) في موضع النقرة التي بين وركيه، وذلك لكي تكون المرأة تبعاً للرجل، فأقبلت تتحرك فانتبه لتحركها، فلما انتبه نوديت: أن تنحني عنه. فلما نظر إليها، نظر إلى خلق حسن يشبه^(٧) صورته غير أنه^(٨) أنثى، فكلّمها فكلّمته بلغته.

فقال لها: من أنت؟

فقلت: خلق، خلقتني الله كما ترى.

فقال آدم عند ذلك: يارب، من هذا الخلق الحسن الذي قد أنسني قربه والنظر إليه؟

فقال الله: يا آدم، هذه أمتي حواء، أفتحب^(٩) أن تكون معك فتؤنسك وتحذّثك

وتأتمر لأمرك؟

فقال: نعم يارب، ولك عليّ بذلك الشكر والحمد ما بقيت.

١. علل الشرائع ١٧-١٨، ح ١، وللحديث صدر. ٢. المصدر: أيقول.

٣. النسخ: «زوجة». وما أنبتناه في المتن موافق المصدر.

٤. ليس في المصدر. ٥. هكذا في المصدر. وفي النسخ: الشبات.

٦. المصدر: «ثم ابتدع له خلقاً ثم جعلها» بدل «ثم ابتدع له حواء فجعلها».

٧. المصدر: تشبه. ٨. هكذا في ر. وفي المصدر وسائر النسخ: أنها.

٩. هكذا في المصدر. وفي النسخ: فتحب.

فقال الله تبارك وتعالى: فاخطبها إليّ، فإنّها أمتي، وقد تصلح لك^(١) أيضاً زوجة^(٢) للشهوة، وألقى الله عليه الشهوة، وقد علّمه قبل ذلك المعرفة بكلّ شيء^(٣).

فقال: ياربّ، فإنّي أخطبها إليك. فما رضاك لذلك؟

فقال: رضائي أن تعلّمها معالم ديني.

فقال: ذلك لك ياربّ إن شئت^(٤) ذلك لي.

فقال: قد شئت ذلك، وقد زوجتكها، فضمّمها إليك.

فقال لها آدم ﷺ: إليّ فأقبلي^(٥).

فقلت: بل أنت فأقبل إليّ. فأمر الله ﷻ آدم أن يقوم إليها، فقام، ولولا ذلك لكان^(٦)

النساء [هنّ]^(٧) [يذهبن إلى الرجال]^(٨) حتّى يخطبن^(٩) على أنفسهن. فهذه قصّة حواء صلوات الله عليها.

وفي تفسير العياشي^(١٠): عن أمير المؤمنين ﷺ قال: خلقت حواء من قَصِيرِي جنب آدم. والقَصِيرِي هو الضلع الأصغر، وأبدل الله مكانه لحماً.

وقيل في الجمع بين الخبرين^(١١): كونها مخلوقة من ضلعه الأيسر، إشارة إلى أنّ الجهة الجسمانيّة [الحيوانيّة]^(١٢) في النساء أقوى منها في الرجال، والجهة الروحانيّة الملكيّة بالعكس من ذلك. وذلك لأنّ اليمين ممّا يكتنّى به عن عالم الملكوت الروحانيّ، والشمال ممّا يكتنّى به عن عالم الملك الجسمانيّ، فالطين عبارة عن مادّة الجسم، واليمين عبارة عن مادّة الروح، ولاملك إلا بملكوت. وهذا هو المعنى

١. ليس في المصدر.

٢. ليس في المصدر.

٣. «بكل شيء» ليس في المصدر.

٤. هكذا في المصدر. وفي النسخ: عليّ إن شئت.

٥. المصدر: «أقبلي» بدل «لها آدم ﷺ إليّ فأقبلي».

٦. هكذا في المصدر. وفي النسخ: لكنّ.

٧. من المصدر.

٨. من المصدر.

٩. المصدر: خطين.

١٠. تفسير العياشي ٢١٥/١، ح ٢.

١١. تفسير الصافي ٣٨٣/١ - ٣٨٤.

١٢. من المصدر.

بقوله ﷺ: وكلتا يديه يمين. فالضلع الأيسر المنقوص من آدم، كناية عن نقص الشهوات، التي تنشأ من غلبة الجسميّة، التي هي من عالم الخلق، وهي فضلة^(١) طينته المستنبطة من باطنه التي صارت مادة لخلق حواء. فنبّه في الحديث على أنّ جهة الملكوت والأمر في الرجال أقوى من جهة الملك والخلق، وبالعكس منهما في النساء، فإنّ الظاهر عنوان الباطن. وهذا هو السرّ في هذا النقص في أبدان الرجال بالإضافة إلى النساء، وأسرار الله لا ينالها إلا أهل السرّ، فالتكذيب في كلام المعصومين صلوات الله عليهم إنّما يرجع إلى ما فهمه العامة من حمله على الظاهر دون أصل الحديث.

﴿وَبَيَّنَّا مِنْهُمَا رِجَالًا كَثِيرًا وَنِسَاءً﴾: بيان لكيفيّة تولّدهم منهما، والمعنى: ونشر من تلك النفس والروح المخلوق منهما، بنين وبنات كثيرة. واكتفى بوصف^(٢) الرجال بالكثرة عن وصف النساء بها، لكونهم أصلاً بالنسبة إليهنّ، وتوصيفهم يدلّ على توصيفهنّ.

وذكر «كثيراً» حملاً على الجمع، وترتيب الأمر بالتقوى على هذه القصة، لما فيها من الدلالة على القدرة القاهرة التي من حقّها أن تُخشى، والنعمة الباهرة التي توجب طاعة مولاها. أو لأنّ المراد به: تمهيد الأمر بالتقوى فيما يتصل بحقوق أهل منزله وبني جنسه، على ما دلّت عليه الآيات التي بعدها.

وقرئ: «وخالق وباتّ» على حذف مبتدأ، تقديره: وهو خالق وباتّ^(٣). وفي كتاب العلل^(٤): عن الصادق ﷺ أنّه سُئل عن بدء النسل من ذريّة آدم ﷺ، وقيل له: إنّ عندنا أناساً يقولون: إن الله تبارك وتعالى أوحى إلى آدم أن يزوّج بناته من

١. هكذا في المصدر. وفي النسخ: هو فضل. ٢. ر: بذكر.

٣. أنوار التنزيل، ٢٠٢/١.

٤. علل الشرائع ١٧/١، ح ١. وللحديث تنمة قد سبق قبل قليل. وفيه: «سئل أبو عبدالله ﷺ كيف بدء النسل من ذريّة آدم ﷺ، وقيل له: فإنّ عندنا أناساً» بدل «عن الصادق ﷺ» - إلى قوله - «إنّ عندنا أناساً».

بنيه، وإنَّ هذا الخلق أصله كلُّه من الإخوة والأخوات.

فقال ﷺ سبحانه الله، وتعالى عن ذلك علواً كبيراً، يقول من يقول هذا؟! إنَّ الله ﷻ جعل أصل صفة خلقه وأحبَّائه وأنبيائه ورسله [وحججه] ^(١) والمؤمنين والمؤمنات والمسلمين والمسلمات من حرام، ولم يكن له من القدرة ما يخلقهم من الحلال، وقد أخذ ميثاقهم على الحلال والطهر الطاهر الطيب، والله لقد بُنيت ^(٢): أنَّ بعض البهائم تنكرت له أخته، فلما نزا عليها ونزل كُشف له عنها، وعلم أنَّها أخته، أخرج غرموله ^(٣)، ثم قبض عليه بأسنانه، ثم قلعه، ثم خرَّ ميتاً.

وأما ما رواه فيه ^(٤): بإسناده إلى الحسن بن مقاتل، عمَّن سمع زرارة يقول: سئل أبو عبدالله ﷺ عن بدء النسل من آدم كيف كان؟ وعن بدء النسل من ذريَّة آدم، وذكر الحديث، وفيه زيادة وهي قوله: وآخر تنكرت له أمه ففعل هذا بعينه، فكيف الإنسان وفي نسبه ^(٥) وفضله [وعلمه؟] ^(٦) غير أنَّ جيلاً من هذا الخلق الَّذي ترون، رغبوا عن علم أهل بيوتات أنبيائهم وأخذوا من حيث لم يؤمروا بأخذه، فصاروا إلى ما قد ترون من الضلال والجهل بالعلم كيف كانت الأشياء الماضية من بدء أن خلق الله ما خلق، وما هو كائن أبداً.

ثم قال: ويح هؤلاء، أين هم عمَّا لا يختلف فيه فقهاء أهل الحجاز ولا فقهاء أهل العراق؟ إنَّ ^(٧) الله أمر القلم، فجرى على اللوح المحفوظ بما هو كائن إلى يوم القيامة قبل [خلق] ^(٨) آدم بألفي عام، وإنَّ كُتِبَ الله كلُّها فيما جرى [فيه] ^(٩) القلم في كلِّها تحريم الأخوات على الإخوة مع ما حرَّم، وهذا نحن قد نرى منها هذه الكتب الأربعة

١. من المصدر.

٢. المصدر: نبات.

٣. الغرمول: بضم المعجمة وسكون الراء. منه ٤. نفس المصدر ١٨، ح ٢.

٥. كذا في النسخ. وفي المصدر: «أنسيته». ولعل الأصح: «إنسانيته».

٦. من المصدر.

٧. هكذا في المصدر. وفي النسخ: فإنَّ.

٨. من المصدر.

٩. من المصدر.

المشهورة في هذا العالم: التوراة والإنجيل والزبور والفرقان، أنزلها الله عن اللوح المحفوظ على رسله صلوات الله عليهم أجمعين منها التوراة على موسى، والزبور على داود، والإنجيل على عيسى، والفرقان^(١) على محمد ﷺ وعلى النبيين ﷺ ليس فيها تحليل شيء من ذلك، حقاً أقول ما أراد من يقول هذا وشبهه إلا تقوية حجج المجوس، فما لهم قاتلهم الله.

[ثم أنشأ يحدثنا كيف كان بدء النسل من آدم، وكيف كان بدء النسل من ذريته^(٢)]. فقال^(٣): إن آدم صلوات الله عليه وُلد له سبعون بطناً، في كل بطن غلام وجارية إلى أن قُتل هابيل، فلما قتل [قابيل]^(٤) هابيل جزع آدم على هابيل جزعاً قطعته عن إتيان النساء، فبقي لا يستطيع أن يغشى حواء خمسمائة عام، ثم تجلّى^(٥) ما به من الجزع عليه، فغشى حواء، فوهب الله شيئاً^(٦) وحده ليس معه ثان، واسم شيث هبة الله، وهو أول وصي^(٧) أوصي إليه من الآدميين في الأرض، ثم وُلد له من بعد شيث يافث ليس معه ثان.

فلما أدركا، وأراد الله ﷻ أن يبلغ بالنسل ما ترون، وأن يكون ما قد جرى به القلم من تحريم ما حرّم الله ﷻ من الأخوات على الإخوة أنزل بعد العصر في يوم الخميس حوراء من الجنة، اسمها نزلة، فأمر الله ﷻ آدم أن يزوجه من شيث فزوجه منه، ثم أنزل بعد العصر من الغد حوراء من الجنة، اسمها منزلة، فأمر الله ﷻ آدم أن يزوجه من يافث فزوجه منه.

فوُلد لشيث غلام، ووُلد ليافث جارية، فأمر الله ﷻ آدم حين أدركا أن يزوجه بنت يافث من ابن شيث، ففعل، فوُلد الصفوة من النبيين والمرسلين من نسلهما، ومعاذ الله

٢. من المصدر.

١. المصدر: القرآن.

٤. من المصدر.

٣. هكذا في المصدر. وفي النسخ: قال.

٦. المصدر: شيئاً.

٥. المصدر: تخلّى.

٧. المصدر: من.

أن يكون ذلك على ما قالوا من أمر الإخوة والأخوات .

[وفيه^(١)]: بإسناده الى القاسم بن عروة ، عن بريد بن معاوية العجلي ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : إن الله ﷻ أنزل حوراء من الجنة إلى آدم عليه السلام فزوجها أحد ابنيه وتزوج الآخر إلى الجن . فولدتا جميعاً ، فما كان من الناس من جمال وحسن خلق فهو من الحوراء ، وما كان فيهم من سوء الخلق فمن بنت الجن . وأنكر أن يكون زوج بنيه من بناته .

وفيه^(٢) : بإسناده إلى عبدالله بن يزيد بن سلام أنه سأل رسول الله ﷺ : أخبرني عن آدم خلقت من حواء ، أم خلقت حواء من آدم ؟ قال : بل حواء خلقت من آدم ، ولو كان آدم خلقت من حواء لكان الطلاق بيد النساء ولم يكن بيد الرجال .

قال : فمن كلّه خلقت ، أو من بعضه ؟ قال : بل من بعضه ، ولو خلقت من كلّه لجاز القصاص في النساء كما يجوز في الرجال .

قال : فمن ظاهره ، أو من باطنه ؟ قال : بل من باطنه ، ولو خلقت من ظاهره لانكشف^(٣) النساء كما ينكشف الرجال ، فلذلك صار النساء مستترات .

قال : فمن يمينه ، أو من شماله ؟ قال : بل من شماله ، ولو خلقت من يمينه لكان للأثني مثل حظّ الذكر من الميراث ، فلذلك صار للأثني سهم وللذكر سهمان ، وشهادة امرأتين مثل شهادة رجل واحد . قال : فمن أين خلقت ؟ قال : من الطينة التي فضلت من ضلعه الأيسر .

٢ . نفس المصدر ٤٧١ ، ضمن حديث ٣٣ .

١ . نفس المصدر ١٠٣ ، باب ٩٢ ، ح ١ .

٣ . المصدر : لانكشف .

قال: صدقت يامحمد.

والحديث طويل، أخذت منه موضع الحاجة.

وبإسناده إلى الحسن بن محمد^(١)، عن آبائه، عن جدّه الحسن بن عليّ بن

أبي طالب عليه السلام عن النبي صلى الله عليه وآله حديث طويل، يقول فيه عليه السلام: خلق الله صلى الله عليه وآله آدم من طين، ومن فضلته وبقيته خلقت حواء.

وفي كتاب الاحتجاج^(٢) للطبرسي عليه السلام: عن أبي حمزة الثماليّ قال: سمعت عليّ بن

الحسين عليه السلام يحدث رجلاً من قريش قال: لمّا تاب الله على آدم واقع حواء، ولم يكن غشياً منذ خلق وخلقت إلّا في الأرض، وذلك بعد ما تاب الله عليه.

قال: وكان آدم يعظّم البيت وما حوله من حرمة البيت، فكان إذا^(٣) أراد أن يغشي

حواء خرج من الحرم وأخرجها معه، فإذا جاز الحرم غشياً في الحلّ، ثمّ يغتسلان إعظاماً منه للحرم، ثمّ يرجع إلى فناء البيت.

[قال: ^(٤) فولد لآدم من حواء عشرون [ذكرأ] ^(٥) وعشرون أنثى، [فولد له في كلّ

بطن ذكر وأنثى. فأول بطن] ^(٦) ولدت حواء هابيل ومعه جارية [يقال لها:] ^(٧) إقليما.

قال: وولدت في البطن الثاني قابيل ومعه جارية يقال لها: لوزا، وكانت لوزا أجمل

بنات آدم.

[قال: ^(٨) فلما أدركوا خاف عليهم آدم من الفتنة، فدعاهم إليه فقال: [أريد] ^(٩) أن

أنكحك يا هابيل لوزا، وأنكحك يا قابيل إقليما.

١. نفس المصدر ٥١٢، ضمن حديث ١. وفيه: الحسن بن عبدالله.

٢. الاحتجاج، ٤٣/٢ - ٤٤.

٣. هكذا في المصدر. وفي الأصل ور: «كان» بدل «فكان إذا».

٤. من المصدر.

٥. من المصدر.

٦. من المصدر. وفي الأصل ور «وقال ولد» بدل منه.

٧. من المصدر.

٨. من المصدر.

٩. من المصدر.

قال قابيل: ما أرضى بهذا، أتتكحني أخت هابيل القبيحة وتتكح هابيل أختي الجميلة؟

قال: فأنا^(١) أقرع بينكما، فإن خرج سهمك يا قابيل على لوزا وخرج سهمك يا هابيل على إقليما، زوجت كل واحد منكما التي يخرج^(٢) سهمه عليها.
قال: فرضينا بذلك، فاقترعا.

قال: فخرج سهم هابيل على لوزا أخت قابيل، وخرج سهم قابيل على إقليما أخت هابيل.

قال: فزوجهما على ما خرج لهما من عند الله، قال: ثم حرم الله نكاح الأخوات بعد ذلك.

قال: فقال له القرشي: فأولداهما؟
قال: نعم.

فقال له القرشي: فهذا فعل المجوس اليوم.

قال: فقال علي بن الحسين عليه السلام: إن المجوس إنما فعلوا [ذلك]^(٣) بعد التحريم من الله، ثم قال له علي بن الحسين عليه السلام: لا تنكر هذا، إنما هي شرائع جرت، أليس الله قد خلق زوجة آدم منه ثم أحلها له؟ فكان ذلك شريعة من شرائعهم، ثم أنزل الله التحريم بعد ذلك.

وفي كتاب كمال الدين وتمام النعمة^(٤)، بإسناده إلى محمد بن المفضل^(٥)، عن أبي حمزة الثمالي، عن أبي جعفر محمد بن علي الباقر عليه السلام أنه قال: فلما أكل [آدم]^(٦) من الشجرة أهبط^(٧) إلى الأرض، فولد له هابيل وأخته توأم^(٨) وولد له قابيل وأخته

١. هكذا في المصدر. وفي الأصل ور: فإذا.
٢. المصدر: خرج.
٣. من المصدر.
٤. كمال الدين وتمام النعمة ٢١٣، ح ٢.
٥. المصدر: محمد بن الفضيل.
٦. من المصدر.
٧. هكذا في المصدر. وفي الأصل ور: هبط.
٨. هكذا في المصدر. وفي الأصل ور: توأم.

توأماً^(١)، ثم إن آدم أمر هابيل وقابيل أن يقربا قرباناً - وكان هابيل صاحب غنم وكان قابيل صاحب زرع - فقرب هابيل كبشاً وقرب قابيل من زرعه^(٢) ما لم يتق^(٣)، وكان كبش هابيل من أفضل^(٤) غنمه وكان زرع قابيل غير منقى، فتقبل قربان هابيل ولم يتقبل قربان قابيل، وهو قول الله ﷻ: **واتل عليهم، الآية** [٥].

[في الكافي^(٦)] عن محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد، عن الحسين بن سعيد، عن صفوان بن يحيى، عن خالد بن إسماعيل، عن رجل من أصحابنا من أهل الجبل، عن أبي جعفر ﷺ قال: ذكرت له المجوس، وأنهم يقولون: نكاح كنعان ولد آدم، وأنهم يحاجونا بذلك.

فقال: أما أنتم فلا يحاجونكم به، لما أدرك هبة الله قال آدم: «يارب، زوج هبة الله». فأهبط الله ﷻ له حوراء، فولدت له أربعة غلمة ثم رفعها الله ﷻ فلما أدرك ولد هبة الله قال: يارب، زوج ولد هبة الله. فأوحى الله ﷻ إليه أن يخاطب إلى رجل من الجن - وكان مسلماً - أربع بنات له على ولد هبة الله، فزوجهن، فما كان من جمال وحلم فمن قبل الحوراء والنبوة، وما كان من سفه أو حدة فمن الجن، من الدلالة على أن آدم يزوج بناته من بنيه في سبعين بطناً، ثم حُرِّم ذلك [٧].

وما رواه في مجمع البيان^(٨) عن الباقر ﷺ: **أن حواء امرأة آدم كانت تلد في كل بطن غلاماً [وجارية]**^(٩) فولدت في أول بطن قابيل - وقيل: قابيل - وتوأمتها إقليما بنت آدم، والبطن الثاني هابيل وتوأمتها ليوذا^(١٠)، فلما أدركوا جميعاً أمر الله تعالى آدم أن ينكح^(١١)

١. هكذا في المصدر. وفي الأصل ور: توأم.

٢. هكذا في المصدر. وفي الأصل ور: «مزرعه» بدل «من زرعه».

٣. هكذا في المصدر. وفي الأصل ور: لم يتق. ٤. هكذا في المصدر. وفي الأصل ور: فضل.

٥. ما بين المعقوفين ليس في أ. ٦. الكافي ٥/٥٦٩، ح ٥٨.

٧. ما بين المعقوفين ليس في الأصل. ٨. مجمع البيان، ٢/١٨٣.

٩. من المصدر. ١٠. هكذا في المصدر. وفي النسخ: ليوذا.

١١. المصدر: أن ينكح آدم.

قائيل أخت هاويل وهاويل أخت قاييل، فرضي هاويل، وأبى قاييل لأن أخته كانت أحسنهما، وقال: ما أمر الله بهذا ولكن هذا من رأيك، فأمرهما آدم^(١) أن يقربا قرباناً. فرضيا بذلك. وسيأتي باقي الحديث.

وما في قرب الإسناد^(٢) عن الرضا عليه السلام: حملت حواء هاويل وأختأله في بطن، ثم حمل في البطن الثاني قاييل وأختأله في بطن، فزوج هاويل التي مع قاييل وتزوج قاييل التي مع هاويل، ثم حدث التحريم بعد ذلك. فمحمول على التقية، لأنه موافق لمذهب العامة.

والحق مارواه في الفقيه^(٣) عن الباقر عليه السلام: أن الله ﷻ أنزل على آدم حوراء من الجنة فزوجها أحد ابنيه وتزوج الآخر ابنة الجان، فما كان في الناس من جمال كثير^(٤) وحسن خلق فهو من الحوراء، وما كان فيهم من سوء خلق فهو من ابنة الجان.

[وما في الخبر الأول من هذه الأربعة: ^(٥) أن الله أنزل الحوراء على هبة الله، لا ينافي ما في هذا الخبر، لإمكان الإنزال أولاً على أول أولاده، ثم إنزالها ثانياً على هبة الله بسؤال آدم. ولا ينافيه أيضاً ^(٦) ما رواه العياشي^(٧)، «عن أبي بكر الحضرمي عن أبي جعفر عليه السلام قال: إن آدم وُلد له أربعة ذكور، فأُنزل ^(٨) الله إليهم أربعة من الحور العين، فزوج كل واحد منهم واحدة فتوالدوا، ثم إن الله رفعهن وزوج هؤلاء الأربعة أربعة من الجن، فصار النسل فيهم، فما كان من حلم فمن آدم، وما كان من جمال فمن قبل ^(٩) الحور العين، وما كان من قبح أو سوء خلق فمن الجن» لاحتتمال أن يكون المراد من ولد آدم ولد هبة الله، لأن ولده أولاده.

٢. قرب الإسناد، ١٦١.

٤. المصدر: أو.

٦. ليس في الأصل.

٨. المصدر: فأهبط.

١. هكذا في المصدر. وفي النسخ: الله.

٣. من لا يحضره الفقيه ٣/٣٨٢، ح ٤٣٣٨.

٥. ليس في الأصل.

٧. تفسير العياشي ١/٢١٥، ح ٥.

٩. المصدر: «من قبال» بدل «فمن قبل».

[وفي الكافي^(١): محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد بن الحسين بن سعيد، عن صفوان بن يحيى، عن خالد بن إسماعيل، عن رجل من أصحابنا من أهل الجبل، عن أبي جعفر عليه السلام قال: ذكرت له المجوس، وأنهم يقولون: نكاح كنجاح ولد آدم، وأنهم يحاجونا بذلك.

فقال: أما أنتم فلا يحاجونكم به، لَمَا أدرك هبة الله قال آدم: يارب، زوج هبة الله. فأهبط الله عليه السلام له حوراء فولدت له أربعة غلمة، ثم رفعها الله عليه السلام فلما أدرك ولد هبة الله قال: يارب، زوج ولد هبة الله. فأوحى^(٢) الله إليه أن يخطب إلى رجل من الجن وكان مسلماً - أربع بنات على ولد هبة الله، فزوجهن، فما كان من جمال وحلم فمن قبل الحوراء والنبوة، وما كان من سفه أو حدة^(٣) فمن الجن^(٤).

[وقد سبق في الخبر: أن الله أنزل على أولاده أربعة من الحور العين على أربعة من أولاد آدم غير من أنزل له أولاً، فلا منافاة^(٥).

﴿وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي تَسَاءَلُونَ بِهِ﴾: أي يسأل بعضكم بعضاً به، فيقول: أسألك بالله. وأصله «تساءلون» فأدغمت التاء في السين.

وقرأ عاصم وحمزة والكسائي بطرحها^(٦).

﴿وَالْأَرْحَامَ﴾: بالنصب، عطفاً على الله، أي اتقوا الله والأرحام فصلوها ولا تقطعوها.

في مجمع البيان^(٧): و«الأرحام» معناه: واتقوا الأرحام أن تقطعوها. وهو المروي

عن أبي جعفر عليه السلام.

وقيل^(٨): عطف^(٩) على محلّ الجازّ والمجرور، كقولك: مررت بزيد وعمرو^(١٠).

٢. هكذا في المصدر. وفي الأصل: فأنزل.

٤. ما بين المعقوفتين يوجد في الأصل فقط.

٦. أنوار التنزيل، ٢٠٢/١.

٨. أنوار التنزيل، ٢٠٢/١.

١٠. المصدر: عمراً.

١. الكافي ٥٦٩/٥، ح ٥٨.

٣. هكذا في المصدر. وفي الأصل: خلف.

٥. ما بين المعقوفتين يوجد في ر، فقط.

٧. مجمع البيان، ٣/٢.

٩. هكذا في المصدر. وفي النسخ: أو.

أي تتساءلون بالله وبالأرحام، كقولهم: سألتك بالله وبالرحم أن تفعل كذا.
 وقرئ بالجرّ، عطفاً على الضمير المجرور، وهو ضعيف، لأنّه كبعض الكلمة^(١).
 وقرئ بالرفع، على أنّه مبتدأ محذوف الخبر، أي والأرحام كذلك، أي ممّا يتّقى. أو
 يتساءل به. وقد نبّه سبحانه إذ قرن الأرحام باسمه في الاتّقاء، على أنّ صلتها بمكان
 منه^(٢).

﴿إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَيْكُمْ رَقِيبًا﴾ ①: حافظاً مطّلعاً.

وفي تفسير عليّ بن إبراهيم^(٣): وفي رواية أبي الجارود: الرقيب: الحفيظ.
 وفي تفسير فرات بن إبراهيم الكوفي^(٤): قال: حدّثنا الحسن بن الحكم معنعناً،
 عن ابن عباس رضي الله عنهما في قوله تعالى: «وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي تَسَاءَلُونَ بِهِ وَالْأَرْحَامَ» قال: نزلت
 في رسول الله صلى الله عليه وآله وذوي أرحامه، وذلك أنّ كلّ سبب ونسب ينقطع يوم القيامة إلا من
 كان من سببه ونسبه «إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَيْكُمْ رَقِيبًا» يعني: حفيظاً.

وفيه^(٥): قال: حدّثنا جعفر بن محمّد الفزاريّ معنعناً، عن جعفر بن محمّد قال: قال
 رسول الله صلى الله عليه وآله: إنّ الله تعالى خلقتني وأهل بيتي من طينة^(٦) لم يخلق الله منها أحداً غيرنا
 ومن ضوى إلينا، فكنا أوّل من ابتدأ من خلقه، فلمّا خلقنا فتق بنورنا كلّ ظلمة وأحيا بنا
 كلّ طينة^(٧) ثمّ قال الله تعالى: هؤلاء خيار خلقي وحملة عرشي وخزان علمي وسادة
 أهل السماء وسادة أهل الأرض، هؤلاء الهداة^(٨) المهتدين والمهتدى بهم، من جاءني
 بولايتهم أوجب لهم^(٩) جنتي وألجّتهم^(١٠) كرامتي، ومن جاءني بعداوتهم أوجب

١. نفس المصدر والموضع.

٢. نفس المصدر والموضع.

٣. تفسير القمي، ١/١٣٠.

٤. تفسير فرات، ١٠١.

٥. نفس المصدر، ٣٥.

٦. هكذا في المصدر وفي الأصل ور: من طينة وأهل بيتي.

٧. المصدر: طينة طيبة.

٨. المصدر: هداة.

٩. المصدر: أبحّتهم.

١٠. المصدر: أبحّتهم.

لهم^(١) نارِي وبعثت عليهم عذابي .

ثم قال ﷺ : نحن أصل الإيمان بالله وملائكته، وتمامه منّا، والرقيب على خلق الله، وبه إسداد^(٢) أعمال الصالحين، ونحن قسم الله الذي يسأل به، ونحن وصية الله في الأولين ووصيته في الآخرين، وذلك قول الله ﷻ: اتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي تَسَاءَلُونَ بِهِ وَالْأَرْحَامَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَيْكُمْ رَقِيبًا^(٣) .

وفي تفسير العياشي^(٤) : عن الأصمغ بن نباتة قال : سمعت أمير المؤمنين ﷺ يقول : إن أحدكم ليغضب فما يرضى حتى يدخل به النار ، فأيما رجل منكم غضب على ذي رحمه فليدن منه ، فإن الرحم إذا مسها^(٥) الرحم استقرت ، وإنها متعلقة بالعرش ينتفضه^(٦) انتفاض الحديد ، فتنادي^(٧) : اللهم صل من وصلني واقطع من قطعني ، وذلك قول الله في كتابه : واتقوا الله ، الآية .

وفي أصول الكافي^(٨) : علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن جميل بن دراج قال : سألت أبا عبدالله ﷺ عن قول الله ﷻ : واتقوا الله ، الآية^(٩) .

فقال : هي أرحام الناس ، إن الله ﷻ أمر بصلتها وعظمتها ، ألا ترى أنه جعلها معه^(١٠) ؟ وفي عيون الأخبار^(١١) ، بإسناده إلى الرضا ﷺ قال : إن الله أمر بثلاثة مقرون بها ثلاثة - إلى قوله - : وأمر باتقاء الله وصلة الرحم ، فمن لم يصل رحمه لم يتق الله ﷻ .

وإسناده إلى الرضا ﷺ^(١٢) عن أبيه ، عن علي بن الرضا ﷺ قال : قال رسول الله ﷺ : لِمَا أُسْرِي بِي إِلَى السَّمَاءِ ، رَأَيْتُ رَحِمًا مُتَعَلِّقَةً بِالْعَرْشِ ، تُشْكُو رَحِمًا^(١٣) إِلَى رَبِّهَا .

١. المصدر : أوجيهم .

٢. المصدر : سداد .

٣. ما بين المعقوفين ليس في أ .

٤. تفسير العياشي ٢١٧/١ ، ح ٨ . وللحديث تمة .

٥. المصدر : متنها .

٦. هكذا في المصدر . وفي النسخ : متفضة .

٧. المصدر : فينادي .

٨. الكافي ١٥٠/٢ ، ح ١ .

٩. ذكر في المصدر بقية الآية إلى « عليكم رقيباً » .

١٠. المصدر : منه .

١١. عيون الأخبار ٢٥٨/١ ، ح ١٣ .

١٢. نفس المصدر ٢٥٥/١ ، ح ٥ .

١٣. المصدر : رحمتها .

فقلت لها: كم بينك وبينها من أب؟ فقالت: نلتقي في أربعين أباً.
وفي أصول الكافي^(١): بإسناده إلى أبي عبدالله عليه السلام قال: قال أمير المؤمنين عليه السلام: صلوا
أرحامكم ولو بالتسليم، يقول الله تبارك وتعالى: **وَاتَّقُوا اللَّهَ، الْآيَةَ^(٢)**.
وإسناده إلى الرضا عليه السلام قال: **إِنَّ رَحِمَ آلِ مُحَمَّدٍ الْأُئِمَّةِ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ لَمُعَلَّقَةٌ^(٣)** بالعرش
تقول: اللهم صل من وصلني واقطع من قطعني، ثم هي جارية [بعدها]^(٤) في أرحام
المؤمنين، ثم تلا هذه الآية^(٥).

﴿ وَآتُوا الْيَتَامَىٰ أَمْوَالَهُمْ ﴾: إذا بلغوا، وأنتم منهم رشداً، كما في الآية الأخرى.
«اليتامى» جمع يتيم، وهو الذي مات أبوه من اليتيم، وهو الانفراد. ومنه: الدرّة
اليتيمة، إمّا لأنه لما جرى مجرى الأسماء، كفارس وصاحب، جمع على يتامى، ثم قلب
ف قيل: يتامى. أو على أنه جمع على يتمى، كأسرى، لأنه من باب الآفات، ثم جمع يتمى
على يتامى، كأسرى وأسارى.

ووروده في الآية، إمّا للبلغ على الأصل، أو على الاتساع لقرب عهدهم بالصغر،
حتّى على أن يُدفع إليهم أموالهم أول بلوغهم، قبل أن يزول عنهم هذا الاسم إن أونس
منهم الرشد، ولذلك أمر بابتلائهم صغاراً. أو لغير البلغ، والحكم مقيد، وكأنّه قال:
وآتوهم إذا بلغوا.

ويؤيد الأول ما نقل^(٦): **أَنَّ رَجُلًا مِنْ غُطْفَانَ كَانَ مَعَهُ مَالٌ كَثِيرٌ لِابْنِ أَخٍ لَهُ يَتِيمٌ، فَلَمَّا
بَلَغَ طَلَبَ الْمَالَ مِنْهُ فَمَنَعَهُ فَتَزَلَّتْ، فَلَمَّا سَمِعَهَا الْعَمَّ قَالَ: أَطَعْنَا اللَّهَ وَرَسُولَهُ، نَعُوذُ بِاللَّهِ
مِنَ الْحَوْبِ الْكَبِيرِ.**

﴿ وَلَا تَبَدُّلُوا الْخَيْثَ بِالطَّيِّبِ ﴾: قيل^(٨): لاتستبدلوا الحرام من أموالهم بالحلال من

٢. ذكر في المصدر نفس الآية بدل «الآية».

٤. هكذا في المصدر. وفي النسخ: المعلقة.

٦. ذكر في المصدر نفس الآية بعد هذه العبارة.

٨. نفس المصدر والموضع.

١. الكافي ١٥٥/٢، ح ٥.

٣. نفس المصدر ١٥٦/٢، ح ٢٦.

٥. من المصدر.

٧. أنوار التنزيل، ٢٠٢/١.

أموالكم، أو الأمر الخبيث، وهو اختزال أموالهم بالأمر الطيب الذي هو حفظها.

وقيل ^(١): ولاتأخذوا الرفيع من أموالهم، وتعطوا الخسيس مكانها.

والبيضاويّ ضعّفه بأنّ هذا تبديل وليس بتبدّل ^(٢).

﴿وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَهُمْ إِلَىٰ أَمْوَالِكُمْ﴾: ولاتأكلوها مضمومة إلى أموالكم، مسوّين

بينهما، وهذا حلال، والآخر حرام، يعني: فيما زاد على أجره، لقوله تعالى: فليأكل

بالمعروف.

﴿إِنَّهُ كَانَ حُوبًا كَبِيرًا﴾ ﴿٥﴾ ذنباً عظيماً.

وقرئ: حوباً، وهو مصدر: حاب يحوب حوباً ^(٣).

وقرئ: حاباً ^(٤) كقال [قولاً وقالاً] ^(٥) بناءً على أنه «حوب» بفتح الواو.

[وفي تفسير العياشي ^(٦): عن سماعة بن مهران، عن أبي عبد الله عليه السلام وأبي

الحسن عليه السلام: «إنه حوباً كبيراً» قال: هو ممّا تخرج ^(٧) الأرض من أنقالها ^(٨).

﴿وَأَنْ خِفْتُمْ أَلَّا تُقْسِطُوا فِي الْيَتَامَىٰ فَانكِحُوا مَا طَابَ لَكُمْ مِنَ النِّسَاءِ﴾: قيل ^(٩): يعني:

إن خفتم أن لاتعدلوا في يتامى النساء إذا تزوّجتم بهنّ، فتزوّجا ما طاب [لكم] ^(١٠) من

غيرهنّ، إذ كان الرجل يجد يتيمة ذات مال وجمال، فيتزوّجها ضناً بها، فربّما يجتمع

عنده منهنّ عدد [و] ^(١١) لا يقدر على القيام بحقوقهنّ.

أو إن خفتم أن لاتعدلوا في حقوق اليتامى، فتحرّجتم منها، فخافوا أيضاً أن لاتعدلوا

بين النساء، فانكحوا مقداراً يمكنكم الوفاء بحقه، لأنّ المتحرّج من الذنب ينبغي أن

يتحرّج من الذنوب كلّها، على ما روي أنّه [تعالى] ^(١٢) لمّا عظّم أمر اليتامى تحرّجوا من

١. نفس المصدر والموضع.

٢. نفس المصدر والموضع.

٣. نفس المصدر والموضع.

٤. الكشاف، ٤٤٦/١.

٥. من أنوار التنزيل.

٦. تفسير العياشي ٢١٧/١، ح ١١.

٧. المصدر: يخرج.

٨. ما بين المعقوفين ليس في أ.

٩. أنوار التنزيل، ٢٠٢/١-٢٠٣.

١٠. من المصدر.

١١. من المصدر.

١٢. من المصدر.

ولا يهتم، وما كانوا يتحرّجون من تكثير النساء وإضاعتهنّ، فنزلت.
 وقيل: كانوا يتحرّجون من ولاية اليتامى، ولا يتحرّجون من الزنا، فقيل لهم: إن
 خفتم ألا تعدلوا في أمر اليتامى فخافوا الزنا، فانكحوا ما حلّ لكم.
 وفي كتاب الاحتجاج^(١) للطبرسي عليه السلام عن أمير المؤمنين عليه السلام حديث طويل، وفيه
 يقول عليه السلام لبعض الزنادقة: وأما ظهورك على تناكر قوله تعالى: «وإن^(٢) خفتم أن
 لاتقسطوا في اليتامى فانكحوا ما طاب لكم من النساء» وليس يشبه القسط في اليتامى
 نكاح النساء، ولا كلّ النساء يتامى^(٣)، فهو ممّا قدّمت ذكره من إسقاط المنافقين من
 القرآن، وبين القول في اليتامى وبين نكاح النساء من الخطاب والقصص أكثر من ثلث
 القرآن، وهذا وما أشبهه ممّا ظهرت حوادث المنافقين فيه لأهل النظر والتأمّل، ووجد
 المعطلون وأهل الملل المخالفة للإسلام مساعاً إلى القدح في القرآن، ولو شرحت لك
 كلّ ما أسقط وحُرّف ويُدلّ ممّا يجري هذا المجرى، لطال وظهر ما تحظر التقيّة إظهاره
 من مناقب الأولياء ومثالب الأعداء.

[وفي تفسير عليّ بن إبراهيم^(٤): «وإن خفتم ألا تقسطوا في اليتامى فانكحوا ما
 طاب لكم من النساء مثنى وثلاث ورباع» قال: نزلت مع قوله: «ويستفتونك في النساء
 قل الله يفتيكُم فيهنّ وما يتلى عليكم في الكتاب في يتامى النساء اللاتي لاتؤتونهنّ ما
 كُتِبَ لهنّ وترغبون أن تنكحوهنّ فانكحوا ما طاب لكم من النساء مثنى وثلاث ورباع»
 فنصف الآية في أول السورة ونصفها على رأس المائة وعشرين آية، وذلك أنّهم كانوا
 لا يستحلّون أن يتزوّجوا يتيمة قد ربّوها، فسألوا رسول الله صلى الله عليه وآله عن ذلك، فأنزل
 الله تعالى: يستفتونك في النساء - إلى قوله - مثنى وثلاث ورباع^(٥).

وإنما عبّر عنهنّ «بما» ذهاباً إلى الصفة، أو إجراء لهنّ مجرى غير العقلاء لنقصان
 عقلهنّ.

١. الاحتجاج، ٣٧٧/١ - ٣٧٨.

٢. المصدر: فإن.

٣. المصدر: أيتام.

٤. تفسير القمي، ١٣٠/١.

٥. ما بين المعقوفتين ليس في أ.

وقرئ: «تقسطوا» بفتح التاء، على أن «لا» مزيدة، أي إن خفتم أن تجوروا^(١).

﴿مثنى وثلاث ورباع﴾: أي ثنتين ثنتين^(٢) وثلاثاً ثلاثاً وأربعاً أربعاً^(٣).

منصوبة على الحال من فاعل «طاب» أو «مما طاب» بالفتحة، لأنها غير متصرفة للعدل والصفة، فإنها بُنيت على صفات وإن لم تبين أصولها لها.

وقيل^(٤): لتكرير العدل، فإنها معدولة باعتبار الصيغة وباعتبار التكرير، لأنها أخرجت عن الأوزان الأصلية، وعن التكرير إلى الوحدة، ومعناه: التخيير في العدد لكل أحد إلى أربع. وإنما أتى بهذه الصيغ وبالواو دون كلمة «أو» إذ لو أفرده وقيل^(٥): اثنتين وثلاثاً أربعاً، كان المعنى تجويز الجمع بين هذه الأعداد دون التوزيع. ولو ذكره «بأو» لذهب تجويز الاختلاف في العدد. وإنما لم يذكر الأحاد، لأن المراد نفي الحرج في الزائد.

وفي تفسير العياشي^(٦): عن يونس بن عبد الرحمن، عمن أخبره، عن أبي عبدالله عليه السلام قال: في كل شيء إسراف إلا في النساء، قال الله تعالى: انكحوا ما طاب لكم من النساء مثنى وثلاث ورباع.

وفي الكافي^(٧): عده من أصحابنا، عن أحمد بن محمد بن خالد، عن عثمان بن عيسى، عن بعض أصحابه^(٨)، عن أبي عبدالله عليه السلام قال: ليس الغيرة إلا للرجال، فأما^(٩) النساء فإنما ذلك منهن حسد، والغيرة للرجال، ولذلك حرم [الله] ^(١٠) على النساء إلا زوجها وأحل للرجل^(١١) أربعاً، فإن^(١٢) الله أكرم من أن يتبليهن بالغيرة ويحل للرجل^(١٣) معها ثلاثاً.

-
١. أنوار التنزيل، ٢٠٣/١.
 ٢. هكذا في أنوار التنزيل. وفي النسخ: اثنتين اثنين.
 ٣. هكذا في أنوار التنزيل. وفي النسخ: أربع أربع.
 ٤. نفس المصدر والموضع.
 ٥. نفس المصدر والموضع.
 ٦. تفسير العياشي ٢١٨/١، ح ١٣.
 ٧. الكافي ٥٠٤/٥، ح ١.
 ٨. هكذا في المصدر. وفي النسخ: أصحابنا.
 ٩. المصدر: وأما.
 ١٠. من المصدر.
 ١١. المصدر: للرجال.
 ١٢. المصدر: وإن.
 ١٣. المصدر: للرجال.

وفي تفسير العياشي^(١) عنه عليه السلام: لا يحل لماء الرجل أن يجري في أكثر من أربعة أرحام من الحرائر.

وفي كتاب عيون الأخبار^(٢)، في باب ما كتب به الرضا عليه السلام إلى محمد بن سنان في جواب مسأله في العلل: وعلة تزويج الرجل أربع نسوة^(٣) وتحريم أن تتزوج المرأة أكثر من واحد، لأن الرجل إذا تزوج أربع نسوة كان الولد منسوباً إليه، والمرأة لو كان لها زوجان أو^(٤) أكثر من ذلك لم يُعرف الولد لمن هو، إذ هم مشتركون في نكاحها، وفي ذلك فساد الأنساب والمواريث والمعارف.

﴿فَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تَعْدِلُوا﴾: بين هذه الأعداد أيضاً.

وفي الكافي^(٥)، عن الصادق عليه السلام: «فإن خفتُم ألا تعدلوا» يعني: في النفقة.

﴿فَوَاحِدَةً﴾: أي فاختاروا، أو فأنحكوا واحدة وذروا الجمع.

وقرئ بالرفع، على أنه فاعل فعل محذوف، أو خبر مبتدأ محذوف، أي فيكفيكم واحدة، أو فالكافي واحدة^(٦).

﴿أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ﴾: وإن تعددت، لخفة مؤنهنّ وعدم وجوب القسم بينهنّ.

وفي حكمهنّ المتعة.

ففي الكافي: عن الصادق عليه السلام في غير واحدة من الرويات: «أنها ليست من الأربع، ولا من السبعين، وإنهنّ بمنزلة الإماء، لأنها مستأجرة لا تُطلق ولا تُرث ولا تُورث»^(٧). وإنّ العبد ليس له أن يتزوج إلا حرتين أو أربع إماء، وله أن يتسرّى بإذن مولاه ما شاء ذلك^(٨).

:

١. تفسير العياشي ٢١٨/١، ح ١٤. وفيه: عن منصور بن حازم، عن أبي عبدالله عليه السلام.

٢. عيون أخبار الرضا عليه السلام ٩٥/١.

٣. المصدر: «علة التزويج للرجل أربعة نسوة» بدل «علة تزويج الرجل أربع نسوة».

٤. المصدر: و. الكافي: ج ٥، ص ٣٦٣، ضمن ح ١.

٥. أنوار التنزيل، ٢٠٣/١. الكافي ٤٥١٥-٤٥٢، ح ١-٧.

٨. نفس المصدر ٤٧٦/٥-٤٧٧، ح ١-٥.

﴿ ذَلِكْ ﴾: أي التقليل منهنّ، أو اختيار الواحدة، أو التسري.

﴿ أَدْنَىٰ أَنْ لَا تَعْمَلُوا ﴾ (٣): أقرب من أن لا تعملوا.

يقال: عالَ الميزان: إذا مال. وعال الحاكم: إذا جار.

وعول الفريضة: الميل عن حدّ السهام المسمّاة.

وقيل (١): بأن لا يكثر (٢) عيالكم [على أنّه] (٣) من عال الرجل عياله [يعولهم] (٤)، إذا

مأنهم. فعبر عن كثرة العيال بكثرة المؤمن على الكناية. ويؤيده قراءة «أن لا تعملوا» من أعال الرجل: إذا كثر عياله.

ولعل المراد بالعيال: الأزواج. وإن أريد الأولاد، فلأنّ التسري مظنة قلّة الولد،

بالإضافة إلى التزوّج لجواز العزل فيه، كتزوّج الواحدة بالإضافة إلى تزوّج الأربع.

﴿ وَأَتُوا النِّسَاءَ صَدَقَاتِهِنَّ ﴾: مهورهنّ.

وقرئ بفتح الصاد وسكون الدال على التخفيف. وبضمّ الصاد وسكون الدال، جمع

صدقة كغرفة. وبضمّها على التوحيد، وهو تثقيل صدقة، كظلمة في ظلمة.

﴿ نَحْلَةً ﴾: قيل (٥): عطية، من نحله كذا نحلة، إذا أعطاه إياها (٦) عن طيب نفس، بلا

توقّع عوض. ونصبها على المصدر، لأنّها في معنى الإيتاء، أو الحال من الواو، أو

الصدقات، أي أتوهنّ صدقاتهنّ ناحلين، أو منحولة. وبعضهم فسرها بالفريضة، وهو

نظير إلى مفهوم الآية، لا إلى موضع اللفظ.

وقيل (٧): تفضلاً من الله عليهنّ، فتكون حالاً من الصدقات.

وقيل (٨): ديانته، من قولهم: انتحل فلان كذا: إذا دان به، على أنّه مفعول له، أو حال

من الصدقات، أي ديناً من الله شرّعه.

١. أنوار التنزيل، ٢٠٣/١.

٢. المصدر: لا تكثر.

٣. من المصدر.

٤. من المصدر.

٥. نفس المصدر والموضع.

٦. المصدر: إيتاء.

٧. نفس المصدر والموضع.

٨. نفس المصدر والموضع.

قيل ^(١) الخطاب للأزواج .

وفي مجمع البيان ^(٢): اختلف في من خوطب بقوله: « وآتوا النساء » ^(٣) قيل: هم الأولياء، لأن الرجل منهم كان إذا زوج أمة ^(٤) أخذ صداقها دونها، فنهاهم الله عن ذلك. وهو المروي عن الباقر عليه السلام رواه أبو الجارود [عنه] ^(٥).

﴿ فَإِنْ طِئِنَ لَكُمْ عَنْ شَيْءٍ مِنْهُ نَفْسًا ﴾: الضمير للصدّاق، حملاً على المعنى، أو

للإيتاء.

و«نفساً» تميّز لبيان الجنس. ولذلك وحدوا المعنى، فإن وهبن لكم شيئاً من الصداق عن طيب نفس، لكن جعل العمدة طيب النفس للمبالغة، وعدّاه بـ«عن» يعني: لتضمين معنى التجافي والتجاوز. وقال: «منه» بعثألهنّ على تقليل الموهوب.

فَكُلُّوهُ هَيِّئاً مَرِيئاً ﴿١﴾: فخذوه وأنفقوه حلالاً بلا تبعة.

والهنيء والمريء: صفتان، من هنا الطعام ومرأ: إذا ساع من غير غصّ. أقيمتا مقام مصدريهما، أو وُصف بهما المصدر، أو جعلتا حالاً من الضمير. وقد يفرق بينهما بأنّ الهنيء ما يلدّه الإنسان. والمريء ما يحمّد عاقبته. وعلى ما روي سابقاً من مجمع البيان ^(٦): الخطاب للأولياء.

وقيل ^(٧): روي أنّ أناساً يتأثّمون أن يقبل أحدهم من زوجته شيئاً ممّا ساق إليها،

فنزلت.

وفي الكافي ^(٨): عدّة من أصحابنا، عن أحمد بن محمّد، عن الحسين بن سعيد، عن

عثمان بن عيسى، عن سعيد بن يسار قال: قلت لأبي عبد الله عليه السلام: جعلت فداك، امرأة

١. نفس المصدر والموضع .

٣. ذكر في المصدر الآية بطولها .

٥. من المصدر .

٧. أنوار التنزيل، ٢٠٤/١ .

٢. مجمع البيان، ٦٧٢-٧ .

٤. المصدر: «نزوج أیمة» بدل «زوج أمة» .

٦. مجمع البيان، ٦٧٢ .

٨. الكافي ١٣٦/٥، ح ١ .

دفعت إلى زوجها مالا من مالها ليعمل به، وقالت له حين دفعته^(١) إليه: أنفق منه، فإن حدث بك حدث فما أنفقت منه فهو لك^(٢) حلالاً طيباً^(٣)، فإن حدث بي حدث فما أنفقت منه فهو حلال طيب.

فقال: أعد عليّ - يا سعيد - المسألة.

فلما ذهبت أعيد عليه المسألة اعترض فيها صاحبها - وكان معي حاضراً - فأعاد عليه مثل ذلك.

فلما فرغ أشار بإصبعه إلى صاحب المسألة فقال: يا هذا، إن كنت تعلم أنها قد أفضت بذلك إليك فيما بينك وبينها وبين الله، فحلال طيب - ثلاث مرّات - ثم قال: يقول الله ﷻ في كتابه: فإن طبن لكم عن شيء منه نفساً فكلوه هنيئاً مريئاً.

عدّة من أصحابنا، عن سهل بن زياد^(٤) وأحمد بن محمد، عن الحسن بن محبوب، عن عليّ بن رئاب، عن زرارة، عن أبي عبدالله ﷺ قال: لا يرجع الرجل فيما يهب لامرأته ولا المرأة فيما تهب لزوجها، حيز أو لم يحز، أليس الله تبارك وتعالى يقول: «ولا [يحلّ لكم أن]»^(٥) تأخذوا ممّا آتيتموهنّ شيئاً» وقال: «فإن طبن لكم عن شيء منه نفساً فكلوه هنيئاً مريئاً» وهذا يدخل في الصداق والهبة.

وفي تفسير العياشي^(٦): عن سماعة بن مهران، عن أبي عبدالله ﷺ و^(٧) أبي الحسن ﷺ قال: سألته عن قول الله: فإن طبن لكم عن شيء منه نفساً فكلوه هنيئاً مريئاً. قال: يعني بذلك: أموالهنّ التي في أيديهنّ ممّا ملكن.

وفي مجمع البيان^(٨)، وفي كتاب العياشي^(٩): مرفوعاً إلى أمير المؤمنين ﷺ أنّه

١. المصدر: دفعت.
٢. «فهو لك» ليس في المصدر.
٣. هكذا في المصدر. وفي النسخ: حلال طيب.
٤. نفس المصدر ٣٠٧، ذيل حديث ٣.
٥. ليس في المصدر والنسخ. ولكن الآية هكذا.
٦. تفسير العياشي ٢١٩/١، ح ١٦.
٧. المصدر: أو.
٨. مجمع البيان ٧/٢، نقلًا عن العياشي.
٩. تفسير العياشي ٢١٩/١، ح ١٨، باختلاف في اللفظ.

جاء^(١) رجل فقال: يا أمير المؤمنين، إني يوجع^(٢) في بطني.

فقال: ألك^(٣) زوجة؟

قال: نعم.

قال: استوهب منها شيئاً طيبةً به نفسها من مالها، ثم اشتر به عسلاً، ثم اسكب عليه من ماء السماء، ثم اشربه، فإني سمعت الله سبحانه يقول في كتابه^(٤): «ونزلنا^(٥) من السماء ماءً مباركاً» وقال^(٦): «يخرج من بطونها شراب مختلف ألوانه فيه شفاء للناس». وقال: «فإن طبن لكم عن شيء منه نفساً فكلوه هنيئاً مريئاً». فإذا اجتمعت البركة والشفاء والهنيء والمريء شفيت إن شاء الله تعالى.

قال: ففعل ذلك فشفي.

«وَلَا تُؤْتُوا السُّفَهَاءَ أَمْوَالَكُمُ» قيل^(٧): نهى للأولياء، عن أن يؤتوا الذين لا رشد لهم أموالهم فيضيعوها. وإنما أضاف المال إلى الأولياء، لأنها في تصرفهم وتحت ولايتهم، وهو الملازم للآيات المتقدمة والمتأخرة.

وقيل^(٨): نهى لكل أحد أن يعمد إلى ما خوله الله من المال، فيعطي امرأته وأولاده، ثم ينظر إلى أيديهم. وإنما سماهم سفهاء، استخفافاً بعقولهم^(٩)، واستهجاناً لجعلهم قواماً على أنفسهم. وهو أوفق لما بعده، من قوله: التي جعل الله لكم قياماً.

وفي مجمع البيان^(١٠): اختلف في المعنى بالسفهاء على أقوال: أحدها، أنهم النساء والصبيان، ورواه أبو الجارود عن أبي جعفر عليه السلام. وثالثها، أنه^(١١) عام في كل سفیه، من

١. مجمع البيان: جاءه.

٢. هكذا في المجمع. وفي النسخ: «أجد بوجع» بدل «يوجع».

٣. المجمع: لك. ٤. ق / ٩.

٥. هكذا في القرآن المجيد. وفي النسخ والمصدر: أنزلنا.

٦. النحل / ٦٩. ٧. أنوار التنزيل، ٢٠٤/١.

٨. نفس المصدر والموضع. ٩. هكذا في المصدر. وفي النسخ: بعقلهم.

١٠. مجمع البيان، ٧/٨ و ٨. ١١. المصدر: أنها.

صبي أو مجنون أو محجور عليه للتبذير .

وقريب منه ما روي عن أبي عبدالله عليه السلام أنه قال: إن السفه شارب الخمر ومن جرى مجراه .

وقيل ^(١): عن بقوله: أموالكم، أموالهم . وقد روي أنه سئل الصادق عليه السلام عن هذا، ف قيل: كيف يكون أموالهم أموالنا؟

فقال: إذا كنت أنت الوارث له، انتهى .

فعلى هذا، يمكن الحمل على عموم النهي عن إيتاء المال إلى السفهاء، وإرادة العموم من إضافة الأموال بإرادة ما يشمل أموالهم أو ما لهم الولاية فيه، وفي الأخبار ما يدل عليه .

في تفسير العياشي ^(٢): عن يونس بن يعقوب، قال سألت أبا عبدالله عليه السلام في قول الله: ولا تتوتوا السفهاء أموالكم .

قال: من لا تثق به .

[عن يونس بن يعقوب ^(٣)، قال سألت أبا عبدالله عليه السلام عن قول الله: ولا تتوتوا السفهاء أموالكم .

قال: من لا تثق به .

عن إبراهيم بن عبد الحميد ^(٤) قال: سألت أبا جعفر عليه السلام عن هذه الآية: ولا تتوتوا السفهاء أموالكم .

قال: كل من يشرب المسكر، فهو سفهه .

عن علي بن أبي حمزة ^(٥)، عن أبي عبدالله عليه السلام قال: سألته عن قول الله: ولا تتوتوا السفهاء أموالكم .

١ . نفس المصدر والموضع وفيه: «قد» . وتبدل اللفظ في المتن من قبل المفسر، هو بمقتضى الكلام .

٢ . تفسير العياشي ١/٢٢٠، ح ٢٠ .

٣ . نفس المصدر ١/٢٢٠، ح ٢٠ .

٤ . نفس المصدر والموضع، ح ٢٢ .

٥ . نفس المصدر والموضع، ح ٢١ .

قال: هم اليتامى، ولا تعطوهم أموالهم حتى تعرفوا منهم الرشد.

قلت: فكيف يكون أموالهم أموالنا؟

فقال: إذا كنت أنت الوارث لهم^(١).

وفي قرب الإسناد^(٢) للحميري: هارون بن مسلم، عن مسعدة بن صدقة بن زياد^(٣)

قال: سمعت أبا الحسن عليه السلام يقول لأبيه: يا أبة، إن فلاناً يريد اليمن، أفلا أزوّد به ببضاعة

ليشتري^(٤) بها عصب اليمن؟

فقال له: يا بُنيّ، لا تفعل.

قال: ولِمَ؟

قال: لأنّها^(٥) إذا ذهبت لم توجر عليها ولم تخلف^(٦) عليك، لأنّ الله تعالى يقول:

«ولا تؤتوا السفهاء أموالكم التي جعل الله لكم قياماً»: فأبيّ سفهه أسفه بعد النساء من

شارب الخمر؟

وفي من لا يحضره الفقيه^(٧): سئل أبو جعفر عليه السلام عن قول الله تعالى: ولا تؤتوا السفهاء

أموالكم.

قال: لا تؤتوها شراب الخمر^(٨) ولا النساء، ثمّ قال: وأيّ سفهه أسفه من شارب

الخمر؟

في أصول الكافي^(٩): عليّ بن إبراهيم [عن أبيه]^(١٠) عن محمّد بن عيسى، عن

١. ما بين المعقوفتين ليس في أ. ٢. قرب الإسناد ١٣١، وللحديث تنمة.

٣. المصدر: «مسعدة بن زياد». وبالنسبة إلى «مسعدة بن صدقة» وتعدّده أو إتّحاد بعضه مع بعضه انظر تنقيح

المقال ٢١٢٣، رقم ١١٧١١، ولاسيّما تذييل صاحب التنقيح بالنسبة إلى «مسعدة بن صدقة بن زياد». ولعلّه

ما في المتن يساعد بتبيين بعض المبهمات الموجودة في المسألة إذ قال -رحمه الله- فيه: «قد تضمّن بعض

نسخ منهج الميرزا زيادة «بن زياد» بعد «صدقة» وغلط بلا شبهة». فراجع.

٤. هكذا في المصدر وفي النسخ: يشتري. ٥. هكذا في المصدر. وفي النسخ: فأنّها.

٦. هكذا في المصدر. وفي النسخ: لم يخلف. ٧. من لا يحضره الفقيه ٢٢٦، ح ٥٥٣٤.

٨. المصدر: شارب الخمر. ٩. الكافي ٦٠/١، ح ٥.

١٠. في المصدر.

يونس ، عن حمّاد ، عن عبدالله بن سنان ، عن أبي الجارود قال : قال أبو جعفر عليه السلام : إذا حدّثتكم بشيء فاسألوني من كتاب الله ، ثم قال في بعض حديثه : إن رسول الله صلى الله عليه وآله نهى عن القيل والقال وفساد المال وكثرة السؤال .

ف قيل له : يا ابن رسول الله ، أين هذا من كتاب الله ؟

قال : إن الله تعالى يقول ^(١) : « لا خير في كثير من نجواهم إلا من أمر بصدقة أو معروف أو إصلاح بين الناس » وقال : « ولا تؤتوا السفهاء أموالكم التي جعل الله لكم قياماً » وقال : « لا تسألوا عن أشياء إن تبد لكم تسؤكم » .

[وفي الكافي ^(٢) : علي بن إبراهيم ، عن أبيه ^(٣) ، عن محمد بن عيسى ، عن يونس وعدة من أصحابنا ، عن [أحمد بن] ^(٤) أبي عبدالله ، عن أبيه جميعاً ، عن يونس ، عن عبدالله بن سنان وابن مسكان ، عن أبي الجارود قال : قال أبو جعفر عليه السلام : إذا حدّثتكم بشيء فاسألوني من كتاب الله ، وذكر كما في الكافي سواء .

علي بن إبراهيم ^(٥) ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن حمّاد بن عيسى ، عن حريز ، عن أبي عبدالله عليه السلام حديث طويل ، يقول فيه عليه السلام : « ولا تأمن بشارب الخمر ، فإن الله تعالى يقول في كتابه : « ولا تؤتوا السفهاء أموالكم » فأَيُّ ^(٦) سفهه أسفه من شارب الخمر ؟

وفي تفسير علي بن إبراهيم ^(٧) : حدّثني أبي ، عن ابن أبي عمير ، عن أبي بصير ، عن أبي عبدالله قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : شارب الخمر لا تصدّقه إذا حدّث ، ولا تزوّجوه إذا خطب ، ولا تعودوه إذا مرض ، ولا تحضروه إذا مات ، ولا تأتمنوه على أمانة ، فمن اتّمنه على أمانة واستهلكها ^(٨) فليس له ^(٩) على الله أن يخلف عليه ولأن يؤجره عليها ،

٢ . الكافي ٣٠٠/٥ ، ح ٢ .

١ . النساء / ١١٤ .

٤ . من المصدر .

٣ . المصدر : عن أبيه .

٥ . نفس المصدر ٢٩٩/٥ - ٣٠٠ ، ضمن حديث ١ . ٦ . هكذا في المصدر . وفي النسخ : وأَيُّ .

٨ . المصدر : فأهلكها .

٧ . تفسير القمي ، ١٣١/١ .

٩ . ليس في المصدر .

لأنَّ الله تعالى يقول: «ولا توتوا السفهاء أموالكم» وأيِّ سفيه أسفه من شارب الخمر؟ حميد بن زياد، عن الحسن بن محمد^(١) بن سماعه، عن غير واحد، عن أبان بن عثمان، عن حماد بن بشير، عن أبي عبدالله عليه السلام قال: إنِّي أردت أن أستبضع بضاعة إلى اليمن، فأتيت أبا جعفر عليه السلام فقلت له: إنِّي أريد أن أستبضع فلاناً [بضاعة]^(٢). فقال: أما علمت أنه يشرب الخمر - إلى أن قال عليه السلام ^(٣): إنَّك إن استبضعته فهلكت أو ضاعت فليس لك على الله تعالى أن يأجرك ولا يخلف عليك. فاستبضعت فضيعةها، فدعوت الله أن يأجرني.

فقال: أيُّ بُني، ليس لك على الله أن يأجرك ولا يخلف عليك.

قال: قلت له: ولم؟

فقال لي: إنَّ الله تعالى يقول: «ولا توتوا السفهاء أموالكم التي جعل الله لكم قياماً» فهل تعرف سفيهاً أسفه من شارب الخمر؟ والحديث طويل، أخذت منه موضع الحاجة^(٤) **«الَّتِي جَعَلَ اللَّهُ لَكُمْ قِيَاماً»**: تقومون بها وتتعيشون، أي جنسه، كذلك سُمِّي ما به القيام قياماً للمبالغة.

وقرأ نافع وابن عامر: «قيماً» بمعناه، كعوذ بمعنى: عياذ.

وقرئ: «قواماً» وهو ما يقام^(٥) به.

«وَأَرْزُقُوهُمْ فِيهَا وَاكْسُوهُمْ»: واجعلوا الأموال مكاناً لرزقهم وكسوتهم، بأن تتجروا فيها وتحصلوا من نفعها ما يحتاجون.

«وَقُولُوا لَهُمْ قَوْلًا مَعْرُوفًا» ٥: عِدَّة حسنة تطيب بها نفوسهم.

وفي تفسير علي بن إبراهيم^(٦): في رواية أبي الجارود، عن أبي جعفر عليه السلام في هذه

١. الكافي ٦/٣٩٧-٣٩٨، ضمن حديث ٩. ٢. من المصدر.

٣. حذف الكلام من قبل المفسر وهو موجود في المصدر.

٤. ما بين المعقوفتين ليس في أ. ٥. أنوار التنزيل، ١/٢٠٤.

٦. تفسير القمي، ١/١٣١.

الآية قال^(١): فالسّفهاء: النساء والولد. إذا علم الرجل أنّ امرأته سفية مفسدة وولده سفية مفسد، لا ينبغي له أن يسلّط واحداً منهما على ماله الذي جعله الله له «قياماً» يقول: معاشاً. قال: «وارزقوهم منه^(٢) واكسوهم وقولوا لهم قولاً معروفاً» والمعروف: العدة. **﴿وَابْتَلُوا الْيَتَامَى﴾**: اختبروهم قبل البلوغ، بتتبع أحوالهم في صلاح الدين، والتهدي إلى ضبط المال وحسن التصرف.

﴿حَتَّى إِذَا بَلَغُوا النُّكَاحَ﴾: حدّاً يتأتى منهم النكاح. وهو كناية عن البلوغ لأنه يصلح النكاح عنده، وهو أن يحتلم أو يستكمل خمس عشرة^(٣) سنة في الرجال، والحيض واستكمال تسع سنين في النساء.

﴿فَإِنْ آتَيْتُمْ مِنْهُمْ رُشْدًا﴾: فإن أبصرتهم منهم رشداً.

وقرئ: أحستم بمعنى: أحسستم^(٤).

وفي من لا يحضره الفقيه^(٥): عن الصادق عليه السلام: إيناس الرشد حفظ المال.

وفي مجمع البيان^(٦): عن الباقر عليه السلام: الرشد: العقل وإصلاح المال.

﴿فَادْفَعُوا إِلَيْهِمْ أَمْوَالَهُمْ﴾: من غير تأخير عن حدّ البلوغ. ونظم الآية «إن» الشرطية،

جواب «إذا» المتضمنة معنى الشرط. والجملة غاية الابتلاء، فكأنه قيل: وابتلوا اليتامى إلى وقت بلوغهم، فاستحقاقهم دفع أموالهم إليهم، بشرط إيناس الرشد منهم. وفيه دلالة على أنه لا يندفع إليهم أموالهم ما لم يؤنس منهم الرشد.

وفي تفسير علي بن إبراهيم^(٧): عن الباقر عليه السلام في هذه الآية قال: من كان في يده مال

١. المصدر: «في قوله: ولاتؤتوا السفهاء أموالكم» بدل «في هذه الآية قال».

٢. المصدر: فيها.

٣. النسخ: خمسة عشر.

٤. أنوار التنزيل، ٢٠٤/١.

٥. من لا يحضره الفقيه ٢٢٢/٤، ح ٥٥٢٣. وفيه: أنه سئل عن قول الله تعالى: «فإن آتيتهم رشداً فادفعوا إليهم أموالهم» قال: «

٦. مجمع البيان، ٩/٢. وفيه: والأقوى أن يحمل على أن المراد به العقل وإصلاح المال، على ما قاله ابن

عبّاس والحسن وهو المروي عن الباقر عليه السلام. ٧. تفسير القمي، ١٣١/١.

بعض^(١) اليتامى فلا يجوز له أن يعطيه حتى يبلغ النكاح ويحتلم^(٢)، فإذا احتلم وجب عليه الحدود وإقامة الفرائض، ولا يكون مضيئاً ولا شارب خمر ولا زانياً، فإذا أنس منه الرشد دفع إليه المال وأشهد عليه، وإن كانوا لا يعلمون أنه قد بلغ فإنه يمتحن بريح إبطه أو نبت عانته، فإذا كان ذلك فقد بلغ، فيدفع إليه ماله إذا كان رشيداً، ولا يجوز له أن يحبس عنه^(٣) ماله ويعتَلَّ عليه^(٤) أنه لم يكبر بعد.

وفي من لا يحضره الفقيه^(٥): وفي رواية أحمد بن محمد بن يحيى، عن محمد بن الحسين، عن عبد الله بن المغيرة، عمّن ذكره، عن أبي عبد الله عليه السلام أنه قال في تفسير هذه الآية: إذا رأيتموهم يحثون آل محمد، فارعوهم درجة.

﴿وَلَا تَأْكُلُوها إِسْرَافًا وَيَدَارًا أَنْ يَكْبُرُوا﴾: قيل^(٦): أي مسرفين ومبادرين كبرهم، أو لإسرافكم^(٧). ومبادر تكم كبرهم.

والأولى مسرفين في المال ومبادرين في الإسراف، خوف أن يكبروا ويأخذوا المال.

﴿وَمَنْ كَانَ عَنِينًا فَلْيَسْتَنْفِفْ﴾: من أكلها.

﴿وَمَنْ كَانَ فَقِيرًا فَلْيَأْكُلْ بِالْمَعْرُوفِ﴾: بقدر حاجته وأجرة سعيه.

وفي تفسير العياشي^(٨): عن رفاعه، عن أبي عبد الله عليه السلام [في قوله]: ﴿فليأكل بالمعروف﴾ قال: كان أبي يقول: إنها منسوخة.

واعلم أن من يلي شيئاً لليتامى وهو يحتاج، ليس له ما يقيمه، وهو يصلح أموالهم بما تحتاج إليه، فله أجرة عمله مساوية لأجرة مثله، سواء كان قدر كفايته أم لا. وإن

١. ليس في المصدر.

٢. ليس في المصدر.

٣. المصدر: عليه.

٤. المصدر: «يعتلل» بدل «يعتَلَّ عليه».

٥. من لا يحضره الفقيه ٢/٢٢٢، ح ٥٥٢٤.

٦. أنوار التنزيل، ١/٢٠٤.

٧. المصدر: لأسرافكم.

٨. تفسير العياشي ١/٢٢٢، ح ٣٣.

٩. من المصدر.

لم يكن قدر كفايته ، وحينئذ فجاز له أن يأخذ قدر الكفاية من مال اليتيم ، على جهة القرض ثم يردّ عليه ما أخذ إذا وجد .

يدلّ عليه ما رواه في الكافي^(١) ، عن عدّة من أصحابنا ، عن أحمد بن محمد ، عن عثمان بن عيسى ، عن سماعة ، عن أبي عبدالله عليه السلام في قول الله تعالى : « ومن كان فقيراً فليأكل بالمعروف » قال^(٢) : من كان يلي شيئاً لليتامى ، وهو محتاج ، ليس له ما يقيمه ، وهو يتقاضى أموالهم ويقوم في ضيعتهم ، فليأكل بقدر ولا يسرف ، فإن كانت ضيعتهم لاتشغله عمّا يعالج لنفسه فلا يرزأ^(٣) من أموالهم شيئاً .

قوله : بقدر أي بقدر عمله . ولا يسرف ، أي لا يزيد على أجره عمله .

ومارواه عن محمد بن يحيى^(٤) ، عن أحمد بن محمد ، عن محمد بن إسماعيل ، عن حنّان بن سدير قال : قال أبو عبدالله عليه السلام : سألتني عيسى بن موسى عن القيم للأيتام^(٥) في الإبل ، وما يحلّ له منها ؟

فقلت : إذا لاط حوضها^(٦) ، وطلب ضالّتها ، وهنّاجر باها ، فله أن يصيب من لبنها ، من غير نهك لضرع^(٧) ولا فساد لنسل .

[وأحمد بن محمد ، عن محمد بن الفضيل^(٨) ، عن أبي الصباح الكناني ، عن أبي عبدالله عليه السلام في قول الله تعالى : « ومن كان فقيراً فليأكل بالمعروف » فقال : ذلك رجل يحبس نفسه عن المعيشة ، فلا بأس من أن يأكل بالمعروف إذا كان يصلح لهم أموالهم ، فإن كان المال قليلاً ، فلا يأكل منه شيئاً . والحديث طويل ، أخذت منه موضع الحاجة]^(٩)

١ . الكافي ١٢٩/٥ ، ح ١ . ٢ . المصدر : فقال .

٣ . فلا يرزأ بتقديم المهملة ، أي لا ينقص ولا يصيب منها شيئاً . منه

٤ . نفس المصدر ١٣٠/٥ ، ح ٤ . ٥ . المصدر : لليتامى .

٦ . لاط حوضها طينها ، وهنّاجر باها أي طلاها بالحنّ وهو القطران والجرب داء معروف والنهك النقص .

٧ . المصدر : بضرع . منه .

٨ . نفس المصدر والموضع ، صدر حديث ٥ . ٩ . ما بين المعقوفتين ليس في أ .

وما رواه في مجمع البيان^(١)، عن الباقر عليه السلام : من كان فقيراً فليأخذ من مال اليتيم قدر الحاجة والكفاية على جهة القرض ، ثم يردّ عليه ما أخذ إذا وجد .
والمراد ما زاد على أجره عمله .

وما رواه العياشي في تفسيره^(٢) : عن زرارة ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : سألته عن قول الله : ومن كان فقيراً فليأكل بالمعروف .

قال : ذلك إذا حبس نفسه في أموالهم فلا يحترف^(٣) لنفسه ، فليأكل بالمعروف من مالهم .

وما رواه عن إسحاق بن عمار^(٤) ، عن أبي بصير ، عن أبي عبدالله عليه السلام في هذه الآية^(٥) هذا رج : ل يحبس نفسه لليتيم على حرث أو ماشية ويشغل فيها نفسه ، فليأكل بالمعروف ، وليس له ذلك في الدنانير والدراهم التي عنده موضوعة .

وأما ما رواه في الكافي^(٦) : عن أحمد بن محمد ، عن محمد بن الفضل^(٧) ، عن أبي الصباح الكناني ، عن أبي عبدالله عليه السلام في هذه الآية^(٨) : ذلك رجل يحبس نفسه عن المعيشة ، فلا بأس أن يأكل بالمعروف إذا كان يصلح لهم أموالهم ، فإن كان المال قليلاً فلا يأكل منه شيئاً .

فالمراد بالمعروف : أجره مثل عمله ، وذلك إذا كان في عمله إصلاح لأموالهم .
والمراد بكون أموالهم قليلاً ، كونها قدرأ لا يزيد بالإصلاح ولا أثر لعمله فيها .

﴿ فَاِذَا دَفَعْتُمْ إِلَيْهِمْ أَمْوَالَهُمْ فَأَشْهِدُوا عَلَيْهِمْ ﴾ : بأنهم قبضوها ، فإنه أنفى للتهمة وأبعد من الخصومة ووجوب الضمان .

١ . مجمع البيان ، ٩/٢ . ٢ . تفسير العياشي ١/٢٢٢ ، ح ٣٢ .

٣ . المصدر : « فلا يحترف » . وكلاهما صحيح . ٤ . نفس المصدر والموضع ، ح ٣١ .

٥ . المصدر : « في قول الله » ثم ذكر نفس الآية بدل « في هذه الآية » .

٦ . الكافي ٥/١٣٠ ، ح ٥٠٥ . وله ذيل . ٧ . المصدر : محمد بن فضيل .

٨ . المصدر : « في قول الله عليه السلام » ، ثم ذكر نفس الآية بدل « في هذه الآية » .

﴿ وَكَفَى بِاللَّهِ حَسِيبًا ﴾ (٦): محاسباً، فلا تخالفوا ما أمرتم به، ولا تتجاوزوا ما حُدَّ لكم.
 ﴿ لِلرِّجَالِ نَصِيبٌ مِّمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ وَلِلنِّسَاءِ نَصِيبٌ مِّمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ
 وَالْأَقْرَبُونَ ﴾: يريد به المتوارثين بالقرابة.

﴿ مِمَّا قَلَّ مِنْهُ أَوْ كَثُرَ ﴾: بدل من «ما ترك» بإعادة العامل.

﴿ نَصِيبًا مَّفْرُوضًا ﴾ (٧): أي واجباً، نصب على أنه مصدر مفيد للنوع لمحذوف، أي
 نصب نصيباً مفروضاً. أو حال من الضمير في الظرف. أو على الاختصاص، بمعنى
 أعني: نصيباً مقطوعاً واجباً^(١). وفيه دلالة على أن بإعراض الوارث لا يسقط من حقه
 شيء.

نُقِلَ^(٢): أن أوس بن صامت الأنصاري خَلَفَ زوجته أم كحّة وثلاث بنات، فزوى ابنا
 عمه سويد وعرفطة أو قتادة وعرفجة ميراثه عنهنّ على سنّة الجاهليّة - فإنهم ما كانوا
 يورثون النساء والأطفال، ويقولون: إنما يرث من يحارب ويذبّ عن الحوزة - فجاءت
 أم كحّة إلى رسول الله ﷺ^(٣) في مسجد الفضيخ، فشكت إليه.

فقال لها: ارجعي حتّى أنظر ما يحدث الله. فنزلت، فبعث إليهما: لاتفرقا من مال
 أوس شيئاً، فإن الله قد جعل لهنّ نصيباً.

﴿ وَإِذَا حَضَرَ الْقِسْمَةَ أُولُو الْقُرْبَىٰ ﴾: ممن لا يرث.

﴿ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسَاكِينَ فَارْزُقُوهُمْ مِنْهُ ﴾: فاعطوهم شيئاً من المقسوم، تطيباً لقلوبهم
 وتصديقاً عليهم.

والضمير في «منه» لما ترك أو ما دلّ عليه القسمة.

﴿ وَقُولُوا لَهُمْ قَوْلًا مَعْرُوفًا ﴾ (٨): وهو أن تدعوا لهم، وتستقلّوا ما تعطونهم،
 ولا تلمنوا عليهم.

١. في هامش الأصل: «ردّ على البيضاوي حيث جعله مصدراً مؤكداً [أنوار التنزيل ٢٠٥/١] منه سلّمه الله

٢. أنوار التنزيل، ٢٠٥/١.

تعالى.»

٣. من ر.

في مجمع البيان^(١): أَنَّ المروِيَّ عن الباقر عليه السلام: أَنَّهَا محكمة غير منسوخة .
وفي تفسير العياشي^(٢): عن أبي بصير ، عن أبي عبد الله عليه السلام أَنَّهُ ^(٣) قال : نسختها آية
الفرائض .

وفي تفسير علي بن إبراهيم^(٤): هي منسوخة^(٥) بقوله : يوصيكم الله [في
أولادكم]^(٦).

والجمع بين الأخبار بآنها منسوخة بحسب دلالتها على الوجوب ، وغير منسوخة
بحسب دلالتها على الاستحباب . فإنَّ الوجوب ، الأمر بالفعل مع المنع من النقيض ،
فمنسوخ باعتبار جزئه الأخير .

﴿ وَلْيَخْشَ الَّذِينَ لَوْ تَرَكَوْا مِنْ خَلْفِهِمْ ذُرِّيَّةً ضِعَافًا خَافُوا عَلَيْهِمْ ﴾ : « لو » بما في حيزه
صلة الموصول . وفي تعليق الأمر به ، إشارة إلى المقصود منه والعلة فيه ، وبعث على
الترحم ، وأن يحب لأولاد غيره ما يحب لأولاده ، وتهديد للمخالف بحال أولاده .

قيل^(٧) : أمر للأوصياء بأن يخشوا الله ويتقوه في أمر اليتامى ، فيفعلوا بهم ما يحبون
أن يفعل بذرارهم الضعاف^(٨) بعد وفاتهم . أو للحاضرين المريض عند الإيضاء بأن
يخشوا ربهم ، أو يخشوا على أولاد المريض ويشفقوا عليهم شفقتهم على أولادهم ،
فلا يتركوه أن يضرَّ بهم بصرف المال عنهم . أو للورثة ، بالشفقة على من حضر القسمة
من ضعفاء الأقارب واليتامى والمساكين ، متصوِّرين أنَّهم لو كانوا أولادهم بقوا خلفهم
ضعافاً مثلهم هل يجوزون حرمانهم ؟ أو للموصين ، بأن ينظروا للورثة ، فلا يسرفوا
في الوصية .

٢ . تفسير العياشي ١/٢٢٢ ، ح ٣٤ .

١ . مجمع البيان ، ١١/٢ .

٣ . المصدر : « عن قول الله » ، ثم ذكر نفس الآية بدل « أنه » .

٥ . المصدر : « منسوخ » بدل « هي منسوخة » .

٤ . تفسير القمي ، ١/٢٣٢ .

٧ . أنوار التنزيل ، ١/٢٠٥ .

٦ . من المصدر . والآية في النساء ١١/١ .

٨ . المصدر : الصغار .

﴿ فَلْيَتَّقُوا اللَّهَ ﴾: في أمر اليتامى .

﴿ وَلْيَقُولُوا ﴾: لهم، أو للمريض، أو لحاضري القسمة، أو في الوصية .

﴿ قَوْلًا سَدِيدًا ﴾ (١): مثل ما يقولون لأولادهم بالشفقة وحسن الأدب . أو ما يصدّ عن

الإسراف في الوصية، وتضييع الورثة، ويذكروه التوبة وكلمة الشهادة . أو عذراً جميلاً ووعداً حسناً . أو في الوصية ما لا يؤدي إلى تضييع الورثة .

[وفي عيون الأخبار^(١): في باب ما كتبه الرضا عليه السلام إلى محمد بن سنان، في جواب مسائله في العلل: وحرم أكل مال اليتيم ظمناً لعلل كثيرة من وجوه الفساد، أول ذلك أنه إذ أكل الإنسان مال اليتيم ظمناً فقد أعان على قتله، إذ اليتيم غير مستغن ولا محتمل لنفسه ولا عليم بشأنه ولا له من يقوم عليه ويكفيه كقيام والديه، فإذا أكل ماله فكأنه قد قتله وصيره إلى الفقر والفاقة، مع ما خوف الله تعالى وجعل من العقوبة في قوله تعالى: « وليخش الذين لو تركوا من خلفهم ذرية ضعافاً خافوا عليهم فليتقوا الله » ولقول^(٢) أبي جعفر عليه السلام « إن الله تعالى وعد في أكل مال اليتيم عقوبتين: عقوبة في الدنيا وعقوبة في الآخرة ». ففي تحريم مال اليتيم، استبقاء^(٣) مال اليتيم واستقلاله بنفسه والسلامة للعقب أن يصيبه ما أصابه لما وعد الله تعالى فيه من العقوبة، مع ما في ذلك من طلب اليتيم بثأره إذا أدرك ووقوع الشحناء والعداوة والبغضاء حتى يتفانوا .

وفي كتاب ثواب الأعمال^(٤): أبي عليه السلام قال: حدّثني سعد بن عبدالله، عن أحمد بن محمد بن عيسى، عن الحسين بن سعيد، عن أخيه الحسن، عن زرعة بن محمد الحضرمي، عن سماعة بن مهران قال: سمعته يقول: إن الله تعالى أوعد في أكل مال اليتيم عقوبتين أما أحدهما فعقوبة الآخرة بالنار، وأما عقوبة الدنيا فهو قوله تعالى: « وليخش الذين لو تركوا من خلفهم ذرية ضعافاً خافوا عليهم فليتقوا الله وليقولوا قولاً سديداً » يعني بذلك: ليخش إن أخلفه في ذريته كما صنع هو بهؤلاء اليتامى .

١. عيون أخبار الرضا عليه السلام ٩٢/٢ .

٢. هكذا في المصدر . وفي الأصل ور: كقول .

٣. هكذا في المصدر . وفي الأصل ور: استغناء .

٤. ثواب الأعمال ٢٧٨، ح ٢ .

حدّثني محمّد بن الحسن^(١) قال حدّثني محمّد بن الحسن الصّفّار، عن أحمد بن محمّد بن عيسى، عن عبدالرحمن بن أبي نجران، عن عاصم بن حكيم^(٢)، عن المعلّى بن خنيس، عن أبي عبدالله عليه السلام قال: دخلنا عليه فابتدأ فقال: من أكل مال اليتيم سلّط عليه من يظلمه أو على عقب عقبه^(٣)، فإنّ الله تعالى يقول في كتابه: وليخش الذين لو تركوا، الآية.

وفي أصول الكافي^(٤): عدّة من أصحابنا، عن أحمد بن محمد بن خالد، عن ابن أبي نجران، عن حمّاد بن حكيم^(٥)، عن عبدالأعلى مولى آل سام قال: قال أبو عبدالله عليه السلام مبتدئاً: من ظلم يتيماً^(٦) سلّط الله عليه من يظلمه أو على عقبه أو على عقب عقبه. قال^(٧): قلت: هو يظلم فيسلّط الله على عقبه أو على عقب عقبه؟ فقال: إنّ^(٨) الله تعالى يقول: وليخش الذين لو تركوا من خلفهم ذرّية ضعافاً خافوا عليهم فليتّقوا الله وليقولوا قولاً سديداً^(٩).

﴿إِنَّ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَمْوَالَ الْيَتَامَى ظُلْمًا﴾: ظالمين، أو على وجه الظلم، أو بالظلم. وفي الكافي^(١٠): عدّة من أصحابنا، عن سهل بن زياد، عن أحمد بن محمّد بن أبي نصر قال: سألت أبا الحسن عليه السلام عن الرجل يكون في يده مال لأيتام، فيحتاج إليه، فيمدّ يده فيأخذ وينوي أن يرده.

فقال: لا ينبغي له أن يأكل إلاّ القصد، لا يسرف، فإن كان من نيّته أن لا يرده عليهم فهو بالمنزل الذي قال الله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَمْوَالَ الْيَتَامَى ظُلْمًا﴾.

١. نفس المصدر والموضع.

٢. المصدر: «عمر بن حكيم» ولعلّ الصواب «عاصم بن الحكم». تنقيح المقال ١١٤/٢، رقم ٦٠٢٢.

٣. «أو على عقب عقبه» ليس في المصدر. ٤. الكافي ٣٣٢/٢، ح ١٣.

٥. المصدر: «عمار بن حكيم». والظاهر هي خطأ. انظر تنقيح المقال ٣٦٣/١، رقم ٣٢٨٤.

٦. ليس في المصدر. ٧. «أو على عقب عقبه قال» ليس في المصدر.

٨. هكذا في المصدر. وفي النسخ: «فإن» بدل «فقال إن».

٩. ما بين المعقوفتين ليس في أ. ١٠. نفس المصدر ١٢٨/٥، ح ٣.

محمد بن يحيى، عن محمد بن الحسين^(١)، عن ذبيان بن حكيم الأودي^(٢)، عن علي بن المغيرة قال: قلت لأبي عبدالله عليه السلام^(٣): إن لي ابنة أخ يتيمة، فربما أهدي لها الشيء فأكل منه ثم أطمعها بعد ذلك الشيء من مالي، فأقول: يارب، هذا بذا. فقال: لا بأس^(٤).

﴿ إِنَّمَا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ ﴾: ملء بطونهم.

﴿ نَارًا ﴾: بما يجز إلى النار، ويؤول إليها.

وفي تفسير علي بن إبراهيم^(٥): حدّثني أبي، عن ابن أبي عمير، عن هشام بن سالم، عن أبي عبدالله عليه السلام قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله: لَمَّا أُسْرِي بِي إِلَى السَّمَاءِ رَأَيْتُ قَوْمًا تُقَدِّفُ فِي أَجْوَاهِهِمُ النَّارَ وَتَخْرُجُ مِنْ أَدْبَارِهِمْ، فَقُلْتُ: مَنْ هَؤُلَاءِ يَا جَبْرَيْلُ؟ فقال: هَؤُلَاءِ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَمْوَالَ الْيَتَامَى ظُلْمًا.

وفي أصول الكافي^(٦): علي بن محمد عن بعض أصحابنا، عن آدم بن إسحاق، عن عبدالرزاق بن مهران، عن الحسين بن ميمون، عن محمد بن سالم، عن أبي جعفر عليه السلام حديث طويل، يقول فيه عليه السلام: إن أكل مال اليتيم يجيء يوم القيامة والنار تلتهب في

١. نفس المصدر ١٢٩/٥، ح ٥.

٢. هذا الضبط يعني: «ذبيان بن حكيم الأودي» بحلّ مشكل صاحب التنقيح في ترجمة هذا الراوي إذ يقول: «ذبيان بن حكيم أبو عمرو الأزدي قد مرّ ضبط ذبيان في أحمد بن يحيى بن حكيم الأودي، كما مرّ ضبط الأزدي في ترجمة إبراهيم بن إسحق. والموجود في رجال الشيخ والإيضاح «الأزدي» - بالزاي - ولم يتعرّض له في الخلاصة هنا. وإنما ذكر في ترجمة أحمد بن يحيى بن حكيم الأودي أنّه ابن أخي ذبيان ولازم كون أحمد أودياً وكون ذبيان أيضاً كذلك ولا يمكن توجيه هذا الاختلاف بإمكان اتّحاد الأزدي والأودي برجوع كلّ من القبيلتين إلى الأخرى. تنقيح المقال ٤١٩/١، رقم ٣٩٠٥.

٣. هكذا في المصدر. وفي النسخ: «لأبي الحسن عليه السلام» والظاهر هي خطأ لأنّ علي بن المغيرة عدّ في كتب الرجال من أصحاب الصادق عليه السلام. انظر تنقيح المقال ٣١٠/٧؛ جامع الرواة ٦٠٣/١. وفيه ذكر هذا الإسناد

في ترجمة هذا الراوي. ٤. ما بين المعقوفتين ليس في أ.

٥. تفسير العمي، ١٣٢/١. ٦. الكافي ٣١/٢ - ٣٢، ضمن حديث ١.

بطنه حتى يخرج لهب النار من فيه [حتى] (١) يعرفه [كل] (٢) أهل الجمع أنه أكل مال اليتيم .

[وفي مجمع البيان (٣): سئل الرضا عليه السلام كم أدنى ما يدخل به أكل مال اليتيم تحت الوعيد في هذه الآية ؟

فقال: قليله وكثيره واحد، إذا كان من نيته أن لا يردّه إليهم (٤).

وروي عن الباقر عليه السلام (٥) أنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله: سيُبعث (٦) ناس من قبورهم يوم القيامة تأجج أفواههم ناراً.

ف قيل له: يا رسول الله، من هؤلاء ؟

فقرأ هذه الآية .

وفي تفسير العياشي (٧): [عن أبي عبدالله أو أبي الحسن عليه السلام قال: سألته عن رجل أكل مال اليتيم، هل له توبة ؟

قال: يردّ به إلى أهله، قال: ذلك بأن الله يقول: إن الذين يأكلون أموال اليتامى، الآية .

عن عبيد بن زرارة (٨)، عن أبي عبدالله عليه السلام قال: سألته عن الكبائر .

فقال: منها أكل مال اليتيم ظلماً. وليس في هذا بين أصحابنا اختلاف، والحمد لله .

عن أبي بصير (٩) قال: قلت لأبي جعفر عليه السلام: أصلحك الله، ما أيسر ما يدخل به العبد

النار ؟

قال: من أكل من مال اليتيم درهماً ونحن اليتيم .

١ . من المصدر .

٢ . من المصدر .

٣ . مجمع البيان ، ١٣/٢ .

٤ . ليس في أ. وورد فيه تالياً قبل تفسير « وسيلون سعيراً » .

٥ . نفس المصدر والموضع .

٦ . المصدر: يبعث .

٧ . تفسير العياشي ١/٢٢٤، ح ٤١ .

٨ . هكذا في المصدر . وفي النسخ: « عمر عن زرارة » . والظاهر هي خطأ . انظر رجال النجاشي ٢٣٣، رقم

٦١٨: تنقيح المقال ٢/٢٣٥، رقم ٧٥٨٢ .

٩ . نفس المصدر ١/٢٢٥، ح ٤٦ .

عن أبي إبراهيم^(١) قال: سألته عن الرجل يكون للرجل عنده مال إما ببيع^(٢) أو بقرض^(٣) فيموت ولم يقضه^(٤) إياه، ويترك أيتاماً صغاراً فيبقى لهم عليه فلا يقضيه، أيكون ممّن يأكل مال اليتيم ظلماً؟

قال: إذا كان ينوي أن يؤدّي إليهم فلا^(٥).

عن محمد بن مسلم^(٦)، عن أحدهما عليه السلام قال: قلت: في كم يجب لأكل مال اليتيم

النار؟

قال: في درهمين.

والمراد من ذكر درهمين: المبالغة في القلّة لالتحديد بهما.

﴿ وَسَيَصْلَوْنَ سَعِيرًا ﴾^(٧): سيدخلون ناراً أي نار.

وقرأ ابن عيّاش عن عاصم، بضمّ الياء مخفّفاً. وقرئ به مشدّداً. تقول: صلي النار:

قاسى حرّها. وصليته: شويته وصليته، ألقيته فيها^(٨).

والسعير، فعيل، بمعنى: مفعول. من سعت النار: إذا لهبتها.

[في كتاب ثواب الأعمال^(٩): أبي عليه السلام، قال: حدّثني سعد بن عبدالله، عن أحمد بن

محمد بن عيسى، عن الحسين بن سعيد، عن أخيه الحسن، عن زرعة بن محمد

الحضرمي، عن سماعة بن مهران قال: سمعته يقول: إن الله تعالى أوعد^(١٠) في [أكل] ^(١١)

مال اليتيم عقوبتين، أما أحدهما فعقوبة الآخرة النار، وأما عقوبة الدنيا فهو قوله تعالى:

« وليخش - إلى قوله^(١١) - قولاً سديداً » يعني بذلك: ليخش إن أخذه في ذرّيته كما صنع

هو بهؤلاء اليتامى.

١. نفس المصدر والموضع، ح ٤٥.
٢. هكذا في المصدر. وفي النسخ: يبيع.
٣. هكذا في المصدر. وفي النسخ: يقرض.
٤. هكذا في المصدر. وفي النسخ: يقضه.
٥. ما بين المعقوفين ليس في أ.
٦. نفس المصدر ٢٢٣/١، ح ٤٠.
٧. أنوار التنزيل، ٢٠٦/١.
٨. ثواب الأعمال، ٢٧٧.
٩. المصدر: وعد.
١٠. من المصدر.
١١. ذكر في المصدر نفس الآية بدل « إلى قوله ».

وفي تفسير العياشي^(١): عن أبي بصير قال: قلت لأبي جعفر عليه السلام: أصلحك الله، ما أيسر ما يدخل به العبد النار؟

قال: من أكل مال اليتيم درهماً، ونحن اليتيم^(٢).

وفي كتاب الاحتجاج^(٣): بإسناده إلى الإمام محمد بن علي الباقر عليه السلام عن النبي صلى الله عليه وآله حديث طويل، وفيه خطبة الغدير، وفيها قال صلى الله عليه وآله بعد أن ذكر علياً وأولاده عليهم السلام: ألا إن أعداءهم الذين^(٤) يُصلّون سعيراً.

[وفي كتاب ثواب الأعمال^(٥): أبي عليه السلام قال: حدّثني عبدالله بن جعفر الحميري، عن أحمد بن محمد بن عيسى، عن الحسن بن محبوب، عن علي بن رثاب، عن الحلبي، عن أبي عبدالله عليه السلام قال: إن في كتاب علي عليه السلام أن أكل مال اليتيم^(٦) سيدركه وبال ذلك في عقبه من بعده في الدنيا ويلحقه وبال ذلك في الآخرة، أمّا في الدنيا فإن الله تعالى يقول: «وليخش الذين لو تركوا من خلفهم ذريرة ضعافاً خافوا عليهم فليتقوا الله وليقولوا قولاً سديداً» وأمّا في الآخرة فإن الله تعالى يقول: «إن الذين يأكلون أموال اليتامى ظلماً إنما يأكلون في بطونهم ناراً وسيصلون سعيراً».

وفي من لا يحضره الفقيه^(٧): وقال الصادق عليه السلام: إن أكل مال اليتيم سيلحقه وبال ذلك في الدنيا والآخرة، أمّا في الدنيا فإن الله تعالى يقول: «وليخش الذين لو تركوا من خلفهم ذريرة ضعفاء خافوا عليهم فليتقوا الله» وأمّا في الآخرة فإن الله تعالى يقول: «إن الذين يأكلون أموال اليتامى ظلماً إنما يأكلون في بطونهم ناراً وسيصلون سعيراً».

وفي تفسير علي بن إبراهيم^(٨): حدّثني أبي، عن صفوان، عن عبدالله بن مسكان،

١. تفسير العياشي ٢٢٥/١، ح ٤٨.

٢. ما بين المعقوفتين يوجد في أ، فقط.

٣. الاحتجاج، ٧٩/١.

٤. ليس في المصدر.

٥. ثواب الأعمال ٢٧٧-٢٧٨، ح ١.

٦. المصدر: «مال اليتامى ظلماً» بدل «مال اليتيم».

٧. من لا يحضره الفقيه ١٧٣/٣، ح ٣٦٥٢.

٨. تفسير القمي، ٧٢/١.

﴿يُوصِيكُمُ اللَّهُ﴾ : يأمركم ، ويعرض عليكم .

﴿فِي أَوْلَادِكُمْ﴾ : في شأن ميراثهم .

﴿لِلذَّكَرِ مِثْلُ حَظِّ الْأُنثِيَيْنِ﴾ : أي يُعَدُّ كُلُّ ذَكَرٍ بِأُنثِيَيْنِ إِذَا اجْتَمَعَ الصَّنْفَانِ فَيُضَعَّفُ

نصيبه والمعنى : للذَّكَرِ مِنْهُم ، فَحُذَفَ لِلْعِلْمِ بِهِ .

وتخصيص «الذكر» بالتخصيص على حظِّه ، لأنَّ القصد إلى بيان فضله ، والتنبيه على أنَّ التضعيف كان للتفضيل ، فلا يحرم من بالكليَّة ، وقد اشتركا في الجهة والعلة في التفضيل أنَّهنَّ يرجعن عيالاً عليهم ولما جعل لها من الصداق ، ولأنَّه ليس عليهنَّ جهاد ولا نفقة ولا معلقة وغيرها .

وفي الكافي^(١) : علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن إسماعيل بن مزار ، عن يونس بن عبد الرحمن ، عن أبي الحسن الرضا عليه السلام قال : قلت له : جعلت فداك ، كيف صار الرجل إذا مات وولده من القرابة سواء ترث النساء نصف ميراث الرجال ، وهنَّ أضعف من الرجال وأقلَّ حيلة ؟

فقال : لأنَّ الله تبارك وتعالى فضَّلَ الرجال على النساء بدرجة ، ولأنَّ النساء يرجعن عيالاً على الرجال .

وفي من لا يحضره الفقيه^(٢) : وفي رواية أحمد بن الحسين^(٣) ، عن الحسين بن الوليد ، عن ابن بكير ، عن عبد الله بن سنان قال : قلت لأبي عبد الله عليه السلام : لأبي علة صار الميراث للذَّكَرِ مِثْلُ حَظِّ الْأُنثِيَيْنِ ؟

فقال : لما جعل الله لها من الصداق .

وروى ابن أبي عمير^(٤) ، عن هشام ، أنَّ ابن أبي العوجاء قال لمحمَّد بن النعمان الأحول : ما بال المرأة الضعيفة لها سهم واحد وللرجل^(٥) القوي المؤسر سهمان ؟

٢ . من لا يحضره الفقيه ٤/٣٥٠ ، ح ٥٧٥٦ .

٤ . نفس المصدر والموضع ، ح ٥٧٥٧ .

١ . الكافي ٨٤٧/١ ، ح ١ .

٣ . المصدر : حمدان بن الحسين .

٥ . المصدر : للرجال .

قال: فذكرت ذلك لأبي عبدالله عليه السلام فقال: إن المرأة ليس لها عاقلة، وليس عليها نفقة ولا جهاد - وعدد أشياء غير هذا - وهذا على الرجل ^(١)، فجعل له سهمان ولها سهم ^(٢).
وروى محمد بن أبي عبدالله الكوفي ^(٣)، عن موسى بن عمران النخعي، عن عمه الحسين بن يزيد، عن علي بن سالم، عن أبيه قال: سألت أبا عبدالله عليه السلام فقلت له: كيف صار الميراث للذكر مثل حظ الأنثيين؟

قال: لأن الحبات التي أكلها آدم وحواء في الجنة كانت ثمان عشرة حبة، أكل آدم منها اثنتي عشرة حبة وأكلت حواء ستاً، فلذلك صار الميراث للذكر مثل حظ الأنثيين.
[وفي كتاب الاحتجاج ^(٤) للطبرسي عليه السلام: وروى أبو عبدالله بن الحسين ^(٥) بإسناده عن آبائه عليهم السلام: أنه لما أجمع أبو بكر على منع فاطمة فدك وبلغها ذلك جاءت إليه وقالت له: يا ابن أبي قحافة، أفي كتاب الله أن ترث أباك ولأرث أبي؟ لقد جئت شيئاً فريئاً، أفعلى عمد تركتم كتاب الله ونبذتموه وراء ظهوركم إذ يقول: يوصيكم الله في أولادكم للذكر مثل حظ الأنثيين؟

والحديث طويل، أخذت منه موضع الحاجة.

وفي تفسير العياشي ^(٦): عن أبي جميلة المفضل بن صالح، عن بعض أصحابه، عن أحدهما قال: إن فاطمة صلوات الله عليها انطلقت [إلى أبي بكر] ^(٧) فطلبت ميراثها من نبي الله صلى الله عليه وآله وسلم فقال: إن نبي الله لا يورث.

فقال: أكفرت بالله وكذبت بكتابه؟ قال [الله]: ^(٨) يوصيكم الله في أولادكم للذكر مثل حظ الأنثيين ^(٩).

-
١. المصدر: الرجال.
 ٢. المصدر: سهم واحد.
 ٣. نفس المصدر والموضع، ح ٥٧٥٨.
 ٤. الاحتجاج ١/١٣٨. وأوله في ص ١٣١.
 ٥. المصدر: أبو عبدالله بن الحسن.
 ٦. تفسير العياشي ١/٢٢٥، ح ٤٩.
 ٧. من المصدر.
 ٨. من المصدر.
 ٩. ما بين المعقوفين ليس في أ.

وفي عيون الأخبار^(١): في باب ما جاء عن الرضا عليه السلام من خبر الشامي، وما سأل عنه أمير المؤمنين عليه السلام في جامع الكوفة، في حديث طويل، وفيه: «وسأله: لِمَ صار^(٢) الميراث للذكر مثل حظ الأنثيين؟

فقال: من قبل السنبلة، كان^(٣) عليها ثلاث حَبَات، فبادرت إليها حواء فأكلت منها حَبَةً وأطعمت آدم حَبَتَيْنِ» فلا ينافي ما قدمناه، لأنَّ المراد بالحَبَّة جنس الحَبَّة، والتاء فيه للوحدة الجنسية، والقرينة عليه أنَّ السنبلة يندركونها ذات ثلاث حَبَات، والغرض من توصيفها بالوحدة اتحاد جنسها، فيحمل كلَّ حَبَّة على سِتِّ حَبَات فيوافق ما روي أولاً، ولاتناقض بين الأخبار.

﴿ فَإِنْ كُنَّ نِسَاءً ﴾: أي كان الأولاد نساء خلصاً ليس معهم ذكر. فأنت الضمير باعتبار الخبر، أو على تأويل المولودات.

﴿ فَوْقَ اثْنَتَيْنِ ﴾: خبر ثان، أو صفة النساء، أي نساء زائدات على اثنتين.

﴿ فَلَهُنَّ ثُلُثَا مَا تَرَكَ ﴾: المتوفى منكم، ويدلُّ عليه المعنى.

﴿ وَإِنْ كَانَتْ وَاحِدَةً فَلَهَا النُّصْفُ ﴾: أي وإن كانت المولودة واحدة.

وقرأ نافع بالرفع، على «كان» التامة. واختلف في اثنتين^(٤) فقال ابن عباس: حكمهما حكم الواحدة، لأنه تعالى جعل الثلثين لما فوقهما.

وقال الباقر: حكمهما حكم ما فوقهما، لأنه تعالى لما بين أنَّ حظَّ الذكر مثل حظَّ الأنثيين - إذا كان معه أنثى وهو الثلثان - اقتضى ذلك أنَّ حظَّهما الثلثان. ثمَّ لما أوهم ذلك أن يزداد النصيب بزيادة العدد ردَّ ذلك بقوله: «فإن كُنَّ نساءً فوق اثنتين» ويؤيد ذلك أنَّ البنت الواحدة لما استحقَّت الثلث مع أخيها فبالحريِّ أن تستحقَّه مع أخت مثلها، وأنَّ البنتين أمسَّ رحماً من الأختين، وقد فرض لهما الثلثين بقوله: ولهما الثلثان ممَّا ترك^(٥).

٢. المصدر: لم صارت.

١. عيون أخبار الرضا عليه السلام ٢٤٢/١.

٤. المصدر: الثلثين.

٣. المصدر: كانت.

٥. أنوار التنزيل، ٢٠٦/١.

قال محمد بن يعقوب في الكافي^(١): وقد تكلم الناس في أمر البنتين^(٢) من أين جعل لهما الثلثان والله عزّ ذكره إنّما جعل الثلثين لما فوق اثنتين، فقال قوم بإجماع، وقال قوم قياساً كما أن كان للواحدة النصف كان ذلك دليلاً على أن المال^(٣) لما فوق الواحدة الثلثان. وقال قوم بالتقليد والرواية، ولم يصب واحد منهم الوجه في ذلك. فقلنا: إن الله جلّ ذكره جعل حظّ الأنثيين الثلثين بقوله: «للذكر مثل حظّ الأنثيين» وذلك أنّه إذا ترك الرجل بنتين^(٤) وابناً، فللذكر مثل حظّ الأنثيين، وهو الثلثان، فحظّ الأنثيين الثلثان، واكتفى بهذا لبيان أن يكون ذكر الأنثيين بالثلثين، وهذا بيان قد جهله كلّهم والحمد لله كثيراً.

﴿وَلِأَبْوَيْهِ﴾: أي لأبوي الميت.

﴿لِكُلِّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا﴾: بدل منه بتكرير العامل. وفائدته التنصيص على استحقاق كلّ واحد منهما السدس، والتفصيل بعد الإجمال تأكيد.

﴿السُّدُسُ مِمَّا تَرَكَ إِنْ كَانَ لَهُ﴾: أي للميت.

﴿وَلَدٌ﴾: ذكر أو أنثى، واحد أو متعدّد. فالولد - مطلقاً - يحجب الأمّ عن الثلث إلى

السدس.

﴿فَإِنْ لَمْ يَكُنْ لَهُ وَلَدٌ وَوَرِثَةُ أَبَوَاهُ فَلِأُمَّهُ الثُّلُثُ﴾: ممّا ترك وإنّما لم يذكر حصّة الأب

لأنّه ذكر سابقاً ممّا فرض لكلّ منهما. ولمّا لم يكن للأب فرض آخر وكان للأمّ، صرح بالفرض الآخر للأمّ، ليُعلم أنّ الفرض للأب واحد وما أخذ زائداً فليس بالفرض بل بالقرابة.

وفي الآية تصريح بأنّ ثلث الأمّ ممّا ترك، وهو أصل التركة، كما ذهب إليه ابن عبّاس وجمهور فقهاءنا، لا ثلث ما بقي، كما ذهب إليه جمهور العامة. فعلى هذا ما قاله

٢. المصدر: الابنتين.

٤. المصدر: بتأ.

١. الكافي، ٧٢/٧ - ٧٣.

٣. ليس في المصدر.

البيضاوي^(١) من أنه: «على هذا ينبغي أن يكون لها حيث كان معها أحد الزوجين ثلث ما بقي من فرضه، كما قاله الجمهور، لا ثلث المال، كما قاله ابن عباس، فإنه يفضي إلى تفضيل الأنثى على الذكر المساوي لها في الجهة والقرب، وهو خلاف وضع الشرع» دفع للنص بالقياس.

وفي من لا يحضره الفقيه^(٢): وروى محمد بن أبي عمير، عن ابن أذينة، عن محمد بن مسلم قال: أقرأني أبو جعفر عليه السلام صحيفة الفرائض التي هي إملاء رسول الله صلى الله عليه وآله وخط علي بن أبي طالب عليه السلام بيده فقرأت فيها: امرأة ماتت وتركت زوجها وأبويها، فلزوج النصف ثلاثة أسهم، وللأم الثلث سهمان، وللأب السدس سهم.

﴿ فَإِنْ كَانَ لَهُ إِخْوَةٌ فَلِأُمِّهِ السُّدُسُ ﴾: وقرأ حمزة والكسائي: «فلامه» بكسر الهمزة، اتباعاً للكسرة التي قبلها^(٣).

و«الإخوة» يقع على الاثنين فصاعداً. والأختان بمنزلة أخ واحد. ولهذا ورد في أخبارنا: أنه لا يحجب الأم عن الثلث إلا إخوان، أو أخ، أو أختان، أو أربع أخوات. والمراد بالإخوة: الإخوة من أب وأم، أو من أب. فإن الإخوة من أم لا يحجب الأم عن الثلث، لأن الوجه فيه أن الأب ينفق عليهم فوفر نصيبه، والأب لا ينفق على الإخوة من الأم.

في الكافي^(٤): أبو علي الأشعري، عن محمد بن عبد الجبار، عن صفوان بن يحيى، عن أبي أيوب الخزاز، عن محمد بن مسلم، عن أبي عبدالله عليه السلام قال: لا تحجب^(٥) الأم عن الثلث إذا لم يكن ولد إلا إخوان أو أربع أخوات.

وفي تفسير العياشي^(٦): عن أبي العباس قال: سمعت أبا عبدالله عليه السلام يقول: لا يحجب عن الثلث الأخ والأخت حتى يكونا أخوين أو أخ أو أختين، فإن الله تعالى

٢. من لا يحضره الفقيه ٤/٢٦٨، ح ٥٦٦٦.

٤. الكافي ٩٧٧، ح ٤.

٦. تفسير العياشي ١/٢٢٦، ح ٥٢.

١. أنوار التنزيل، ١/٢٠٧.

٣. أنوار التنزيل، ١/٢٠٧.

٥. هكذا في المصدر. وفي النسخ: لا يحجب.

يقول: فإن كان له إخوة فلأمه السدس .

وعن زرارة^(١)، عن أبي جعفر عليه السلام: في قول الله تعالى «فإن كان له إخوة فلأمه السدس»؛ يعني: إخوة لأب وأم، أو إخوة لأب.

وفي الكافي^(٢): عدّة من أصحابنا، عن أحمد بن محمد بن عيسى، عن الحسين بن سعيد، عن عبد الله بن بحر، عن حريز، عن زرارة قال: قال لي أبو عبد الله عليه السلام: يا زرارة، ما تقول في رجل ترك أبويه وإخوته من أمه.

قال: قلت: السدس لأمه، وما بقي فللأب.

فقال: من أين [قلت] هذا؟

قلت: سمعت الله تعالى يقول في كتابه: فإن كان له إخوة فلأمه السدس .

فقال لي: ويحك يا زرارة، أولئك الإخوة من الأب، فإذا^(٣) كان الإخوة من الأم لم يحجبوا الأم عن الثلث .

علي بن إبراهيم^(٤) [عن أبيه]^(٥) عن ابن أبي عمير ومحمد بن عيسى، عن يونس جميعاً، عن عمر بن أذينة قال: قلت لزرارة: إن أناساً حدّثوني عنه - يعني أبا عبد الله - وعن أبيه عليه السلام بأشياء في الفرائض فأعرضها عليك، فما كان منها باطلاً فقل: هذا باطل، وما كان منها حقاً فقل: هذا حق، ولا تروه واسكت، وقلت [له]:^(٦) حدّثني رجل عن أحدهما عليه السلام في أبوين وإخوة لأمّ أنّهم يحجبون ولا يرثون.

فقال: هذا والله هو الباطل، ولكني سأخبرك^(٧) ولا أروي لك شيئاً، والذي أقول لك هو والله الحقّ: إن الرجل إذا ترك أبويه فلأمه^(٨) الثلث وللأب الثلثان في كتاب الله تعالى

١. نفس المصدر والموضع، ح ٥٤.

٢. الكافي ٩٣٧، ح ٧.

٣. من المصدر .

٤. هكذا في المصدر. وفي النسخ: فإن.

٥. نفس المصدر ٩١٧، ح ١. وله ذيل.

٦. من المصدر .

٧. من المصدر .

٨. هكذا في المصدر. وفي النسخ: أخبرك.

٩. المصدر: فللأمّ.

« فإن كان له إخوة » يعني: للميت، يعني: إخوة لأب وأم، أو إخوة لأب « فلأُمّه السدس » وللأب خمسة أسداس، وإنما وُفِّرَ للأب من أجل عياله، وأما الإخوة لأُم ليسوا لأب فإنهم لا يحجبون الأُم عن الثلث ولا يرثون.

« مِنْ بَعْدِ وَصِيَّةٍ يُوصِي بِهَا أَوْ دَيْنٍ »: متعلق بما تقدّمه من قسمة الموارث كلّها، أي هذه الأنصاء للورثة من بعد وصية أو دين إن كانا.

قيل^(١): وإنما قال « بأو » التي للإباحة دون الواو، لدلالة على أنهما متساويان في الوجوب مقدّمان على القسمة مجموعين ومفردين. وقدّم الوصية على الدّين وهي متأخرة في الحكم، لأنها مشبّهة بالميراث شاقّة على الورثة مندوب إليها الجميع، والدين إنما يكون على النذور.

وقرأ ابن عامر وأبو بكر بفتح الصاد.

وفي مجمع البيان^(٢): عن أمير المؤمنين عليه السلام [أنه قال: (٣)] إنكم تقرؤون في هذه الآية الوصية قبل الدّين، وإن رسول الله صلى الله عليه وآله قضى بالدّين قبل الوصية.

وفي تفسير العياشي^(٤): عن محمّد بن قيس قال: سمعت أبا جعفر عليه السلام يقول في الدين والوصية فقال: إن الدين قبل الوصية، ثم الوصية على أثر الدين، ثم الميراث ولا وصية للوارث.

قوله: « ولا وصية للوارث » نفي للاستحباب، لا للجواز.

« أَبَاؤُكُمْ وَأَبْنَاؤُكُمْ لَا تَدْرُونَ أَيُّهُمْ أَقْرَبُ لَكُمْ نَفْعًا »: أي لا تعلمون من أنفع لكم ممن يرثكم من أصولكم وفروعكم في عاجلكم وأجلكم، فتحروا فيه ما وصاكم الله به ولا تعدوا إلى تفضيل بعض وحرمانه. أو من مورثكم منهم، أو من أوصى منهم فعرضكم للثواب بامضاء وصيته، أم من لم يوص فوقر عليكم ماله، أو من أوصيت له

١. أنوار التنزيل، ٢٠٧/١.

٢. مجمع البيان، ١٥/٢.

٤. تفسير العياشي ٢٢٦/١، ح ٥٥.

٣. من المصدر.

فوقرتم عليه، أم من لم توصوا له فحرمتموه. وهو اعتراض مؤكد لأمر القسمة، وتنفيذ الوصيّة.

وفي الكافي^(١): عدّة من أصحابنا، عن أحمد بن محمد بن محمد بن خالد، عن محمد بن إسماعيل بن بزيع، عن إبراهيم بن مهزم، عن إبراهيم الكرخي، عن ثقة حدّثه من أصحابنا قال: تزوّجت بالمدينة، فقال أبو عبد الله ﷺ: كيف رأيت؟

فقلت: ما رأيت^(٢) رجل من خير في امرأة وقد رأيت فيها، ولكن خانتني.

فقال: وما هو؟

قلت: ولدت جارية.

فقال: لعلك كرهتها، إنّ الله جلّ ثناؤه يقول: آباؤكم وأبناؤكم لاتدرون أيّهم أقرب

لكم نفعاً.

[﴿فَرِيضَةٌ مِنَ اللَّهِ﴾: مصدر، حُذِفَ عامله، أي يوصيكم الله، لأنّه في معنى: يأمركم

ويفرض عليكم.

﴿إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا﴾: بالمصالح والرتب.

﴿حَكِيمًا﴾^(٣): فيما قضى وقدر^(٤).

﴿وَلَكُمْ نِصْفُ مَا تَرَكَ أَزْوَاجُكُمْ إِنْ لَمْ يَكُنْ لَهُنَّ وَلَدٌ فَإِنْ كَانَ لَهُنَّ وَلَدٌ فَلَكُمْ الرُّبْعُ مِمَّا

تَرَكَنَّ﴾: أي ولد وارث من بطنها، أو من صلب بنيتها، أو بطن بناتها وإن سفل، ذكر أكان

أو أنثى، منكم أو من غيركم.

﴿مِنْ بَعْدِ وَصِيَّةٍ يُوصِيَنَّ بِهَا أَوْ دَيْنٍ وَلَهُنَّ الرُّبْعُ مِمَّا تَرَكَنَّ إِنْ لَمْ يَكُنْ لَكُمْ وَلَدٌ فَإِنْ كَانَ

لَكُمْ وَلَدٌ فَلَهُنَّ الثُّمُنُ مِمَّا تَرَكَنَّ مِنْ بَعْدِ وَصِيَّةٍ تُوصُونَ بِهَا أَوْ دَيْنٍ﴾: فرض للرجل بحق

الزواج ضعف ما للمرأة كما في النسب، والعلة هنا هي العلة هناك، وتستوي الواحدة

والعدد منهنّ في الربع والثمن.

٢. أ: أرى.

١. الكافي ٤/٦-٥، ح ١.

٣. ما بين المعقوفتين مقدّم على حديث الكافي الذي قبله، في أ.

﴿رَأَى كَأَنَّ رَجُلًا يُورَثُ﴾: صفة رجل بالبناء للمفعول، أي يُورَث منه، أي الميِّت .
 ﴿كَلَالَةٌ﴾: خبر كان. أو «يورث» خبره، و«كلالة» حال من الضمير فيه، والكلالة حينئذ من لم يخلف ولداً ولا والدًا. أو مفعول له، والمراد بها قرابة ليست من جهة الوالد والولد. ويجوز أن يكون «الوارث» و«يورث» من أورث، وكلالة من ليس بوالد ولا ولد. وقريء: «يُورث» على البناء للفاعل، فالرَّجُل الميِّت وكلالة تحتمل المعاني الثلاثة، وعلى الأوَّل خبر أو حال، وعلى الثاني مفعول له، وعلى الثالث مفعول به. وهي في الأصل مصدر، بمعنى: الكلال^(١)، فاستعير لقرابة ليست بالبعضيَّة، لأنها كآلة بالإضافة إليها، ثم وصف بها المورث والوارث، بمعنى: ذي كلالة.

وفي كتاب معاني الأخبار^(٢): حدَّثنا أبي عبد الله قال: حدَّثنا سعد بن عبد الله، عن يعقوب بن يزيد، عن محمد بن أبي عمير، عن بعض أصحابه، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: الكلالة ما لم يكن والد ولا ولد.

وفي الكافي^(٣) بسند آخر، عنه عليه السلام مثله.

﴿أَوْامِرَاءٌ﴾: عطف على رجل.

﴿وَلَهُ﴾: أي وللرجل. واكتفى بحكمه عن حكم المرأة لدلالة العطف على تشاركهما فيه، أو لكل واحد منهما.

﴿أَخٌ أَوْ أُخْتٌ﴾: أي من الأم.

﴿فَلِكُلِّ وَاحِدٍ مِّنْهُمَا السُّدُسُ فَإِنْ كَانُوا أَكْثَرَ مِنْ ذَلِكَ فَهُمْ شُرَكَاءُ فِي الثُّلُثِ﴾: سواء بين الذكر والأنثى هاهنا، لأنَّ الانتساب بمحض الأنوثة.

في الكافي^(٤): علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن ابن أبي عمير ومحمد بن عيسى، عن يونس جميعاً عن عمر بن أذينة، عن بكير بن أعين قال: قلت لأبي عبد الله عليه السلام: امرأة تركت زوجها وإخوتها لأمها وإخوتها وأخواتها لأبيها.

٢. معاني الأخبار ٢٧٢، ح ١.

١. أنوار التنزيل ٢٠٨/١.

٤. نفس المصدر ١٠١٧، ح ٣. وللحديث ذيل.

٣. الكافي ٩٩٧، ح ٢ و٣.

فقال: للزوج النصف ثلاثة أسهم، وللإخوة والأخوات^(١) من الأم الثلث، الذكر والأنثى فيه سواء، وبقي سهم فهو للإخوة والأخوات من الأب «للمذكر مثل حظ الأنثيين» لأن السهام لاتعول. ولا ينقص الزوج من النصف ولا الاخوة من الأم من ثلثهم، لأن الله ﷻ يقول: «فإن كانوا أكثر من ذلك فهم شركاء في الثلث وإن كانت واحدة فلها السدس»^(٢) والذي عنى الله في قوله: «وإن كان رجل يورث كلالة أو امرأة وله أخ أو أخت فلكل واحد منهما السدس فإن كانوا أكثر من ذلك فهم شركاء في الثلث» إنما عنى بذلك الإخوة والأخوات من الأم خاصة.

وبطريق آخر^(٣)، عن الباقر عليه السلام مثله بأدنى تغيير غير مُعَيَّر للمعنى.

«مِنْ بَعْدِ وَصِيَّةٍ يُوصَى بِهَا أَوْ دَيْنٍ غَيْرِ مُضَارٍّ»: لورثته بالزيادة على الثلث، أو قصد المضارّة بالوصيّة دون القرابة والإقرار بدين لا يلزمه. وهو حال من فاعل «يوصى» المذكور في هذه القراءة، والمدلول عليه بقوله: «يوصى» على البناء للمفعول، في قراءة ابن عامر وابن كثير وابن عيّاش عن عاصم^(٤).

«وَصِيَّةٍ مِنَ اللَّهِ»: مصدر مؤكّد. أو منصوب «بغير مضار» على المفعول به، أي لا يضارّ وصيّة من الله وهو الثلث فما دونه بالزيادة. أو وصيّة من الله بالأولاد بالإسراف في الوصيّة والإقرار الكاذب.

وقرئ بإضافة «مضار» إلى الوصيّة^(٥).

«وَاللَّهُ عَلِيمٌ»: بالمضارّ وغيره.

«حَلِيمٌ»: لا يعاجل بعقوبته.

«تِلْكَ»: إشارة إلى الأحكام التي تقدّمت في أمر اليتامى والوصايا والموارث.

«حُدُودُ اللَّهِ»: شرائعه التي كالحُدود المحدودة التي لا يجوز مجاوزتها.

٢. ر: الثلث.

٤. أنوار التنزيل، ١/٢٠٨.

١. «والأخوات» ليس في المصدر.

٣. نفس المصدر ١٠٢/٧، ح ٤.

٥. نفس الموضع والمصدر.

﴿ وَمَنْ يُطِعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ يُدْخِلْهُ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا وَذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ﴾ (٣٢) ﴿ وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَتَعَدَّ حُدُودَهُ يُدْخِلْهُ نَاراً خَالِداً فِيهَا وَلَهُ عَذَابٌ مُهِينٌ ﴾ (٣٣): توحيد الضمير في يَدْخِلْهُ لِلْفِعْلِ، وجمع خالدٍ للمعنى .

وقرأ نافع وابن عامر: « ندخله » بالنون .

« خالدٍ » حال مقدرة، كقولك: مررت برجل معه صقر صائد به غداً. وكذلك « خالداً » وليست صفة لجَنَّاتٍ وناراً، وإلا لوجب إبراز الضمير، لأنهما جرتا على غير من هماله (١).

﴿ وَاللَّاتِي يَأْتِينَ الْفَاحِشَةَ مِنْ نِسَائِكُمْ ﴾: أي يفعلنها، يقال: أتى الفاحشة وجاءها وغشيها ورهقها: إذا فعلها. وهي الزنا، لزيادة قبحها وشناعتها .
﴿ فَاسْتَشْهِدُوا عَلَيْهِنَّ أَرْبَعَةً مِنْكُمْ ﴾: فاطلبوا ممن قذفهن أربعة من الرجال المؤمنين يشهدون عليهن .

﴿ فَإِنْ شَهِدُوا فَأَمْسِكُوهُنَّ فِي الْبُيُوتِ ﴾: فاحبسوهن فيها .
﴿ حَتَّى يَتَوَفَّاهُنَّ الْمَوْتُ ﴾: أي حتى يستوفي أرواحهن الموت، أو يتوفاهن ملائكة الموت. كان ذلك عقوبتهم في أوائل الإسلام فنسخ بالحد .

في مجمع البيان (٢): عن الباقر والصادق عليهما السلام: أن هذه الآية منسوخة .

﴿ أَوْ يَجْمَلَ اللَّهُ لَهُنَّ سَبِيلاً ﴾ (٣٤): كتعيين الحد المخلص عن الحبس .

وفي تفسير العياشي (٣): عن أبي بصير، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: سألته عن هذه الآية: « واللأتي يأتين الفاحشة من نساءكم » إلى « سبيلاً » .
قال: هذه منسوخة .

قال: قلت: كيف كانت؟

قال: كانت المرأة إذا فجرت، فقام عليها أربعة شهود أدخلت بيتاً ولم تُحَدِّثْ

٢. مجمع البيان، ٢١/٢.

١. نفس المصدر، ٢٠٩/١.

٣. تفسير العياشي، ٢٢٧/١، ح ٦١. وللحديث تمة.

ولم تُكَلِّمْ ولم تُجَالِس ، وأوتيت فيه بطعامها وشرابها حتى تموت .

قلت : فقوله : أو يجعل الله لهنّ سبيلاً ؟

قال : جعل السبيل الجلد والرجم .

﴿ وَاللَّذَانِ يَأْتِيَانَهَا مِنْكُمْ ﴾ : يعني : الزانية والزاني .

وقرأ ابن كثير بتشديد النون وتمكين مدّ الألف . والباقون بالتخفيف من غير

تمكين^(١) .

﴿ فَأَوْدُهُمَا فَإِنْ تَابَا وَأَصْلَحَا فَأَعْرَضُوا عَنْهُمَا ﴾ : فاقطعوا عنهما الأذى ، وأعرضوا

عنهما بالإغماض والستر .

قيل^(٢) : هذه الآية سابقة على الأولى نزولاً ، وكان عقوبة الزناة الأذى ثمّ الحبس ثمّ

الجلد .

وقيل^(٣) : الأولى في السخاقات ، وهذه في اللواطين ، والزانية والزاني في الزناة .

وكلا القولين مخالف لما نقل عن الأئمة عليهم السلام لما ثبت عنهم عليهم السلام أَنَّ الآية الأولى

منسوخة .

وفي تفسير عليّ بن إبراهيم^(٤) : كان^(٥) في الجاهليّة إذا زنى الرجل يؤذى و^(٦) المرأة

تحبس في بيت^(٧) إلى أن تموت ، ثمّ نسخ ذلك بقوله تعالى : الزانية والزاني فاجلدوا

- الآية^(٨) - انتهى .

وفي تفسير العيّاشي^(٩) : عن أبي عبد الله عليه السلام ما يؤيده^(١٠) .

١ . أنوار التنزيل ، ٢٠٩/١ .

٢ . نفس المصدر والموضع .

٣ . نفس المصدر والموضع .

٤ . تفسير القمي ، ١٣٣/١ .

٥ . المصدر : فأنه .

٦ . « يؤذى و » ليس في المصدر .

٧ . هكذا في المصدر . وفي النسخ : البيت .

٨ . ذكر في المصدر تنمة الآية بدل « الآية » .

٩ . تفسير العيّاشي ، ٢٢٧/١ ، ح ٦١ .

١٠ . ذكر في هامش الأصل : لأنه قال عليه السلام : قوله « واللذان يأتيانها منكم » قال : يعني البكر إذا أنت الفاحشة التي

﴿إِنَّ اللَّهَ كَانَ تَوَّاباً رَحِيماً﴾ (٣١): علة للأمر بالإعراض وترك المذمة .

﴿إِنَّمَا التَّوْبَةُ عَلَى اللَّهِ﴾: أي قبول التوبة الذي أوجبه الله على نفسه بمقتضى وعده ،

أنه من تاب عليه قبل توبته .

﴿لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السُّوءَ بِجَهَالَةٍ﴾: متلبسين بها سفهاً، فإن ارتكاب الذنب سفه

وتجاهل .

وفي مجمع البيان^(١): روي عن أبي عبد الله عليه السلام أنه قال: كل ذنب عمله العبد وإن كان

عالماً، فهو جاهل حين خاطر بنفسه في معصية ربه، فقد حكى الله سبحانه قول يوسف

لإخوته: «هل علمتم ما فعلتم بيوسف وأخيه إذ أنتم جاهلون» فنسبهم إلى الجهل

لمخاطرتهم بأنفسهم في معصية الله .

وروي عن أمير المؤمنين عليه السلام أنه^(٢) قيل له فإن عاد وتاب مراراً .

قال: يغفر الله له .

قيل: إلى متى ؟

قال: حتى يكون الشيطان هو المحسور .

﴿ثُمَّ يَتُوبُونَ مِنْ قَرِيبٍ﴾: أي من زمان قريب، أي قبل حضور الموت، لقوله تعالى:

«حتى إذا حضر أحدهم الموت «سماه قريباً، لأن أمد الحياة قريب لقوله تعالى: «قل

متاع الدنيا قليل» أو قبل أن يشرب في قلوبهم حبه، فيطبع عليها فيتعدّر عليهم الرجوع .

و«من» للتبعض، أي يتوبون في أي جزء من الزمان القريب الذي هو ما قبل أن

ينزل بهم سلطان الموت أو يزین السوء .

في من لا يحضره الفقيه^(٣): قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في آخر خطبة خطبها: من تاب قبل

موته بسنة تاب الله عليه، ثم قال: وإن السنة لكثيرة، من تاب قبل موته بشهر تاب الله

⇒ أنتها هذه الثيب «فأذوهما» قال: تجبس . فإن قوله هذا يدل على أنها منسوخة . فإن الحكم في البكر الآن

١ . مجمع البيان ، ٢٢٢/٢ .

غير هذا . منه سلمه الله تعالى .

٢ . من لا يحضره الفقيه ١/١٣٣/١ ، ح ٣٥١ .

٣ . المصدر : أنه قال .

عليه ، ثم قال : وإن الشهر لكثير ^(١) ، من تاب قبل موته بيوم تاب الله عليه . ثم قال : وإن اليوم ^(٢) لكثير ، من تاب قبل موته بساعة تاب الله عليه . ثم قال : وإن الساعة لكثيرة ، من تاب [قبل موته] ^(٣) وقد بلغت نفسه هذه - وأهوى بيده إلى حلقة - تاب الله عليه .

وروي الثعلبي ^(٤) : بإسناده إلى عبادة بن الصامت ، عن النبي ﷺ هذا الخبر بعينه ، إلا أنه قال في آخره : وإن الساعة لكثيرة ، من تاب قبل أن يغرر بها تاب الله عليه .

وروي أيضاً ^(٥) بإسناده ، عن الحسن قال : قال رسول الله ﷺ : لَمَّا هَبَطَ إبليس قال : وعزتك وعظمتك لا أفارق ابن آدم حتى تفارق روحه جسده .

فقال الله سبحانه : وعزتي وعظمتي لأحجب التوبة عن عبدي حتى يغرر بها .

وفي الكافي ^(٦) : عن الصادق عليه السلام : إذا بلغت النفس هاهنا - وأشار بيده إلى حلقة - لم يكن للعالم توبة ، ثم قرأ هذه الآية ^(٧) .

وفي تفسير العياشي ^(٨) : عن الباقر عليه السلام مثله ، وزاد : وكانت للجاهل توبة .

ولا يخفى المنافاة بينه وبين الأخبار الأولة . وقيل في الجمع ^(٩) : ^(١٠) لعل السبب في عدم قبول التوبة من العالم في ذلك الوقت ، حصول بأسه من الحياة بامارات الموت ، بخلاف الجاهل فإنه لا يأس إلا بمعانئة الغيب .

وأقول في الجمع : يمكن أن يكون المراد بذنب العالم الذي ليس له فيه توبة ، ذنب صدر عنه باضلال الناس ، عالماً باضلالهم للأغراض الدنيوية ، فلا تقبل توبته - حينئذ - لأن محض الندم في ذلك لا ينفع ، لأن جمعاً كثيراً قد عملوا بعلمه وضلوا ، فلا يجدي ندمه في ذلك الآن ، فلا تقبل توبته . والمؤيد لهذا الجمع ، أنه رتب الحكم في الآية على

١ . يوجد في المصدر بعد هذه العبارة : « من تاب قبل موته بجمعة تاب الله عليه . ثم قال : إن الجمعة لكثير » .

٢ . المصدر : يوماً .

٣ . من المصدر .

٤ . عنه في مجمع البيان ، ٢٢/٢ .

٥ . الكافي ٤٧/١ ، ح ٣ . وفيه ذكر سند الراوية إلى جميل بن دراج قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول .

٦ . ذكر في المصدر نفس الآية بدل « هذه الآية » . ٨ . تفسير العياشي ٢٢٨/١ ، ح ٦٤ .

٩ . القائل بالجمع الفاضل الكاشي في تفسيره . منه دام عزه .

١٠ . تفسير الصافي ، ٣٩٩/١ .

العمل، وقال: «الَّذِينَ يَعْمَلُونَ السُّوءَ بِجَهَالَةٍ» وفي الخبر على صفة العلم، فيعلم أن منشأ العصيان إذا كان العمل، فهو قابل للتوبة وقبولها. وإذا كان منشأ العلم، ليس بهذه المثابة.

قيل^(١): ومن لطف الله بالعباد، أن أمر قابض الأرواح بالابتداء في نزعها من أصابع الرجلين، ثم يصعد شيئاً فشيئاً إلى أن يصل إلى الصدر، ثم ينتهي إلى الحلق، ليتمكن في هذه المهلة من الإقبال بالقلب على الله تعالى والوصية والتوبة ما لم يعاين، والاستحلال وذكر الله سبحانه فيخرج روحه وذكر الله على لسانه، فيرجى بذلك حسن خاتمته. رزقنا الله ذلك بمنه وكرمه.

﴿فَأُولَٰئِكَ يَتُوبُ اللَّهُ عَلَيْهِمْ﴾: وعدٌ بالوفاء، بما وعد به وكتب على نفسه من قبول التوبة.

﴿وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا﴾: يعلم إخلاصهم في التوبة.

﴿حَكِيمًا﴾^(٢): لا يعاقب التائب.

﴿وَلَيْسَتِ التَّوْبَةُ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ حَتَّىٰ إِذَا حَضَرَ أَحَدَهُمُ الْمَوْتُ قَالَ إِنِّي تُبْتُ الْآنَ﴾: في من لا يحضره الفقيه^(٣): عن الصادق عليه السلام أنه سئل عن هذه الآية. فقال: ذلك إذا عاين أمر الآخرة.

وفي تفسير علي بن إبراهيم^(٤): حدثني أبي، عن ابن فضال، عن علي بن عقبة، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: نزلت^(٤) في القرآن أن زعلون تاب حيث لم تنفعه التوبة، ولم تقبل منه^(٥).

١. نفس المصدر، ٣٩٩/١، ٤٠٠.

٢. من لا يحضره الفقيه ١/١٣٣، ح ٣٥٢. وفيه: وسئل الصادق عليه السلام عن قول الله تعالى «لَيْسَتِ التَّوْبَةُ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ حَتَّىٰ إِذَا حَضَرَ أَحَدَهُمُ الْمَوْتُ قَالَ إِنِّي تُبْتُ الْآنَ» فقال.

٣. تفسير الفقيهي، ١/١٣٣.

٤. المصدر: نزل.

٥. الظاهر أنه كناية عن أحد الثلاثة لعنهم الله ووجه التعبير غير بين والظاهر أن يكون رغلان بالراء المهملة

[وفي تفسير العياشي^(١): عن الحلبي، عن أبي عبدالله عليه السلام في قول الله: «وليس التوبة للذين يعملون السيئات حتى إذا حضر أحدهم الموت قال إني تبت الآن» قال: هو الفرار تاب حين لم ينفعه التوبة، ولم يقبل منه^(٢).

﴿وَالَّذِينَ يَمُوتُونَ وَهُمْ كُفَّارٌ﴾: سوى بين من سوف التوبة إلى حضور الموت، من الفسقة والكفار، وبين من مات على الكفر في نفي التوبة، للمبالغة في عدم الاعتداد بها في تلك الحالة، وكأنه قال: توبة هؤلاء وعدم توبة هؤلاء سواء.

وقيل^(٣): المراد بالذين يعملون السوء عصاة المؤمنين، وبالذين يعملون السيئات المنافقون لتضاعف كفرهم وسوء أعمالهم، وبالذين يموتون الكفار.

﴿أُولَئِكَ أَعْتَدْنَا لَهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا﴾^(٤): تأكيد لعدم قبول توبتهم، وبيان لتهينة عذابهم، وأنه يعدبهم متى شاء.

والاعتاد، من العتاد، وهو العدة.

وقيل^(٥): أصله، أعددنا، فأبدلت الدال الأولى.

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا يَحِلُّ لَكُمْ أَنْ تَرِثُوا النِّسَاءَ كَرِهًا﴾: في تفسير علي بن إبراهيم^(٥)

في رواية: أبي الجارود، عن أبي جعفر عليه السلام في هذه الآية: أنه^(٦) كان في الجاهلية في أول ما أسلموا في قبائل العرب^(٧)، إذا مات حميم الرجل وله امرأة ألقى الرجل ثوبه عليها فورث^(٨) نكاحها بصداق حميمه الذي كان أصدقها [فكان^(٩) يرث نكاحها كما يرث ماله، فلما مات أبو قيس بن الأشث^(١٠)، ألقى محصن بن أبي قيس ثوبه على امرأة

⇒ والغين المعجمة والألف بدل الواو ولأنه اسم على وزن عثمان كما قد يعثر عنه بفعلان والله يعلم. منه دام

١. تفسير العياشي ٢٢٨/١، ح ٦٣. عزه.

٢. ما بين المعقوفين ليس في أ.

٣. أنوار التنزيل، ٢١٠/١.

٤. تفسير القمي، ١٣٤/١.

٥. ذكر في المصدر نفس الآية بدل «هذه الآية» و«فإنه» بدل «أنه».

٦. هكذا في المصدر. وفي النسخ: وورث.

٧. المصدر: من قبائل العرب.

٨. المصدر: أبو قيس بن الأشث.

٩. من المصدر.

أبيه وهي كبيشة^(١) ابنة^(٢) معمر بن سعيد^(٣)، فورث نكاحها، ثم تركها لا يدخل بها ولا ينفق عليها، فأنت رسول الله ﷺ فقالت: يا رسول الله، مات أبو قيس بن الأشث^(٤) فورث ابنه محسن نكاحي، فلا يدخل عليّ ولا ينفق عليّ ولا يخلّي سبيلي فألحق بأهلي.

فقال رسول الله ﷺ: ارجعي إلى بيتك فإن يحدث الله في شأنك شيئاً فأعلمتك به. فنزل: «ولانكحوا ما نكح آبؤكم من النساء إلا ما قد سلف إنه كان فاحشة ومقتاً وساء سبيلاً» فلحقت بأهلها، وكان نسوة^(٥) في المدينة قد ورث نكاحهن كما ورث نكاح كبيشة^(٦) غير أنه ورثهن عن^(٧) الأبناء، فأنزل [الله: ^(٨)] يا أيها الذين آمنوا لا يحل لكم أن ترثوا النساء كرهاً.

وفي تفسير العياشي^(٩): عن إبراهيم بن ميمون، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: سألته عن هذه الآية^(١٠).

قال: الرجل يكون في حجره اليتيمة، فيمنعها من التزويج يضمر بها تكون قريبة له. وفي مجمع البيان^(١١): عن الباقر عليه السلام: إنها نزلت في الرجل يحبس المرأة عنده لا حاجة له إليها، وينتظر موتها حتى يرثها. و«كرهاً» في موضع الحال، أي لاتأخذوهن على سبيل الإرث فتزوجهن كارهات لذلك، أو مكرهات عليه.

وقرأ حمزة والكسائي: «كرهاً» بالضم في مواضعه، وهما لغتان.

-
١. المصدر: كبيشة.
 ٢. المصدر: بنت.
 ٣. أو المصدر: معمر بن معبد.
 ٤. المصدر: أبو قيس بن الأسلب.
 ٥. المصدر: «كانت نساء» بدل «كان نسوة».
 ٦. المصدر: كبيشة.
 ٧. هكذا في المصدر. وفي النسخ: غير الأبناء.
 ٨. من المصدر.
 ٩. تفسير العياشي ٢٢٨/١، ح ٦٥. وللحديث تمة.
 ١٠. المصدر: «قول الله ثم ذكر نفس الآية» بدل «هذه الآية».
 ١١. مجمع البيان، ٢٤/٢.

وقيل: بالضمّ، المشقة. وبالفتح، ما يكره عليه^(١).

﴿وَلَا تَعْضُلُوهُنَّ﴾: ولا تحبسوهنّ ضراراً لهنّ.

﴿لِتُدْهَبُوا بِبَعْضِ مَا آتَيْتُمُوهُنَّ﴾: في تفسير العياشي^(٢): عن الصادق عليه السلام قال: الرجل

يكون له المرأة فيضربها حتى تفتدي منه، فنهى الله عن ذلك.

وفي مجمع البيان^(٣): عنه عليه السلام: أنّ المراد بها الزوج، أمره الله سبحانه بتخليه سبيلها

إذا لم يكن له فيها حاجة، وأن لا يمسكها إضراراً بها حتى تفتدي ببعض مالها.

وأصل العضل: التضييق. يقال: عضلت الدجاجة بيضها.

وقيل^(٤) في توجيهه عطفه: أنّه عطف على «أن ترثوا» و«لا» لتأكيد النفي. أو المراد

«بلا يحلّ لكم» النهي عن «أن ترثوا» فلا يلزم عطف الإنشاء على الإخبار.

﴿إِلَّا أَنْ يَأْتِيَنَّ بِفَاحِشَةٍ مَّبِينَةٍ﴾: كالنشوز، وسوء العشرة، وعدم التعفّف. والاستثناء

من أعمّ عامّ الظرف، أو المفعول له، تقديره: ولا تعضلوهنّ للافتداء إلاّ وقت أن يأتين بفاحشة. أو لاتعضلوهنّ لعلّة إلاّ لأن يأتين بفاحشة.

وقرأ ابن كثير وأبو بكر «بفاحشة مبيّنة» هنا وفي الأحزاب والطلاق بفتح الياء.

والباقون بكسرها فيهنّ^(٥).

في مجمع البيان^(٦): عن الباقر عليه السلام: كلّ معصية.

وفي الكافي^(٧): عن الصادق عليه السلام: إذا قالت له: لا أغتسل لك من جنابة ولا أبرّ لك

قسماً ولأوطئنّ فراشك من تكرهه، حلّ له أن يخلعها ويحلّ له ما أخذ منها.

﴿وَعَاشِرُوهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ﴾: بالإنصاف في الفعل، والإجمال في القول.

١. أنوار التنزيل، ٢١٠/١.

٢. تفسير العياشي ٢٢٩/١، ذيل حديث ٦٥. وهو تنمة حديث إبراهيم بن ميمون الذي مرّ آنفاً.

٣. مجمع البيان، ٢٤/٢. ٤. أنوار التنزيل، ٢١٠/١.

٥. نفس الموضوع والمصدر. ٦. مجمع البيان، ٢٤/٢.

٧. هذا الكلام هو خلاصة للأحاديث الموجودة في الكافي، ١٣٩٧ - ١٤١.

﴿فَإِنْ كَرِهْتُمُوهُنَّ فَمَسَى أَنْ تَكْرَهُوا شَيْئًا وَيَجْعَلَ اللَّهُ فِيهِ خَيْرًا كَثِيرًا﴾ (١١) : أي فلا تفارقوهن لكرهه النفس، فإنها قد تكره ما هو أصلح ديناً وأكثر خيراً، وقد تحب ما هو بخلافه، وليكن نظركم إلى ما هو أصلح للدين وأدنى إلى الخير.

و«عسى» في الأصل: علة الجزاء، فأقيم مقامه. والمعنى: فإن كرهتموهن فاصبروا عليهن، فعسى أن تكرهوا شيئاً وهو خير لكم.

﴿وَأَنْ أَرَدْتُمْ اسْتِبْدَالَ زَوْجٍ مَكَانَ زَوْجٍ﴾: تطليق امرأة، وتزويج أخرى.

﴿وَأَتَيْتُمْ إِخْدَانًا﴾: جمع الضمير، لأنه أراد «بالزواج» الجنس.

﴿وَقِنطَارًا﴾: مالاً كثيراً.

في مجمع البيان^(١): عن الباقر والصادق عليهما السلام: القنطار ملء مسك ثور ذهباً.

﴿فَلَا تَأْخُذُوا مِنْهُ﴾: أي من القنطار.

﴿شَيْئًا﴾: أي شيئاً قليلاً.

﴿وَأَتَّخِذُوهُنَّ بُهْتَانًا وَإِنَّمَا مُبِينًا﴾ (١٢) : استفهام إنكار وتوبيخ، أي تأخذونه باهتين

وآثمين. ويحتمل النصب على العلة، كما في قولك: قعدت من الحرب جبناً. لأن الأخذ بسبب بهتانهم واقترافهم المآثم.

قيل^(٢): كان الرجل منهم، إذا أراد [امرأة]^(٣) جديدة بهت التي تحته بفاحشة حتى

يلجنها إلى الافتداء منه بما أعطاها، ليصرفه إلى تزويج الجديدة، فنهوا عن ذلك.

و«البهتان»: الكذب الذي يبهت المكذوب عليه. وقد يستعمل في الفعل الباطل،

ولذلك فُسّر هاهنا بالظلم.

﴿وَكَيْفَ تَأْخُذُونَهُ وَقَدْ أَفْضَى بَعْضُكُمْ إِلَى بَعْضٍ﴾: إنكار لاسترداد المهر، والحال أنه

وصل إليها بالملامسة ودخل بها وتقرّر المهر.

﴿وَأَخْذَنْ مِنْكُمْ مِيثَاقًا غَلِيظًا﴾ (١٣) : عهداً وثيقاً.

في مجمع البيان^(١): عن الباقر عليه السلام: هو العهد المأخوذ على الزوج حالة العقد، من إمساك بمعروف أو تسريح بإحسان.

وفي الكافي^(٢): محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد، عن ابن محبوب، عن أبي أيوب، عن بريد [العجلي] ^(٣) قال: سألت أبا جعفر عليه السلام عن قول الله تعالى: وأخذن منكم ميثاقاً غليظاً.

قال: الميثاق هي الكلمة التي عقد بها النكاح، وأما [قوله]: ^(٤) «غليظاً» فهو ماء الرجل يفضيه إليها^(٥).

وعن النبي صلى الله عليه وآله^(٦): أخذتموهن بأمانة الله، واستحللتم فروجهن بكلمة الله. **«وَلَا تَنْكِحُوا مَا نَكَحَ آبَاؤُكُمْ»**: أي التي نكحها آباؤكم. وإنما ذكر «ما» دون «من» لأنه أريد به الصفة، أو إشارة إلى نقصان عقولهن. وقيل^(٧): «ما» مصدرية، على إرادة المفعول من المصدر.

«مِنَ النِّسَاءِ»: بيان ما نكح على الوجهين. **«إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ»**: استثناء من المعنى اللازم للنهي، وكأنه قيل: تستحقون العقاب بنكاح منكوحه آبائكم، إلا ما قد سلف. أو من اللفظ، للمبالغة في التحريم والتعميم، كقوله^(٨):

ولا عيب فيهم غير أن سيوفهم بهن فلول من قراع الكتائب
والمعنى: ولا تنكحوا حلائل آبائكم، إلا ما قد سلف، إن أمكنكم أن تنكحوه.
وقيل^(٩): الاستثناء منقطع، ومعناه: لكن ما قد سلف فإنه لا مواخذة عليه.

٢. الكافي ٥٦٠/٥، ح ١٩.

٤. من المصدر.

٦. مجمع البيان، ٢٦٢.

٨. نفس الموضع والمصدر.

١. مجمع البيان، ٢٦٢.

٣. من المصدر.

٥. المصدر: إلى امرأته.

٧. أنوار التنزيل، ٢١١/١.

٩. نفس الموضع والمصدر.

وفي تفسير العياشي^(١): عن الباقر عليه السلام يقول الله تعالى: «ولاتنكحوا ما نكح آبؤكم من النساء» [فلا يصلح للرجل أن ينكح امرأة جده.

وفيه^(٢): عن الحسين بن سرير^(٣) قال: سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول: إن الله حرّم علينا نساء النبي صلى الله عليه وآله وسلم يقول الله تبارك وتعالى: ولاتنكحوا ما نكح آبؤكم من النساء^(٤). وفي عيون الأخبار^(٥): في باب ما جاء عن الرضا عليه السلام في قول النبي صلى الله عليه وآله وسلم: «أنا ابن الذبيحين» حديث طويل، يقول فيه عليه السلام: وكانت لعبد المطلّب خمس من السنن أجزاها الله تعالى في الإسلام، حرّم نساء الآباء على الأبناء.

«إِنَّهُ كَانَ فَاحِشَةً وَمَقْتًا»: علة للنهي، أي أن نكاحهن كان فاحشة عند الله، ما رخص فيه لأمة من الأمم، ممقوتاً عند ذوي المرواث. ولذلك سُمي ولد الرجل من زوجة أبيه: المقتى.

﴿وَسَاءَ سَبِيلًا﴾ ٣٠: سبيل من يراه ويفعله. وقد مرّ سبب نزولها.

﴿حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ أُمَّهَاتُكُمْ وَبَنَاتُكُمْ وَأَخَوَاتُكُمْ وَعَمَّاتُكُمْ وَخَالَاتُكُمْ وَبَنَاتُ الْأَخِ وَبَنَاتُ الْأَخْتِ﴾: المراد تحريم نكاحهن، لأنه معظم ما يقصد منهن، ولأنه المتبادر إلى الفهم.

والأمهات: يعمّ من ولدتك، أو ولدت من ولدك وإن علت.

والبنات: تتناول من ولدتها، أو ولدت من ولدها وإن سفلت.

والأخوات: يشمل الأخوات من الأوجه الثلاثة وكذا الباقيات.

والعمة: كلّ أنثى ولدها من ولد ذكراً ولدك.

والخالدة: كلّ أنثى ولدها من ولد أنثى ولدتك، قريباً أو بعيداً.

١. تفسير العياشي ٢٣٠/١، ح ٦٩. ٢. نفس المصدر والموضع، ح ٧٠.

٣. كذا في النسخ وفي المصدر: «الحسين بن زيد». ولم نعر في كتب الرجال على «الحسين بن سرير»

ولكن «الحسين بن زيد» المذكور في المصدر يمكن أن يكون «الحسين بن زيد بن علي بن

الحسين عليه السلام». انظر تفقيح المقال ٣٢٨/١، رقم ٢٩١٨.

٤. ما بين المعقوفين ليس في أ. ٥. عيون الأخبار، ٢١٢/١.

وبنات الأخ وبنات الأخت : تتناول القرين والبعدي .

﴿ وَأُمَّهَاتُكُمُ اللَّائِي أَرْضَعْنَكُمْ وَأَخَوَاتُكُم مِّنَ الرَّضَاعَةِ ﴾ : سَمَاهُمَا أُمَّ وَأَخْتًا لِأَنَّهُ قَالَ

النبي ﷺ^(١) : يحرم من الرضاعة ما يحرم من النسب .

وقال^(٢) : لِلرَّضَاعِ لِحْمَةٌ كَلِحْمَةِ النَّسَبِ ، فَعَمَّ التَّحْرِيمَ .

﴿ وَأُمَّهَاتُ نِسَائِكُمْ ﴾ : وإن علون .

﴿ وَرَبَائِبُكُمُ اللَّائِي فِي حُجُورِكُمْ مِّن نِّسَائِكُمُ اللَّائِي دَخَلْتُم بِهِنَّ ﴾ : أي دخلتم بهن في

الستر ، وهي كناية عن الجماع .

والربائب : جمع ربيبة . والريبب : ولد المرأة من آخر ، سُمِّيَ بِهِ لِأَنَّهُ يَرْبُوهُ كَمَا يَرْبُو

ولده في غالب الأمر ، فعيل ؛ بمعنى : مفعول . وإنما لحقه التاء لأنه صار اسماً .

و« اللاتي في حجوركم » صفة لها . وفائدتها تقوية العلة وتكميلها ، والمعنى : أن

الربائب إذا كانت في أحضانكم قوي الشبه بينها وبين أولادكم ، فصارت أحقاء بأن

تجروها مجراهم لا تقيده الحرمة .

و« اللاتي دخلتم بهن » صفة للنساء . والثاني مقيدة للفظ والحكم ، ولا يجوز أن

يكون صفة للنسائين ، لأن عاملهما مختلف .

فالحاصل من مضمون الآية ، أن أمهات النساء حرام مطلقاً دخل بالنساء أم لم يدخل

إذا عقد عليها ، ولا يحرم بنات النساء إلا إذا دخل بالأمهات .

ففي من لا يحضره الفقيه ، والتهذيب^(٣) : عن أمير المؤمنين ﷺ : إذا تزوج الرجل

المرأة حرمت عليه ابنتها إذا دخل بالأم ، فإذا لم يدخل بالأم فلا بأس أن يتزوج بالابنة .

وإذا تزوج الابنة فدخل بها أو لم يدخل بها فقد حرمت عليه الأم .

وقال ﷺ : الربائب [عليكم]^(٤) حرام كن في الحجر أو لم يكن .

٢ . الكشاف ، ٤٩٤/١ .

١ . أنوار التنزيل ، ٢١٢/١ .

٣ . لا يوجد في من لا يحضره الفقيه ، بل في الاستبصار ١٥٧/٣ ، ح ٥٧٠ وفي التهذيب ٢٧٣/٧ ، ح ١١٦٦ .

٤ . من « التهذيب » .

وفي رواية أخرى قال ^(١): الربائب [عليكم] ^(٢) حرام مع الأمهات التي قد دخلتم ^(٣) بهنّ [هنّ] ^(٤) في الحجور وغير الحجور [سواء] ^(٥) والأمهات مبهمات دخل بالبنات أم لم يدخل بهنّ [فحرّموا وأبهموا ما أبهم الله] ^(٦).

فما ورد عنهم عليه السلام بخلاف ذلك محمول على التقيّة لموافقته العامّة ومخالفته القرآن.

وفي الكافي ^(٧): [محمّد بن يحيى، عن أحمد بن محمد ^(٨)، عن ابن محبوب، عن خالد بن جرير، عن أبي الربيع قال: سئل أبو عبدالله عليه السلام عن رجل تزوّج امرأة فمكث أياماً معها لا يستطيعها ^(٩)، غير أنّه قد رأى منها ما يحرم على غيره ثمّ يطلقها، أ يصلح له أن يتزوّد ابنتها؟ فقال: لا يصلح له وقد رأى من أمها ما رأى.

محمّد بن يحيى، عن أحمد بن محمد، عن عليّ بن الحكم ^(١٠)، عن العلاء بن رزين، عن محمد بن مسلم قال: سألت أبا عبدالله عليه السلام عن رجل كانت له جارية فعتقت فتزوّد فولدت، أ يصلح لمولاها الأول أن يتزوّد ابنتها؟

قال: هي حرام عليه، وهي ابنته، والحزّة والمملوكة في هذا سواء [ثمّ] ^(١١) قرأ هذه

١. الاستبصار ١٥٦٣، ح ٥٦٩؛ التهذيب ٢٧٣/٧، ح ١١٦٥. وهذا الحديث أيضاً غير موجود في من

لا يحضره الفقيه. وفي التهذيب بعد ذكر السند: «أَنَّ عَلِيّاً عليه السلام كَانَ يَقُولُ».

٢. من «التهذيب».

٣. هكذا في التهذيب. وفي النسخ: دخل.

٤. من «التهذيب».

٥. من «التهذيب».

٦. من «التهذيب».

٧. يوجد في بعد هذا العنوان: «عن أبي الحسن عليه السلام أنّه سئل عن الرجل يتزوّد المرأة متعة أ يحلّ له أن

يتزوّد ابنتها؟ قال لا» وهو مشطوب في الأصل وغير موجود في ر. والحديث في الكافي ٤٢٢/٥، رقم ٢.

٨. الكافي ٤٢٣/٥، ح ٥.

٩. هكذا في المصدر. وفي النسخ: «لاستمتعها» بدل «معها لا يستطيعها».

١٠. هكذا في المصدر. وفي النسخ: معلّى بن الحكم.

١١. من المصدر.

الآية: وربائبكم اللاتي في حجوركم من نسائكم.

محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد^(١)، عن ابن محبوب، عن العلاء بن رزين، عن محمد بن مسلم، عن أحدهما عليهما السلام مثله.

أحمد بن محمد، عن الحسين بن سعيد^(٢)، عن النضر بن سويد، عن القاسم بن سليمان، عن عبيد بن زارة، عن أبي عبدالله عليه السلام في الرجل يكون له الجارية يصيب منها، يصلح له^(٣) أن ينكح ابنتها؟

قال: لا، هي مثل قول الله تعالى: وربائبكم اللاتي في حجوركم.

أبو علي الأشعري، عن محمد بن عبد الجبار^(٤)، عن صفوان بن يحيى، عن ابن مسكان، عن أبي بصير، عن أبي عبدالله عليه السلام قال: قلت: [٥] رجل طلق امرأته فبانث منه، ولها ابنة مملوكة فاشتراها، أحل له أن يطأها؟
قال: لا.

وعن الرجل يكون عنده المملوكة وابنتها فيطأ إحداهما فتموت وتبقى الأخرى، يصلح له أن يطأها؟
قال: لا.

وفي تفسير علي بن إبراهيم^(٦): أن الخوارج زعمت أن الرجل إذا كانت لأهله بنت ولم يربها ولم تكن في حجره حلت له لقول الله: «اللاتي في حجوركم» ثم قال الصادق عليه السلام: لا تحل له.

«فَإِنْ لَمْ تَكُونُوا دَخَلْتُمْ بِهِنَّ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ»: تصريح بعد إشعار، دفعاً للقياس.

[في الكافي^(٧): أبو علي الأشعري، عن محمد بن عبد الجبار ومحمد بن إسماعيل،

٢. نفس المصدر والموضع، ح ١٢.

٤. نفس المصدر والموضع، ح ١٣.

٦. تفسير القمي، ١/١٣٥.

١. نفس المصدر ٤٣٣/٥، ح ١٠.

٣. المصدر: «أله» بدل «أصلح له».

٥. ما بين المعقوفتين ليس في أ.

٧. الكافي ٤٢٢/٥، ح ٤.

عن الفضل بن شاذان، عن صفوان بن يحيى، عن منصور بن حازم قال: كنت عند أبي عبدالله عليه السلام فأتاه رجل، فسأله عن رجل تزوج امرأة فماتت قبل أن يدخل بها، يتزوج بأُمها؟

فقال أبو عبدالله عليه السلام: قد فعله رجل منّا^(١) فلم نر به بأساً.

فقلت: جعلت فداك، ما تفخر الشيعة إلا بقضاء علي عليه السلام في هذه الشمخية^(٢) التي أفتاها ابن مسعود، أنه لا بأس بذلك، ثم أتى علينا عليه السلام فسأله، فقال له علي عليه السلام: من أين أخذتها؟ فقال: من قول الله تعالى: «وإنا نعلم لكم اللاتي في حجوركم من نسائكم اللاتي دخلتم بهن فإن لم تكونوا دخلتم بهن فلا جناح عليكم» فقال علي عليه السلام: إن هذه مستثناة، وهذه مرسله وأمهات نسائكم.

فقال أبو عبدالله عليه السلام [للرجل]:^(٣) أما تسمع ما يروى هذا عن علي عليه السلام؟

فلما قمت ندمت وقلت: أي شيء صنعت، يقول: قد فعله رجل منّا فلم نر به بأساً، وأقول أنا: قضى علي عليه السلام^(٤) فيها، فلقيته بعد ذلك فقلت: جعلت فداك، مسألة الرجل إنما كان الذي قلت يقول كان زلة مني، فما تقول فيها؟

فقال: يا شيخ، تخبرني أن علياً عليه السلام قضى بها وتساألني ما تقول فيها؟

علي بن إبراهيم، عن أبيه^(٥)، عن ابن أبي عمير، عن جميل بن دراج وحماد بن عثمان، عن أبي عبدالله عليه السلام قال: الأم والابنة سواء إذا لم يدخل بها [يعني^(٦)] إذا تزوج المرأة ثم طلقها قبل أن يدخل بها فإنه إن شاء تزوج أمها وإن شاء تزوج ابنتها.

محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد بن عيسى^(٧)، عن أحمد بن محمد بن أبي نصر قال: سألت أبا الحسن عليه السلام عن الرجل يتزوج المرأة متعة، أيحل له أن يتزوج ابنتها؟

٢. هكذا في المصدر. وفي النسخ: في الشمخة.

٤. هكذا في المصدر. وفي النسخ: علياً.

٦. من المصدر.

١. هكذا في المصدر. وفي النسخ: بنا.

٣. من المصدر.

٥. نفس المصدر ٤٢١/٥-٤٢٢، ح ١.

٧. نفس المصدر ٤٢٢/٥، ح ٢.

قال: لا.

محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد^(١)، عن علي بن الحكم، عن العلاء بن رزين، عن محمد بن مسلم، عن أحدهما عليهما السلام قال: سألته عن رجل تزوج امرأة فنظر [إلى رأسها وإلى] ^(٢) بعض جسدها، أيتزوج ابنتها؟

قال: لا، إذا رأى منها ما يحرم على غيره فليس له أن يتزوج ابنتها.

وما قد ذكرنا مما ورد عنهم عليهم السلام بخلاف ما يدل عليه ظاهر القرآن والأخبار الصحيحة، محمول على التقية لموافقة العامة ومخالفة القرآن، وقد رد شيخ الطائفة في «التهذيب»^(٣) الأحاديث المتضمنة لعدم تحريم الأم بدون الدخول بالنسبة للشذوذ ولمخالفة ظاهر الكتاب، قال: وكل حديث ورد هذا المورد فإنه لا يجوز العمل به، لأنه ورد عن النبي صلى الله عليه وآله وعن الأئمة عليهم السلام أنهم قالوا: إذا جاءكم عنا حديث فاعرضوه على كتاب الله، فما وافق كتاب الله فخذوه وما خالفه فاطرحوه أو ردوه علينا^(٤).

﴿وَحَلَائِلُ أَبْنَائِكُمُ﴾: زوجاتهم، سميت الزوجة حليلة لحلها أو لحلولها مع الزوج.

﴿الَّذِينَ مِنْ أَصْلَابِكُمْ﴾: احتراز عن المتبني لا عن أبناء الولد، فإنهم الأولاد للصلب

فيشملونهم وإن سفلوا.

في الكافي والتهذيب^(٥): عن الصادق عليه السلام في الرجل تكون عنده الجارية يجردّها وينظر إلى جسدها نظر شهوة [وينظر منها إلى ما يحرم على غيره] ^(٦) هل تحل لأبيه؟ وإن فعل [ذلك] ^(٧) أبوه هل تحل لابنه؟

قال: إذا نظر إليها نظر شهوة ونظر منها إلى ما يحرم على غيره لم تحل لابنه، وإن فعل ذلك الابن لم تحل لأبيه^(٨).

١. نفس المصدر والموضع، ح ٣.

٢. التهذيب، ٢٧٥/٧.

٣. لا يوجد في الكافي. ولكن في التهذيب ٢١٢/٨، ح ٧٥٨ وكذلك في الاستبصار ٢١٢/٣، ح ٧٦٩ وفي من

لا يحضره الفقيه ٤١٠/٣، ح ٤٤٣٥.

٤. من التهذيب.

٥. هكذا في التهذيب. وفي النسخ: للأب.

٦. من التهذيب.

وفي الكافي^(١)، عن الباقر عليه السلام في حديث: هل كان [يحل] ^(٢) لرسول الله [نكاح] ^(٣) حليلتي الحسن والحسين عليهما السلام ^(٤) فإن قالوا: نعم، كذبوا وفجروا، وإن قالوا: لا، فهما ابناه لصلبه.

وفي هذا الخبر دلالة على أن ولد البنت ولد الصلب، وحليلته تحرم على الجد. وفي الخبر الأول دلالة على تحريم حليلة الابن وإن لم يدخل بها الابن.

«وَأَنْ تَجْمَعُوا بَيْنَ الْأُخْتَيْنِ»: في موضع الرفع، عطفاً على المحرّمات. والحرمة غير مقصورة على النكاح، بل يشمل النكاح وملك اليمين.

[وفي كتاب علل الشرائع^(٥): بإسناده إلى مروان بن دينار قال: قلت لأبي إبراهيم عليه السلام: لأي علة لا يجوز للرجل أن يجمع بين الأختين في عقد واحد ^(٦)؟
فقال: لتحصين الإسلام، وفي سائر الأديان ^(٧) ترى ذلك ^(٨)].

وفي الكافي^(٩) عن الصادق عليه السلام في رجل طلق امرأته أو اختلعت أو بارأت ^(١٠)، أله أن يتزوج بأختها؟ قال: [فقال] ^(١١) إذا برأت عصمتها ولم يكن عليها رجعة فله أن ينخطب أختها.

قال: وسئل عن رجل ^(١٢) كانت عنده أختان مملوكتان، فوطئ إحداهما ثم وطئ الأخرى؟

قال: إذا وطئ الأخرى فقد حرمت عليه الأولى ^(١٣) حتى تموت الأخرى.

-
١. الكافي ٣١٨/٨، ضمن حديث ٥٠١.
 ٢. من المصدر وأ.
 ٣. من المصدر.
 ٤. المصدر: «حليلتيهما» بدل «حليلتي الحسن والحسين عليهما السلام».
 ٥. علل الشرائع ٤٩٨، ح ١.
 ٦. «في عقد واحد» ليس في المصدر.
 ٧. المصدر: «سائر الأديان» بدل «وفي سائر الأديان».
 ٨. ما بين المعقوفين ليس في أ.
 ٩. الكافي ٤٣٢/٥، ح ٧. وفيه: عن أبي عبدالله عليه السلام.
 ١٠. المصدر: بات.
 ١١. من المصدر.
 ١٢. هكذا في المصدر. وفي النسخ: «وفي رجل» بدل «قال»: وسئل عن رجل.
 ١٣. ليس في المصدر.

قلت: أرأيت إن باعها، أنحلَّ له الأولى؟

قال: إن كان يبيعها لحاجة ولا يخطر على قلبه من الأخرى شيء فلا أرى بذلك بأساً، وإن كان إنما يبيعها ليرجع إلى الأولى فلا، ولا كرامة.

وفي التهذيب^(١): عنه، عن أبيه عليه السلام في أختين مملوكتين تكونان عند الرجل جميعاً.

قال: قال علي عليه السلام: أحلتها آية وحرمتها آية أخرى، وأنا أنهى عنهما نفسي وولدي، انتهى.

والآية المحللة قوله سبحانه: «والذين هم لفروجهم حافظون إلا على أزواجهم أو ما ملكت أيمانهم» والآية المحرمة هي قوله تعالى: «وأن تجمعوا بين الأختين». وجعل في التهذيب^(٢) مورد الحل الملك، ومورد الحرمة الوطء.

ومما يدل على أن موردهما واحد، ما رواه فيه^(٣): عن الباقر عليه السلام أنه سئل عما يروي الناس عن أمير المؤمنين عليه السلام عن أشياء من الفروج لم يكن يأمر بها ولا ينهى عنها إلا نفسه وولده، فقيل^(٤): كيف يكون ذلك؟

قال: أحلتها آية وحرمتها [آية] أخرى.

فقيل: هل إلا أن يكون إحداهما^(٥) نسخت الأخرى، أم هما محكمتان ينبغي أن يعمل بهما؟

فقال: قد بين لهم إذ نهى نفسه وولده.

قيل^(٦): ما منعه أن يبين ذلك للناس؟

١. التهذيب ٢٨٩/٧، ح ١٢١٥. وفيه: عن أبي عبدالله عليه السلام قال: قال محمد بن علي عليه السلام.

٢. نفس المصدر والموضع، في ضمن شرح حديث ١٢١٥.

٣. نفس المصدر ٤٦٣/٧، ح ١٨٥٦. وفيه بإسناده إلى معمر بن يحيى بن بسام قال: سألت أبا جعفر عليه السلام.

٤. المصدر: قلنا.

٥. من المصدر.

٦. المصدر: «قلنا هل الآيتان تكون احداهما» بدل «فقيل هل إلا أن يكون احداهما».

٧. المصدر: قلنا.

قال: خشي أن لا يطاع، ولو أن أمير المؤمنين عليه السلام ثبتت قدماه أقام الكتاب كله والحق كله، انتهى.

ووجه أنه عليه السلام لم يصرح بالحق، أن عثمان رجح التحليل في وطء الأختين المملوكتين، كما نقلوا عنه.

﴿إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ﴾: استثناء من لازم المعنى، أو منقطع معناه، لكن ما قد سلف مغفور له.

﴿إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَفُورًا رَحِيمًا﴾^(٣): أي يغفر لما سلف منهم قبل الإسلام من الجمع بين الأختين، فإن الإسلام يجب ما قبله.

[وفي كتاب الخصال^(١): عن موسى بن جعفر، عن أبيه جعفر بن محمد عليه السلام أنه قال: سئل أبي عليه السلام عما حرّم الله تعالى من الفروج في القرآن، وعما حرّمه رسول الله صلى الله عليه وآله في سنته؟

فقال: الذي حرّم الله من ذلك أربعة وثلاثين وجهاً، سبعة عشر في القرآن وسبعة عشر في السنة، فأما التي في القرآن فالزنا، قال الله تعالى: «ولا تقربوا الزنا» ونكاح امرأة الأب، قال الله تعالى: «ولا تنكحوا ما نكح آبؤكم من النساء وأمّهاتكم وبناتكم وأخواتكم وعمّاتكم وخالاتكم وبنات الأخ وبنات الأخت وأمّهاتكم اللاتي أرضعنكم وأخواتكم من الرضاعة وأمّهات نسائكم وربائبكم اللاتي في حجوركم من نسائكم اللاتي دخلتم بهنّ فإن لم تكونوا دخلتم بهنّ فلا جناح عليكم وحلائل أبنائكم الذين من أصلابكم وأن تجمعوا بين الأختين إلا ما قد سلف» والحائض حتى تطهر، قال الله صلى الله عليه وآله: «ولا تقربوهنّ حتى يطهرن» والنكاح في الاعتكاف، قال الله صلى الله عليه وآله: «ولا تباشروهنّ وأنتم عاكفون في المساجد».

فأما التي في السنة، فالمواقعة في شهر رمضان نهاراً، وتزويج^(٢) الملاعنة بعد

١. الخصال ٥٣٢-٥٣٣، ح ١٠.

٢. هكذا في المصدر. وفي النسخ: التزويج.

اللعان، والتزويج في العدة، والمواقعة في الإحرام، والمُحْرَمُ يَتَزَوَّجُ أو يُزَوِّجُ، والمظاهر قبل أن يكفر، وتزويج المشركة، وتزويج الرجل امرأة قد طلقها للعدة تسع تطليقات، وتزويج [الأمّة] ^(١) على الحزّة، وتزويج الذمّيّة على المسلمة، وتزويج المرأة على عمّتها وخالتها، وتزويج الأمّة على من غير إذن مولاها، وتزويج الأمّة على من ^(٢) يقدر على تزويج الحرّة، والجارية من السبي [قبل القسمة] ^(٣) والجارية المشركة ^(٤)، والجارية المشترية ^(٥) قبل أن يستبرأها ^(٦)، والمكاتبه التي قد أدّت بعض المكاتبه ^(٧).

﴿وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ النِّسَاءِ﴾: ذوات الأزواج، أحصنهنّ التزويج أو الازدواج.
وقرأ الكسائي في جميع القرآن غير هذا الحرف، بكسر الصاد، لأنهنّ أحصن فزوجهنّ.

وفي من لا يحضره الفقيه، وفي تفسير العياشي ^(٨): عن الصادق عليه السلام: هنّ ذوات الأزواج.

﴿إِلَّا مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ﴾: من اللاتي سبّين ولهنّ أزواج كفار، فإنهنّ حلالل للسايبين، والنكاح مرتفع بالسبي.

كما في مجمع البيان ^(٩): عن أمير المؤمنين عليه السلام: واللّاتي اشتريّن ولهنّ أزواج، فإنّ بيعهنّ طلاقهنّ.

١. من المصدر.

٢. هكذا في المصدر. وفي النسخ: «لمن» بدل «على من».

٣. من المصدر.

٤. المصدر: المشركة.

٥. هكذا في المصدر. وفي النسخ: المسترابة.

٦. هكذا في المصدر.

٧. ما بين المعقوفين ليس في أ.

٨. من لا يحضره الفقيه ٤٣٧/٣، ح ٤٥١٢ وله تنمة، تفسير العياشي ٢٣٢/١ - ٢٣٣، ح ٨١.

٩. مجمع البيان، ٣١/٢.

كما في الكافي^(١)، عن الصادق عليه السلام في عدّة روايات: واللائي تحت العبيد، فيأمرهم مواليتهم بالاعتزال ويستبرؤوهنّ ثمّ يمسهنّ بغير نكاح.

وفيه^(٢): محمّد بن يحيى، عن أحمد بن محمّد، عن ابن محبوب، عن أبي أيوب، عن محمّد بن مسلم قال: سألت أبا جعفر عليه السلام عن قول الله تعالى: والمحصنات من النساء إلا ما ملكت أيما نكح.

قال: هو أن يأمر الرجل عبده وتحت أمته، فيقول له: اعتزل امرأتك ولا تقربها، ثمّ^(٣) يحبسها^(٤) عنه حتّى تحيض، ثمّ يمسهَا، فإذا حاضت بعد مسّه إيّاها ردّها عليه بغير نكاح.

«كِتَابَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ»: مصدر لفعل محذوف، أي كتب الله عليكم تحريم هؤلاء كتاباً. وقرئ: «كُتِبَ اللهُ» بالجمع والربيع، أي هذه فرائض الله عليكم. و«كُتِبَ اللهُ» بلفظ الفعل^(٥).

«وَأَحِلُّ لَكُمْ»: عطف على الفعل المضمر الذي نصب «كتاب الله». وقرأ حمزة والكسائي وحفص عن عاصم، على البناء للمفعول، عطفاً على «حُرِّمَتْ»^(٦).

«مَا وَرَاءَ ذَلِكَ»: سوى المحرّمات الثمان المذكورة وخرج عنه بالسنة ما في معنى المذكورات، كسائر محرّمات الرضاع، والجمع بين المرأة وعمّتها وخالتها بغير إذنها. في الكافي^(٧): محمّد بن يحيى، عن أحمد بن محمّد بن عيسى، عن الحسن بن علي بن فضال^(٨)؛ عن ابن بكير، عن محمّد بن مسلم، عن أبي جعفر عليه السلام قال: لا تزوج

١. الكافي ٤٨١/٥، في باب الرجل يزوّج عبده أمته ثم يشتهيها.

٢. نفس المصدر ٤٨١/٥، ح ٢.

٣. المصدر وأ: حتى.

٤. هكذا في المصدر. وفي النسخ: يجنّبها. ٥. أنوار التنزيل، ٢١٣/١.

٦. أنوار التنزيل، ٢١٣/١. ٧. الكافي ٤٢٤/٥، ح ١.

٨. هكذا في المصدر. وفي النسخ: «الحسين بن علي بن فضال». وهي خطأ. انظر تنقيح المقال ٢٩٧/١.

ابنة الأخ ولا ابنة الأخت على العمّة ولا على الخالة إلا بإذنهما، وتزوّج العمّة والخالة على ابنة الأخ وابنة الأخت بغير إذنها.

عدّة من أصحابنا، عن سهل بن زياد^(١)، عن الحسن بن محبوب، عن عليّ بن رئاب، عن أبي عبيدة الحذاء قال: سمعت أبا جعفر عليه السلام قال: لا تنكح المرأة على عمّتها ولاخالتها، إلا بإذن العمّة والخالة.

وفي تهذيب الأحكام^(٢): محمّد بن يحيى، عن بنان بن محمّد، عن موسى بن القاسم، عن عليّ بن جعفر، عن أخيه موسى بن جعفر عليه السلام قال: سألته عن امرأة تزوّجت^(٣) على عمّتها وخالتها؟

قال: لا بأس، وقال: تزوّج العمّة والخالة على ابنة الأخ وابنة الأخت، ولا تزوّج بنت الأخ والأخت على العمّة والخالة إلا برضاً منهما، فمن فعل فنكاحه باطل.

وأما ما رواه في غوالي اللئالي^(٤)، عن عليّ بن جعفر قال: سألت أخي موسى عليه السلام عن الرجل يتزوّج المرأة على عمّتها أو خالتها؟

قال: لا بأس، لأنّ الله تعالى يقول: «وأحلّ لكم ما وراء ذلكم» فمحمول على أنّه إذا كان التزوّج بإذنهما.

«أَنْ تَبْتَغُوا بِأَمْوَالِكُمْ مُحْصِنِينَ غَيْرَ مُسَافِحِينَ»: مفعول له والمعنى: أحلّ لكم ما وراء ذلكم، إرادة أن تبتغوا النساء بأموالكم بالصّرف أو أثمانهنّ في حال كونكم محصنين غير مسافحين.

ويجوز أن لا يقدر مفعول «تبتغوا» وكأنّه قيل: إرادة أن تصرفوا أموالكم محصنين غير مسافحين.

أو بدل من «ما وراء ذلكم» بدل الاشتمال.

والإحصان: العقّة، لأنّها تحصن النفس عن اللوم والعقاب.

٢. تهذيب الأحكام ٣٣٣٧، ح ١٣٦٨.

٤. غوالي اللئالي ٣٢٨٣، ح ٢٠١.

١. الكافي ٤٢٤/٥، ح ٢.

٣. هكذا في المصدر. وفي النسخ: تزوّج.

والسفاح: الزنا. من السفح، وهو صبّ المنى، فإنه الغرض منه.

﴿فَمَا اسْتَمْتَعْتُمْ بِهِ مِنْهُنَّ﴾: فمن تمتعتم به من المنكوحات، أو فما استمتعتم به

منهنّ من جماع أو عقد عليهنّ.

﴿فَأَتَوْهُنَّ أَجُورَهُنَّ﴾: مهورهنّ. سُمِّي أجراً، لأنه في مقابلة الاستمتاع.

﴿فَرِيضَةٌ﴾: حال من الأجور، بمعنى: مفروضة. أو صفة مصدر محذوف، أي إيتاء

مفروضاً. أو مصدر حُذِف عامله، أي فرض ذلك الإيتاء فريضة ناب عن فعله.

وفي الكافي^(١): عليّ بن إبراهيم، عن أبيه، عن ابن أبي عمير، عن عليّ بن الحسن

ابن رباط، عن حريز، عن عبدالرحمن بن أبي عبدالله قال: سمعت أبا حنيفة يسأل

أبا عبدالله عليه السلام عن المتعة.

فقال: [عن] ^(٢) أي المتعتين تسأل؟

فقال^(٣): سألتك عن متعة الحجّ، فأنبئني عن متعة النساء، أحقّ هي؟^(٤)

فقال: سبحان الله، أما قرأت ^(٥) كتاب الله تعالى فما استمتعتم به منهنّ فاتوهنّ أجورهنّ

فريضة.

فقال أبوحنيفة: والله لكانتها^(٦) آية لم أقرأها قطّ.

عدّة من أصحابنا، عن سهل بن زياد^(٧) وعليّ بن إبراهيم، عن أبيه جميعاً، عن ابن

أبي نجران، عن عاصم بن حميد، عن أبي بصير قال: سألت أبا جعفر عليه السلام عن المتعة.

فقال نزلت في القرآن: فما استمتعتم به منهنّ فاتوهنّ أجورهنّ فريضة^(٨).

عليّ بن إبراهيم، عن أبيه^(٩)، عن ابن أبي عمير، عن ذكره، عن أبي عبدالله عليه السلام

١. الكافي ٤٤٩/٥، ح ٦.

٢. من ر.

٣. المصدر: قال.

٤. هكذا في المصدر. وفي النسخ: «هي أحقّ» بدل «أحقّ هي».

٥. هكذا في المصدر. وفي النسخ: تقرأ. ٦. المصدر: فلكانتها.

٧. نفس المصدر ٤٤٨/٥، ح ١. ٨. ذكر في المصدر بقية الآية إلى «من بعد الفريضة».

٩. نفس المصدر ٤٤٩/٥، ح ٣.

قال: إنَّما نزلت: فما استمتعتم به منهنَّ إلى أجل مسَمَّي فأتوهنَّ أجورهنَّ فريضة .
 [عدَّة من أصحابنا، عن سهل بن زياد^(١)، عن ابن محبوب، عن ابن رثاب، عن
 محمَّد بن مسلم قال: سألت أبا عبد الله عليه السلام عن قول الله تعالى: ولا جناح عليكم فيما
 تراضيتنَّ به من بعد الفريضة .

فقال: ما تراضوا به من بعد النكاح فهو جائز، وما كان قبل النكاح فلا يجوز إلا
 برضاها وبشيء يعطيها فترضى به [٢].

وفي تفسير العيَّاشي^(٣): عن أبي بصير، عن أبي جعفر عليه السلام قال: كان يقرأ «فما
 استمتعتم به منهنَّ إلى أجل مسَمَّي فأتوهنَّ أجورهنَّ فريضة»^(٤) [فقال: هو أن
 يتزوَّجها]^(٥) إلى أجل ثمَّ يحدث شيئاً بعد الأجل .

عن عبد الله بن سلام^(٦)، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: قلت له: ما تقول في المتعة؟
 قال: قول الله: «فما استمتعتم به منهنَّ فأتوهنَّ أجورهنَّ فريضة إلى أجل مسمى ولا
 جناح عليكم فيما تراضيتنَّ به من بعد الفريضة» .

قال: قلت: جعلت فداك، هي من الأربع؟

قال: ليست من الأربع، إنَّما هي إجارة^(٧) [٨].

وفيه^(٩): عن محمَّد بن مسلم، عن أبي جعفر عليه السلام [قال: ^(١٠)] قال جابر بن عبد الله عن
 رسول الله صلى الله عليه وآله: أنَّهُم غزوا معه فأحلَّ [لهم] ^(١١) المتعة ولم يحزَّ منها، وكان عليّ عليه السلام

١. نفس المصدر ٤٥٦٥، ح ٢ .

٢. ما بين المعقوفين ليس في أ .

٣. تفسير العيَّاشي ٢٣٤/١، ح ٨٧ .

٤. ذكر في المصدر بقية الآية إلى «من بعد الفريضة» .

٥. هكذا في المصدر . وفي النسخ: «تزوَّجها» بدل «يتزوَّجها إلى» .

٦. نفس المصدر والموضع، صدر حديث ٨٨ . وفيه «عن عبد السلام» بدل «عن عبد الله بن سلام» . ويمكن
 أن يكون كلاهما صحيح، لأنَّ كلاهما من أصحاب الصادق عليه السلام .

٧. هكذا في المصدر . وفي النسخ: الإجارة .

٨. ما بين المعقوفين ليس في أ .

٩. نفس المصدر ٢٣٣/١، ح ٨٥ .

١٠. من المصدر .

١١. من المصدر .

يقول: لو لا ما سبقني به ابن الخطّاب - يعني: عمر - مازنني إلا شقيّ [وكان ابن عباس يقول: «فما استمتعتم به منهنّ إلى أجل مسمّى» يقول: إذا^(١) آتيتموهنّ^(٢) أجورهنّ [فريضة^(٣)] وهؤلاء يكفرون بها ورسول الله ﷺ أحلّها ولم يحرمها^(٤)].

﴿وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِيمَا تَرَاضَيْتُمْ بِهِ مِنْ بَعْدِ الْفَرِيضَةِ﴾: من زيادة في المهر، أو الأجل، أو نقصان فيهما، أو غير ذلك، ممّا يخالف الشرع.

وفي تفسير العيّاشي^(٥): عن أبي بصير، عن أبي جعفر عليه السلام في المتعة، قال: نزلت هذه [الآية: ﴿﴾] «فما استمتعتم به منهنّ فأتوهنّ أجورهنّ فريضة ولا جناح عليكم فيما تراضيتن به من بعد الفريضة» قال: لا بأس بأن تزيدا وتزيدك إذا انقطع الأجل فيما بينكما، تقول: استحللتك بأجل آخر، برضاً منها ولا تحلّ لغيرك حتّى تنقضى عدتها، وعدتها حيضتان.

﴿إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا﴾: بالمصالح.

﴿حَكِيمًا﴾^(٦): فيما شرّع من الأحكام.

في الكافي^(٧): عن الصادق عليه السلام: المتعة نزل بها القرآن وجرت بها السنّة من رسول الله ﷺ.

وفي من لا يحضره الفقيه^(٨): عنه عليه السلام: ليس منّا من لم يؤمن بكرّتنا ولم يستحلّ متعتنا.

واعلم أنّ عمر حرّم المتعة، متعة النساء ومتعة الحجّ، بقول: متعتان كانتا على عهد رسول الله ﷺ أنا محرّمهما ومعاقب عليهما، متعة الحجّ ومتعة النساء. وبقوله: ثلاث

١. «يقول إذا» ليس في المصدر.

٢. المصدر: فأتوهنّ.

٣. من المصدر.

٤. ما بين المعقوفتين ليس في أ.

٥. تفسير العيّاشي ٢٣٣/١، ح ٨٦.

٦. من المصدر.

٧. الكافي ٤٤٩/٥، ح ٥٥. وفيه: عن أبي عبد الله عليه السلام قال.

٨. من لا يحضره الفقيه ٤٥٨/٣، ح ٤٥٨٣.

كَرَّ عَلَى عَهْد رَسُولِ اللَّهِ ﷺ أَنَا مُحْرَمَةٌ وَمَعَاقِبَ عَلَيْهِنَّ، مَتَعَةَ الْحَجِّ، وَمَتَعَةَ النِّسَاءِ^(١)، وَحَيَّ عَلَى خَيْرِ الْعَمَلِ فِي الْأَذَانِ^(٢).

وَفِي الْكَافِي^(٣): جَاءَ [عَبْدُ اللَّهِ بْنِ] عَمِيرِ اللَّيْثِيِّ إِلَى أَبِي جَعْفَرٍ ﷺ فَقَالَ لَهُ: مَا تَقُولُ فِي مَتَعَةِ النِّسَاءِ؟

فَقَالَ: أَحَلَّهَا اللَّهُ فِي كِتَابِهِ وَعَلَى لِسَانِ نَبِيِّهِ ﷺ فَهِيَ حَلَالٌ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ.

فَقَالَ: يَا أَبَا جَعْفَرٍ، مِثْلُكَ يَقُولُ هَذَا، وَقَدْ حَرَّمَهَا عَمْرٌ وَنَهَى عَنْهَا!

فَقَالَ: وَإِنْ كَانَ فَعَل.

قَالَ: قَالَ: فَإِنِّي أُعِيدُكَ بِاللَّهِ مِنْ ذَلِكَ أَنْ تَحْلَلَ شَيْئًا حَرَّمَهُ عَمْرٌ.

فَقَالَ لَهُ: فَأَنْتَ عَلَى قَوْلِ صَاحِبِكَ، وَأَنَا عَلَى قَوْلِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَهَلُمَّ الْأَعْنَكُ أَنْ

الْقَوْلُ مَا قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَأَنَّ الْبَاطِلُ مَا قَالَ صَاحِبِكَ.

قَالَ: فَأَقْبَلَ عَبْدُ اللَّهِ بْنِ عَمِيرٍ فَقَالَ: يَسْرُكُ أَنْ نِسَاءَكَ وَبَنَاتِكَ وَأَخَوَاتِكَ وَبَنَاتِ عَمِّكَ

يَفْعَلُنَّ.

قَالَ: فَأَعْرَضَ^(٥) عَنْهُ أَبُو جَعْفَرٍ ﷺ حِينَ ذَكَرَ نِسَاءَهُ وَبَنَاتِ عَمِّهِ.

وَفِيهِ^(٦): سَأَلَ أَبُو حَنِيفَةَ أَبَا جَعْفَرٍ مُحَمَّدُ بْنُ النُّعْمَانِ - صَاحِبُ الطَّاقِ - فَقَالَ لَهُ: يَا

أَبَا جَعْفَرٍ، مَا تَقُولُ فِي الْمَتَعَةِ، أَتَزْعَمُ أَنَّهَا حَلَالٌ؟

قَالَ: نَعَمْ.

قَالَ: فَمَا يَمْنَعُكَ أَنْ تَأْمُرَ نِسَاءَكَ يَسْتَمْتَعْنَ وَيَكْتَسِبْنَ عَلَيْكَ؟

١. بالنسبة إلى رأي عمر في المعتتين، انظر مقدمة مرآة العقول للعلامة السيد مرتضى العسكري ج ١ ص

٢٠٠ إلى آخر المجلد الأول، النص والاجتهاد للعلامة عبدالحسين شرف الدين الموسوي، المورد ٢١،

ص ١٨١ والمورد ٢٢، ص ١٨٧.

٢. راجع النص والاجتهاد، المورد ٢٣، ص ١٨٩ والمورد ٢٤، ص ٢٠٣.

٣. الكافي ٤٤٩/٥، ح ٤.

٤. من المصدر.

٥. هكذا في المصدر. وفي النسخ «ذلك فقال أعرض» بدل «قال فأعرض».

٦. نفس المصدر ٤٥٠/٥، ح ٨.

فقال له أبو جعفر: ليس كلّ الصناعات يُرغب فيها وإن كانت حلالاً، وللناس أقدار ومراتب يرفعون أقدارهم، ولكن ما تقول يا أبا حنيفة في النبيذ، أتزعم أنه حلال؟ فقال: نعم.

قال: فما يمنعك أن تقعد نساءك في الحوانيت نبّاذات فيكتسبن عليك؟ فقال أبو حنيفة: واحدة بواحدة، وسهمك أنفذ، ثم قال [له: ^(١)] يا أبا جعفر، إن الآية التي في سأل سائل تنطق بتحريم المتعة، والرواية عن النبي ﷺ قد جاءت بنسخها. فقال له أبو جعفر: يا أبا حنيفة، إن سورة سأل سائل مكيّة وآية المتعة مدنيّة وروايتك شاذّة رديّة.

فقال أبو حنيفة: وآية الميراث أيضاً تنطق بنسخ المتعة. فقال له أبو جعفر: قد ثبت النكاح بغير ميراث. فقال أبو حنيفة: من أين قلت ذلك؟ فقال أبو جعفر: لو أنّ رجلاً من المسلمين تزوّج امرأة من أهل الكتاب ثمّ توفّي عنها، ما تقول فيها؟ قال: لا ترث منه.

فقال: فقد ثبت النكاح بغير ميراث، ثم افترقا. **﴿وَمَنْ لَمْ يَسْتَطِعْ مِنْكُمْ طَوْلاً﴾**: غنى، كذا في مجمع البيان ^(٢) عن الباقر عليه السلام وأصله الفضل والزيادة.

﴿أَنْ يَنْكِحَ الْمُحْصَنَاتِ الْمُؤْمِنَاتِ﴾: في موضع النصب، بفعل مقدّر، صفة «لطوّلاً» أي من لم يستطع غنى يبلغ به نكاح المحصنات. أو تطوّلاً، وجعله بمعنى اعتلاء، أي من لم يستطع منكم أن يعتلي نكاح المحصنات، أي الحرائر أحصنتهنّ الحرّية عن الوطء بغير عقد أو عن الزنا.

﴿ فَمِنْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ مِنْ فِتْيَانِكُمُ الْمُؤْمِنَاتِ ﴾ : يعني: الإماء المؤمنات .

في الكافي^(١) : أبان ، عن زرارة بن أعين ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : سألته^(٢) عن الرجل يتزوج الأمة ؟

قال : لا ، إلا أن يضطرَّ إلى ذلك .

محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد^(٣) ، عن ابن فضال ، عن ابن بكير ، عن بعض أصحابنا ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : لا ينبغي أن يتزوج الرجل الحرَّ المملوكة اليوم ، إنما كان ذلك حيث قال الله تعالى : « ومن لم يستطع منكم طولاً » والطول : المهر ، ومهر الحرَّة اليوم مهر الأمة أو أقل .

﴿ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِإِيمَانِكُمْ ﴾ : فاكتفوا بظاهر الإيمان ، فإنه العالم بالسرائر ، وبتفاضل ما بينكم في الإيمان ، فربَّ أمة تفضل الحرَّة فيه ، ومن حقكم أن تعتبروا فضل الإيمان لا فضل النسب .

والمقصود تأنيسهم بنكاح الإماء ، ومنعهم عن الاستنكاف منه .

﴿ بَعْضُكُمْ مِنْ بَعْضٍ ﴾ : أنتم ومماليكم متناسبون ، نسبكم من آدم ودينكم الإسلام .

﴿ فَانكِحُوهُنَّ بِإِذْنِ أَهْلِهِنَّ ﴾ : أي أربابهن .

وفي من لا يحضره الفقيه^(٤) : روى داود بن الحصين ، عن أبي العباس البقباق قال :

قلت لأبي عبدالله عليه السلام : يتزوج الرجل بالأمة^(٥) بغير علم أهلها ؟

قال : هو زنا ، إن الله يقول : فانكحوهنَّ بإذن أهلهنَّ .

وأما ما رواه في تهذيب الأحكام^(٦) : عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن علي بن الحكم ، عن سيف بن عميرة ، عن داود بن فرقد ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : سألته عن الرجل يتزوج بأمة بغير إذن موليها ؟

٢ . المصدر : سألت .

١ . الكافي ٣٦٠/٥ ، ح ٦ .

٤ . من لا يحضره الفقيه ٤٥١/٣ ، ح ٤٥٦٠ .

٣ . نفس المصدر والموضع ، ح ٧ .

٦ . تهذيب الأحكام ٢٥٨٧ ، ح ١١١٤ .

٥ . المصدر : الأمة .

فقال: إن كانت لامرأة فنعم، وإن كانت لرجل فلا، فمحمول على ما إذا كان التزوج بالمتعة.

يدل عليه ما رواه فيه^(١): عن محمد بن يعقوب، عن محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد، عن علي بن الحكم، عن سيف بن عميرة، عن أبي عبدالله عليه السلام قال: لا بأس أن يتمتع الرجل بأمة المرأة، فأما [أمة] ^(٢) الرجل فلا يتمتع بها إلا بأمره.

وما رواه في الاستبصار^(٣): عن أحمد بن محمد بن عيسى، عن أحمد بن محمد بن أبي نصر قال: سألت الرضا عليه السلام أيتمتع بالأمة بإذن أهلها؟

قال: نعم، إن الله تعالى يقول: فانكحوهن بإذن أهلهن. محمول على ما إذا كان أهلها رجلاً.

﴿ وَأَتَوْهُنَّ أُجُورَهُنَّ ﴾: « بإذن أهلهن » فحذف لتقدم ذكره. أو إلى مواليهن، فحذف للعلم بأن المهر للسيد، لأنه عوض حقه، فيجب أن يؤدي إليه. ويحتمل أن يكون الإذن في التزوج كافياً في إتياء المهور إليهن، فلا يلزم ارتكاب حذف.

﴿ بِالْمَعْرُوفِ ﴾: من غير مظل وضرار ونقصان.

﴿ مُخَصَّنَاتٍ ﴾: عفاف.

﴿ غَيْرِ مُسَافِحَاتٍ ﴾: غير مجاهرات بالسفاح.

﴿ وَلَا مَتَّحِدَاتٍ أَخْدَانٍ ﴾: أخلاء في السر.

﴿ فَإِذَا أَحْصَيْنَ ﴾: بالتزويج.

وقرأ أبو بكر وحمزة والكسائي: بفتح الهمزة والصاد. والباقون: بضم الهمزة وكسر الصاد^(٤).

﴿ فَإِنْ آتَيْنَ بِفَاحِشَةٍ ﴾: زنا.

﴿ فَعَلَيْهِنَّ نِصْفُ مَا عَلَى الْمُخَصَّنَاتِ ﴾: يعني، الحرائر. وقد سبق بهذا المعنى أيضاً.

٢. من المصدر.

١. نفس المصدر والموضع، ح ١١١٥.

٤. أنوار التنزيل، ١/ ٢١٤.

٣. الاستبصار ١٤٦٣، ح ٥٣١.

﴿مِنَ الْعَذَابِ﴾: يعني: الحدّ، كما قال تعالى^(١): وليشهد عذابهما طائفة.

وفي الآية دلالة على أن الأمة لا تُرجم، لأنّ الرجم لا ينتصف.

في تفسير عليّ بن إبراهيم^(٢): يعني به الإماء والعبيد إذا زنيا ضُربا نصف الحدّ، فإن

عادا^(٣) فمثل ذلك حتّى يفعلوا ذلك ثمانى مرّات، ففي الثامنة يقتلون.

قال الصادق عليه السلام: وإنما صار يُقتل في الثامنة، لأنّ الله رحمه أن يجمع عليه ربّ الرقّ

وحدّ الحرّ.

وفي الكافي^(٤) - ما في معناه - عن الصادق عليه السلام وعن الباقر عليه السلام في الأمة تزني، قال:

تُجلد نصف حدّ الحرّة^(٥)، كان لها زوج أو لم يكن لها زوج.

وفي رواية^(٦): لا تُرجم ولا تُنفى.

[وفي تفسير العيّاشي^(٧): عن القاسم بن سليمان قال: سألت أبا عبد الله عليه السلام عن قول

الله: فإذا أحصن فإن أتيت بفاحشة فعليهن نصف ما على المحصنات [من العذاب]^(٨).

قال: يعني: نكاحهن^(٩) إذا أتيت بفاحشة.

عن عبد الله بن سنان^(١٠)، عن أبي عبد الله عليه السلام في قول الله في الاماء إذا أحصن، قال:

إحصانهنّ أن يدخل بهنّ.

قلت: فإن لم يدخل بهنّ فأحدثن حدثاً، هل عليهنّ حدّ؟

قال: نعم، نصف الحرّ، فإن زنت وهي محصنة فالرّجم.

عن محمّد بن مسلم^(١١)، عن أحدهما عليه السلام قال: سألته عن قول الله في الإماء إذا

١. النور، ٢/.

٢. تفسير القمي، ١٣٦/١.

٣. المصدر: «فمن عاد» بدل «فإن عاد».

٤. الكافي ٢٣٤/٧، ح ٤؛ نفس المصدر ٢٣٧/٧، ح ١٩.

٥. المصدر: الحرّ.

٦. نفس المصدر ٢٣٨/٧، ح ٢٣. وفيه: لا يَرجم ولا ينفى.

٧. من المصدر.

٨. تفسير العيّاشي ٢٣٥/١، ح ٩٦.

٩. نفس المصدر والموضع، ح ٩٤.

١٠. هكذا في المصدر. وفي النسخ: نكلوهن.

١١. نفس المصدر والموضع، ح ٩٣.

أحصنَ ، ما إحصانهنَّ ؟

قال : يدخل بهنَّ .

قلت : وإن لم يدخل بهنَّ ، ما عليهنَّ حدَّ ؟

قال : بلى .

عن عبدالله بن سنان^(١) ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : سألته عن المحصنات من الإماء .

قال : هنَّ المسلمات .

عن حرير^(٢) قال : سألته عن المحصن ؟

فقال : الَّذِي عنده ما يغنيه [٣] .

﴿ ذَلِكْ ﴾ : أي نكاح الإماء .

﴿ لِمَنْ خَشِيَ الْعَنَتَ مِنْكُمْ ﴾ : لمن خاف الوقوع في الزنا . وهو في الأصل انكسار

العظم بعد الجبر ، مستعار لكلِّ مشقَّة وضرر ، ولا ضرر أعظم من واقعة الإثم بأفحش القبائح .

وقيل^(٤) : المراد به الحدَّ ، وهذا شرط آخر لنكاح الإماء .

[وفي تفسير العياشي^(٥) : عن عباد بن صهيب ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : لا ينبغي

للرجل المسلم أن يتزوج من الإماء إلا ما خشى العنت ، ولا يحلُّ له من الإماء إلا واحدة^(٦) .

﴿ وَأَنْ تَصْبِرُوا ﴾ : أي وصبركم عن نكاح الإماء متعقِّفين .

﴿ خَيْرٌ لَكُمْ ﴾ : من نكاح الإماء ، لما فيه من المهانة ونقصان حقِّ الزوج .

﴿ وَاللَّهُ غَفُورٌ ﴾ : لمن لم يصبر .

﴿ رَحِيمٌ ﴾ ﴿١٥﴾ : بأن رخص لهم .

١ . نفس المصدر والموضع ، ح ٩٢ .

٢ . ما بين المعقوفين ليس في أ .

٣ . تفسير العياشي ٢٣٥/١ ، ح ٩٧ .

٤ . نفس المصدر والموضع ، ح ٩٥ .

٥ . أنوار التنزيل ، ١/٢١٤ .

٦ . ما بين المعقوفين ليس في أ .

﴿ يُرِيدُ اللَّهُ لِيُبينَ لَكُمْ ﴾: ما تعبدكم به من الحلال والحرام، أو ما خفي عنكم من مصالحكم ومحاسن أعمالكم.

و«أن يبين» مفعول «يريد» و«اللام» مزيدة لتأكيد معنى الاستقبال اللازم للإرادة. وقيل (١): المفعول محذوف، و«ليبين» مفعول له، أي يريد الحق لأجله.

﴿ وَيَهْدِيَكُمْ سُنَنَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ ﴾: مناهج من تقدمكم من أهل الرشد، لتسلكوا طريقتهم.

وفي أصول الكافي (٢): محمد، عن أحمد، عن علي بن النعمان رفعه عن أبي جعفر، قال: قال أبو جعفر عليه السلام: يمضون الثماد ويدعون النهر العظيم.

قيل له: وما النهر العظيم؟

قال: رسول الله صلى الله عليه وآله والعلم الذي أعطاه الله [إن الله] (٣) صلى الله عليه وآله جمع لمحمد صلى الله عليه وآله سنن النبيين من آدم وهلم جرأ إلى محمد صلى الله عليه وآله.

قيل له: وما تلك السنن؟

قال: علم النبيين بأسره، وإن رسول الله صلى الله عليه وآله صير ذلك كله عند أمير المؤمنين عليه السلام.

فقال له رجل: يا ابن رسول الله، فأمر المؤمنين عليه السلام أعلم أم بعض النبيين؟

فقال أبو جعفر عليه السلام: اسمعوا [ما يقول] (٤) إن الله يفتح مسامع من يشاء. إنني حدثته (٥): إن الله جمع لمحمد صلى الله عليه وآله علم النبيين وإنه جمع ذلك كله عند

أمير المؤمنين عليه السلام وهو يسألني: أهو أعلم أم بعض النبيين؟

﴿ وَيَتُوبَ عَلَيْكُمْ ﴾: ويغفر لكم ذنوبكم، أو يرشدكم إلى ما يمنعكم عن المعاصي ويحثكم على التوبة، أو إلى ما يكون كفارة لسيئاتكم.

﴿ وَاللَّهُ عَلِيمٌ ﴾: بها.

٢. الكافي ٢٢٢/١، ح ٦.

١. أنوار التنزيل، ٢١٥/١.

٤. من المصدر.

٣. من المصدر.

٥. هكذا في المصدر. وفي النسخ: حدثت.

﴿ حَكِيمٌ ﴾^(٣١) في وضعها .

﴿ وَاللَّهُ يُرِيدُ أَنْ يَتُوبَ عَلَيْكُمْ ﴾ : كَرَّرَهُ لِلتَّأْكِيدِ وَالْمُبَالَغَةِ .

﴿ وَيُرِيدُ الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الشَّهَوَاتِ ﴾ : يَعْنِي : الْفَجْرَةَ . فَإِنَّ اتِّبَاعَ الشَّهَوَاتِ الْإِتِمَارَ لَهَا ،

وَأَمَّا الْمَتَعَاطِي لِمَا سَوَّغَهُ الشَّرْعُ مِنْهَا دُونَ غَيْرِهِ فَهُوَ مَتَّبِعٌ لَهُ فِي الْحَقِيقَةِ لَا لَهَا .

وقيل ^(١) : المَجُوسُ .

وقيل ^(٢) : الْيَهُودُ ، فَإِنَّهُمْ يَحْلُونَ الْأَخْوَاتِ مِنَ الْأَبِّ وَبَنَاتِ الْأَخِّ وَالْأَخْتِ .

﴿ أَنْ تَمِيلُوا ﴾ : عَنِ الْحَقِّ .

﴿ مَيْلًا ﴾ : بِمُوافقتهم على اتِّبَاعِ الشَّهَوَاتِ وَاسْتِحْلَالِ الْمَحْرَمَاتِ .

﴿ عَظِيمًا ﴾^(٣٢) : بِالْإِضَافَةِ إِلَى مَنْ اقْتَرَفَ خَطِيئَةً عَلَى نَدُورٍ ، غَيْرِ مُسْتَحَلٍّ لَهَا .

﴿ يُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُخَفِّفَ عَنْكُمْ ﴾ : فَلِذَلِكَ شَرَعَ لَكُمْ الشَّرِيعَةَ الْحَنِيفِيَّةَ السَّمْحَةَ السَّهْلَةَ ،

وَرَخَّصَ لَكُمْ فِي الْمَضَانِقِ ، كِإِحْلَالِ نِكَاحِ الْأُمَّةِ عِنْدَ الْاضْطِرَارِ .

﴿ وَخَلَقَ الْإِنْسَانَ ضَعِيفًا ﴾^(٣٣) : لَا يَصْبِرُ عَنِ الشَّهَوَاتِ ، وَلَا يَتَحَمَّلُ مَشَاقَّ الطَّاعَاتِ .

﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُم بَيْنَكُم بِالْبَاطِلِ ﴾ : بِمَا لَمْ يُبِحْهُ الشَّرْعُ .

فِي تَفْسِيرِ الْعِيَّاشِيِّ ^(٣٤) : عَنِ الصَّادِقِ عليه السلام : عَنِ بَاطِلِ الْقَمَارِ ، وَكَانَتْ قَرِيشُ تَقَامِرُ الرَّجُلَ

بَأَهْلِهِ وَمَالِهِ ، فَنَهَاكَ اللَّهُ عَنِ ذَلِكَ .

وَفِي مَجْمَعِ الْبَيَانِ ^(٤) : عَنِ الْبَاقِرِ عليه السلام : الرِّبَا وَالْقَمَارُ وَالْبَيْخَسُ وَالظُّلْمُ .

﴿ إِلَّا أَنْ تَكُونَ تِجَارَةً عَنْ تَرَاضٍ مِنْكُمْ ﴾ : اسْتِثْنَاءٌ مُنْقَطِعٌ ؛ أَيْ وَلَكِنْ كَوْنُ تِجَارَةٍ عَنِ

تَرَاضٍ غَيْرِ مَنْهِيٍّ عَنْهُ ، أَوْ اقْصَدُوا كَوْنَ تِجَارَةٍ . وَتَخْصِيصُ التِّجَارَةِ مِنَ الْوُجُوهِ الَّتِي بِهَا

يَحْلُ تَنَاوُلُ مَالِ الْغَيْرِ ، لِأَنَّهَا أَغْلَبُ وَأَوْفَقُ لِذَوِي الْمَرَوَاتِ . وَيَجُوزُ أَنْ يَرَادَ بِهَا الْإِنْتِقَالَ

مَطْلَقًا .

١ . أنوار التنزيل ، ٢١٥/١ .

٢ . أنوار التنزيل ، ٢١٥/١ .

٣ . تفسير العياشي ، ٢٣٦/١ ، ح ١٠٣ . وله تَمَعَةٌ . وَفِيهِ : عَنِ مُحَمَّدِ بْنِ عَلِيٍّ عَنِ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام فِي قَوْلِ اللَّهِ « يَا

أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُم بَيْنَكُم بِالْبَاطِلِ » قَالَ : نَهَى عَنِ الْقَمَارِ .

٤ . مجمع البيان ، ٣٧/٢ .

وفي تفسير علي بن إبراهيم^(١): يعني بها الشراء^(٢) والبيع الحلال .
وقيل^(٣): المقصود بالنهي المنع عن صرف المال فيما لا يرضاه الله ، وبالتجارة صرفه فيما يرضاه .

وفي الكافي^(٤): عدّة من أصحابنا ، عن سهل بن زياد وأحمد بن محمد ، عن ابن محبوب ، عن أبي أيوب ، عن سماعة قال : قلت لأبي عبد الله عليه السلام : الرجل منّا يكون عنده الشيء يتبلّغ به وعليه دين ، أبطعمه عياله حتّى يأتي الله تعالى بميسرة فيقضي دينه ، أو يستقرض على ظهره في خبث الزمان وشدة المكاسب ، أو يقبل الصدقة ؟

قال : يقضي بما عنده دينه ولا يأكل من أموال الناس إلّا وعنده ما يؤدّي إليهم حقوقهم ، إنّ الله تعالى يقول : « ولا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل إلّا أن تكون تجارة عن تراض منكم » ولا يستقرض على ظهره إلّا وعنده وفاء ، ولو طاف على أبواب الناس فردّوه باللّمة واللّمتين والتمرّة والتمرتين إلّا أن يكون له وليّ يقضي دينه من بعده ، ليس منّا من ميّت إلّا جعل الله له وليّاً يقوم في عدّته ودينه فيقضي عدّته ودينه .

وقرأ الكوفيون : « تجارة » بالنصب ، على « كان » الناقصة وإضمار الاسم ؛ أي إلّا أن تكون التجارة ، أو الجهة تجارة^(٥) .

« وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ » : قيل^(٦) : بالبخع كما يفعله أهل الهند^(٧) ، أو بإلقاء النفس إلى التهلكة ، أو بارتكاب ما يؤدّي إلى قتلها ، أو باقتراف ما يذلّلها ويرديها ، فإنّه القتل الحقيقي للنفس .

وقيل^(٨) : المراد بالأنفس من كان على دينهم ، فإنّ المؤمنين كنفس واحدة .

-
- | | |
|-----------------------------------|--------------------------|
| ١ . تفسير القمي ، ١٣٧١ . | ٢ . المصدر : الشرى . |
| ٣ . أنوار التنزيل ، ٢١٥/١ . | ٤ . الكافي ٩٥/٥ ، ح ٢ . |
| ٥ . أنوار التنزيل ، ٢١٥/١ - ٢١٦ . | ٦ . نفس المصدر ، ٢١٦/١ . |
| ٧ . المصدر : جهلة الهند . | ٨ . نفس المصدر والموضع . |

في تفسير علي بن إبراهيم^(١): كان الرجل إذا خرج مع رسول الله ﷺ في الغزو، يحمل على العدو وحده من غير أن يأمره رسول الله ﷺ فهي الله أن يقتل نفسه من غير أمر رسول الله ﷺ^(٢).

وفي مجمع البيان^(٣): عن الصادق عليه السلام: أن معناه: لاتخاطروا بنفوسكم في القتال، فتقاتلوا من لاتطيقونه.

وفي تفسير العياشي^(٤): عنه عليه السلام: كان المسلمون يدخلون على عدوهم في المغارات فيتمكّن منهم عدوهم فيقتلهم كيف يشاء، فنهاهم الله تعالى أن يدخلوا عليهم في المغارات.

قيل^(٥): « جمع في التوصية بين حفظ النفس والمال الذي هو شقيقها، من حيث أنه سبب قوامها، استبقاء لهم ريثما تستكمل النفوس وتستوفي فضائلها، رأفة بهم ورحمة » كما أشار إليه بقوله:

﴿ إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِكُمْ رَحِيمًا ﴾^(٦) أي أمر ما أمر ونهى عمّا نهى لفرط رحمته عليكم، معناه: أنه كان بكم - يا أمة محمد - رحيماً لما أمر بني إسرائيل بقتل الأنفس ونهاكم عنه. وفي تفسير العياشي^(٧): عن أمير المؤمنين عليه السلام قال: سألت رسول الله ﷺ عن الجبائر تكون على الكسير، كيف يتوضأ صاحبها، وكيف يغتسل إذا أجنب؟

قال: يجزئه المسح^(٨) بالماء عليها في الجنابة والوضوء.

قلت: وإن كان في برد يخاف على نفسه إذا أفرغ الماء على جسده؟

فقرأ رسول الله ﷺ: ولا تقتلوا أنفسكم إن الله كان بكم رحيماً.

٢. هكذا في المصدر. وفي النسخ: أمره.

١. تفسير القمي، ١٣٦/١.

٣. مجمع البيان، ٣٧/٢.

٤. تفسير العياشي، ٢٣٧/١، ذيل حديث ١٠٣. وقد مرّ صدره آنفاً.

٥. أنوار التنزيل، ٢١٦/١.

٦. تفسير العياشي، ٢٣٦/١، ح ١٠٢، بإسقاط لأوّل سنده.

٧. المصدر: المس.

﴿ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ ﴾ : إشارة إلى ما سبق من المنهيات .

﴿ عُدُونَا وَظَلَمْنَا ﴾ : إفراطاً في التجاوز عن الحد ، وإتياناً بما لا يستحقه .

وقيل ^(١) : أراد بالعدوان التعدي ، وبالظلم ظلم النفس بتعريضها للعقاب .

﴿ قَسُوفٌ نُصَلِّيهِ نَارًا ﴾ : ندخله إياها .

وقرئ بالتشديد ، مِنْ صَلَّيْ . وبفتح النون ، من صلاه يصليه . ومنه : شاة مصلية .

ويصليه بالياء ، والضمير لله ، أو لذلك ، من حيث أنه سبب الصلي ^(٢) .

﴿ وَكَانَ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرًا ﴾ ^(٣) : لا عسر فيه ، ولا صارف .

﴿ إِنْ تَجَنَّبُوا كِبَائِرَ مَا تَنْهَوْنَ عَنْهُ ﴾ : أي كبائر الذنوب التي نهاكم الله عنها .

وقرئ : كبير ، على إرادة الجنس ^(٤) .

﴿ نُكَفِّرْ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ ﴾ : نغفر لكم صفاتكم ، ونمحها عنكم .

﴿ وَنُدْخِلِكُمْ مَدْخَلَ كَرِيمًا ﴾ ^(٥) : الجنة ، وما وعدتم من الثواب . أو إدخالاً مع كرامة .

وقرأ نافع هنا وفي الحج ، بفتح الميم ، وهو أيضاً يحتمل المكان والمصدر ^(٦) .

وفي تفسير العياشي ^(٥) : عن ميسر ، عن أبي جعفر عليه السلام ^(٦) قال : كنت أنا وعلقمة

الحضرمي وأبو حسان العجلي وعبدالله بن عجلان ننتظر أبا جعفر عليه السلام فخرج علينا

فقال : مرحباً وأهلاً ، والله [إني] ^(٧) لأحب ريحكم وأرواحكم ، وإنكم لعلئ دين الله .

فقال علقمة : فمن كان على دين الله تشهد أنه من أهل الجنة ؟

قال : فمكث هنيهة ، قال : ونوروا أنفسكم فإن لم تكونوا اقترتم الكبائر ، فأنا أشهد .

قلنا : وما الكبائر ؟

١ . أنوار التنزيل ، ٢١٦٧ .

٢ . نفس المصدر والموضع .

٣ . نفس المصدر والموضع .

٤ . نفس المصدر والموضع .

٥ . تفسير العياشي ٢٣٧/١ ، ح ١٠٤ .

٦ . كذا في المصدر والنسخ . والظاهر أن « عن أبي جعفر عليه السلام » زائدة ، فلاحظ .

٧ . من المصدر .

قال: هي في كتاب الله على سبع.

قلنا: فعدها علينا جعلنا [الله] (١) فذاك.

قال: الشرك بالله العظيم، وأكل مال اليتيم، وأكل الربا بعد البيّنة، وعقوق الوالدين، والفرار من الزحف، وقتل المؤمن، وقذف المحصنة.

قلنا: ما ممّا أحد أصاب من هذه شيئاً.

قال: فأنتم إذا.

وفي كتاب ثواب الأعمال (٢): أبي الله قال: حدّثني سعد بن عبد الله، عن موسى بن جعفر بن وهب البغدادي، عن الحسن بن عليّ الوشاء، عن أحمد بن عمر الحلبي قال: سألت أبا عبد الله عليه السلام عن قول الله ﷻ: إن تجتنبوا كبائر ما تنهون عنه نكفر عنكم سيئاتكم؟

قال: من اجتنب ما أوعد (٣) الله عليه النار إذا كان مؤمناً كفر الله عنه سيئاته ويدخله مدخلاً كريماً، والكبائر السبع الموجبات: قتل النفس الحرام، وعقوق الوالدين، وأكل الربا، والتعرّب بعد الهجرة، وقذف المحصنة، وأكل مال اليتيم، والفرار من الزحف. وبإسناده إلى محمّد بن الفضل (٤)، عن أبي الحسن الرضا عليه السلام في هذه الآية (٥)، قال: من اجتنب ما أوعد الله عليه النار إذا كان مؤمناً، كفر عنه سيئاته.

١. من المصدر.

٢. ثواب الأعمال، ١٥٩.

٣. المصدر: وعد.

٤. المصدر: «محمّد بن الفضل». وفي أصحاب الرضا صلوات الله عليه يوجد اثنان «محمّد بن الفضل»: الأول محمّد بن الفضل الأزدي الكوفي (انظر تنقيح المقال ١٧١/٣، رقم ١١٢٣٠) والثاني محمّد بن الفضل بن عمر (انظر نفس المصدر والموضع، رقم ١١٢٣٦). وأمّا بالنسبة إلى محمّد بن الفضل بن كثير الأزدي الكوفي فيه اختلاف. عدّة تارة من أصحاب الصادق عليه السلام وتارة من أصحاب الكاظم عليه السلام وأخرى من أصحاب الرضا عليه السلام والله العالم. (انظر نفس المصدر ١٧٢/٣، رقم ١١٢٤٧).

٥. ذكر في المصدر نفس الآية بدل «هذه الآية».

وفي كتاب التوحيد^(١): حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ زِيَادِ بْنِ جَعْفَرِ الْهَمْدَانِيِّ^(٢) عَنِ أَبِي عَلِيٍّ قَالَ: حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ إِبْرَاهِيمَ بْنِ هَاشِمٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ أَبِي عَمِيرٍ قَالَ: سَمِعْتُ مُوسَى بْنَ جَعْفَرٍ ع يَقُولُ: لَا يَخْلُدُ اللَّهُ فِي النَّارِ إِلَّا أَهْلَ الْكُفْرِ وَالْجُحُودِ وَأَهْلَ الضَّلَالِ وَالشُّرْكِ، وَمَنْ اجْتَنَبَ الْكِبَائِرَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ لَمْ يُسْأَلْ عَنِ الصَّغَائِرِ.

[وفي أصول الكافي^(٣): عَدَّةٌ مِنْ أَصْحَابِنَا، عَنْ أَحْمَدَ بْنِ مُحَمَّدٍ، عَنْ ابْنِ فَضَّالٍ، عَنْ أَبِي جَمِيلَةَ، عَنِ الْحَلْبِيِّ، عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ ع فِي قَوْلِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ: «إِنْ تَجْتَنِبُوا كِبَائِرَ مَا تَنْهَوْنَ عَنْهُ نَكْفَرْنَا عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ وَنُدْخِلْكُمْ مَدْخَلًا كَرِيمًا» قَالَ: الْكِبَائِرُ الَّتِي أَوْجَبَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ عَلَيْهَا النَّارَ.

وفي نهج البلاغة^(٤): قَالَ ع: وَمَبَايِنَ بَيْنَ مُحَارَمِهِ مِنْ كَبِيرٍ أَوْ عَدِ عَلَيْهِ نِيرَانِهِ^(٥) أَوْ صَغِيرٍ أُرْصَدَ [لَهُ] غَفْرَانِهِ.

وفي روضة الكافي^(٦): عَلِيُّ بْنُ مُحَمَّدٍ، عَنْ عَلِيِّ بْنِ عَبَّاسٍ، عَنِ الْحَسَنِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ^(٨)، عَنْ مَنْصُورٍ، عَنْ حَرِيزِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ^(٩)، عَنِ الْفَضِيلِ، عَنْ أَبِي جَعْفَرٍ ع أَنَّهُ قَالَ: أَمَا وَاللَّهِ - يَا فَضِيلُ - مَا لَلَّهِ عَزَّ وَجَلَّ حَاجٌّ غَيْرِكُمْ، وَلَا يَغْفِرُ الذُّنُوبَ إِلَّا لَكُمْ، وَلَا يَقْبَلُ إِلَّا مِنْكُمْ، وَإِنَّكُمْ لِأَهْلٍ [هَذِهِ] الْآيَةِ: إِنْ تَجْتَنِبُوا كِبَائِرَ مَا تَنْهَوْنَ عَنْهُ نَكْفَرْنَا عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ وَنُدْخِلْكُمْ مَدْخَلًا كَرِيمًا. وَالْحَدِيثُ طَوِيلٌ أَخَذْتُ مِنْهُ مَوْضِعَ الْحَاجَةِ.

وفي من لا يحضره الفقيه^(١٠): وَقَالَ الصَّادِقُ ع: مَنْ اجْتَنَبَ الْكِبَائِرَ كَفَّرَ اللَّهُ عَنْهُ

١. التوحيد ٤٠٧، ح ٦٠٦. وله تنمة.

٢. هكذا في المصدر. وفي النسخ: «أحمد بن زياد بن حفص الهمداني» والظاهر هي خطأ. انظر تنقيح

المقال ٦١/١، رقم ٣٦٥. ٣. الكافي ٢٧٦٢، ح ١.

٤. نهج البلاغة ٤٥، ذيل خطبة ١. ٥. هكذا في المصدر. وفي النسخ: نيران.

٦. من المصدر. ٧. الكافي ٢٨٨٨-٢٨٩، ضمن حديث ٤٣٤.

٨. المصدر: «علي بن الحسن» بدل «علي بن عباس عن الحسن بن عبد الرحمن».

٩. هكذا في المصدر. وفي النسخ: «حريز عن عبدالله». والظاهر هي خطأ.

١٠. من لا يحضره الفقيه ٥٧٥/٣، ح ٤٩٦٧.

جميع ذنوبه، وفي ذلك قول الله ﷻ: إن تجتنبوا كبائر ما تنهون عنه نكفر عنكم سيئاتكم وندخلكم مدخلاً كريماً^(١).

وفي الكافي^(٢): عن الصادق عليه السلام أنه سأله [عبيد بن زرارة^(٣)] عن الكبائر؟ فقال: هنّ في كتاب علي عليه السلام سبع: الكفر بالله، وقتل النفس، وعقوق الوالدين، وأكل الربا بعد البيّنة، وأكل مال اليتيم ظلماً، والفرار من الزحف، والتعرّب بعد الهجرة.

قال: قلت: فهذا أكبر المعاصي؟

قال: نعم.

قلت: فأكل درهم من مال يتيم ظلماً أكبر أم ترك الصلاة؟

قال: ترك الصلاة.

قلت: فما عدّدت ترك الصلاة في الكبائر.

فقال: أي شيء أوّل ما قلت لك؟

[قال: ^(٤)] قلت: الكفر.

قال: فإنّ تارك الصلاة كافر، يعني: من غير علة.

وفي معاني الأخبار^(٥): عن الصادق عليه السلام: المتعرّب بعد الهجرة: التارك لهذا الأمر

بعد معرفته.

وفي بعض الأخبار عدّدت أشياء أخر غير ما ذكر من الكبائر؛ كالإشراك بالله، واليأس من روح الله، والأمن من مكر الله، والسحر، والزنا، واليمين الغموس الفاجر، والغلول، وشهادة الزور، وكتمان الشهادة، وشرب الخمر، وترك الصلاة والزكاة المفروضتين،

١. ما بين المعقوفتين ليس في أ.

٢. الكافي ٢/٢٧٨، ح ٨. وفيه بإسناده إلى عبيد بن زرارة قال: سألت أبا عبد الله عليه السلام ...

٣. بدلالة المصدر، كما مرّ. ٤. من المصدر.

٥. معاني الأخبار ٢٦٥، باب معنى التعرّب بعد الهجرة، ح ١، بإسناده إلى حذيفة بن منصور قال: سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول.

ونقض العهد، وقطيعة الرحم، واللواط، والسرقه، إلى غير ذلك^(١).
وعن ابن عباس^(٢): إن الكبائر إلى السبعمائة أقرب منها إلى السبع.
وفي مجمع البيان^(٣): نُسب إلى أصحابنا، أن المعاصي كلها كبيرة [من حيث كانت قبائح]^(٤) لكن بعضها أكبر من بعض، وليس في الذنوب صغيرة وإنما يكون صغيراً بالإضافة إلى ما هو أكبر^(٥)، واستحقاق^(٦) العقاب عليه أكثر.

قيل^(٧): وتوفيقه مع الآية أن يقال: من عن له أمران، ودعت نفسه إليهما، بحيث لا يتمالك، فكفها عن أكبرهما، كفر عنه ما ارتكبه، لما استحق من الثواب على اجتناب الأكبر، كما إذا تيسر له النظر بشهوة والتقبيل، فاكتفى بالنظر عن التقبيل. ولعل هذا مما يتفاوت أيضاً باعتبار الأشخاص والأحوال، فإن حسنات الأبرار سيئات المقربين، ويؤخذ المختار بما يُعفى عن المضطرين.

ويرد على هذا التوفيق^(٨): أن من قدر على قتل أحد، فقطع أطرافه، كان قطع أطرافه مكفراً. وما نسبه في مجمع البيان إلى أصحابنا لا مستند له، وظاهر الآية والأخبار الواردة في تفسيرها وتفسير الكبائر، يعطي تمايز كل من الصغائر والكبائر عن صاحبها.

[وفي تفسير فرات بن إبراهيم الكوفي^(٩): قال: حدّثني جعفر بن محمد الفزاري معنعناً، عن أبي عبدالله عليه السلام قال: أكبر الكبائر سبع: الشرك بالله العظيم، وقتل النفس التي حرم الله، وأكل أموال اليتامى، وعقوق الوالدين، وقذف المحصنات، والفرار من الزحف، وإنكار ما أنزل الله.

١. كلها مذكورة في من لا يحضره الفقيه، ٣٦٧٣-٣٧٦.

٢. أنوار التنزيل، ٢١٦/١، مجمع البيان، ٣٨٧/٢.

٣. المصدر: أكبر منه.

٤. المصدر: يستحق.

٥. تفسير الصافي، ٤١٢/١.

٦. نفس المصدر. وفيه تقديم وتأخير بين المطالب.

٧. تفسير فرات، ١٠٢.

فأما الشرك بالله عزَّ وجلَّ العظيم ، فقد بلغكم ما أنزل الله فينا وما قال رسول الله ﷺ
 فردوا على الله وعلى رسوله .

وأما قتل النفس الحرام ، فقتل الحسين بن عليٍّ وأصحابه رحمهم الله تعالى .
 وأما أكل أموال اليتامى ، فقد ظلموا فيثنا وذهبوا به .

وأما عقوق الوالدين ، فقد قال الله تعالى في كتابه : « النبيُّ أولى بالمؤمنين من أنفسهم
 وأزواجه أمهاتهم » فهو أب لهم ، فعقوه^(١) في ذريته وفي قرابته .

وأما كذب المحصنة ، فقد كذبوا فاطمة الزهراء بنت النبيِّ وزوجة الوليِّ عليهم
 السلام والتحيّة والإكرام^(٢) على منابرهم .

وأما الفرار من الزحف ، فقد أعطوا أمير المؤمنين علي بن أبي طالب البيعة
 طائعين غير كارهين ثمَّ فرّوا عنه وخذلوه .

وأما إنكار ما أنزل الله ، فقد أنكروا حقنا وجددوا به ، هذا ما لا يتعاجم فيه أحد ، إنَّ
 الله تعالى يقول في كتابه : إنَّ تجتنبوا كبائر ما تنهون عنه نكفر عنكم سيئاتكم وندخلكم
 مدخلا كريماً^(٣) .

« وَلَا تَتَمَنَّوْا مَا فَضَّلَ اللَّهُ بِهِ بَعْضَكُمْ عَلَى بَعْضٍ » : من الأمور الدنيويّة كالجاه والمال ،
 لأنّه حسد يورث التعادي والتباغض .

في مجمع البيان^(٤) : عن الصادق عليه السلام أي لا يقل أحد^(٥) : ليت ما أعطي فلان من المال
 والنعمة والمرأة الحسناء كان لي ، فإنَّ ذلك حسد^(٦) ، ولكن يجوز أن يقول : اللهم
 أعطني مثله .

١ . هكذا في المصدر . وفي النسخ : فعقوا .

٢ . المصدر : « فقد كذبوا فاطمة بنت رسول الله ﷺ » بدل « فقد كذبوا فاطمة الزهراء بنت النبيِّ وزوجة

الوليِّ عليهم السلام والتحيّة والاكرام » . ٣ . ما بين المعقوفتين ليس في أ .

٤ . مجمع البيان ، ٤٠٢ .

٥ . المصدر : أحدكم .

٦ . المصدر : حسداً .

وفي كتاب الخصال^(١): عن أبي عبد الله عليه السلام قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله: من تمنى شيئاً وهو لله تعالى رضى، لم يخرج من الدنيا حتى يعطاه.

وفيما علم أمير المؤمنين عليه السلام أصحابه^(٢): في كل امرئ واحدة من ثلاث: الكبير والطيرة والتمنى، فإذا تطير أحدكم فلميض على طيرته وليذكر الله تعالى وإذا خشى الكبير فليأكل مع عبده وخادمه وليحلب الشاة، وإذا تمنى فليسأل الله تعالى وليبتهل^(٣) إليه ولا تنازعه^(٤) نفسه إلى الإثم.

﴿لِلرِّجَالِ نَصِيبٌ مِّمَّا كَتَبْنَا لِلنِّسَاءِ وَلِلنِّسَاءِ نَصِيبٌ مِّمَّا كَتَبْنَا لَهُنَّ﴾: بيان لذلك أي لكل من الرجال والنساء فضل ونصيب بسبب ما اكتسب ومن أجله فاطلبوا الفضل بالعمل لا بالحسد والتمنى.

وقيل^(٥): المراد نصيب الميراث، وتفضيل الورثة بعضهم على بعض فيه، وجعل ما قسم لكل منهم على حسب ما عرف من حاله الموجب للزيادة والنقص، كالمكتسب له.

﴿وَأَسْأَلُوا اللَّهَ مِنْ فَضْلِهِ﴾: أي لاتتمنوا ما للناس، وأسألوا الله مثله من خزائنه التي لا تنفد.

قيل^(٦): أو لاتتمنوا، وأسألوا الله من فضله بما يقربه ويسوقه إليكم.

وفي الحديث السالف ما يرد هذا الأخير.

وفي أصول الكافي^(٧): حميد بن زياد، عن الخشاب، عن ابن بقّاح، عن معاذ، عن عمرو بن جميع، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: من لم يسأل الله من فضله افتقر^(٨).

١. الخصال ٤، ح ٧. وفيه بإسناده إلى أبي عبد الله جعفر بن محمد عليه السلام عن آبائه، عن علي عليه السلام قال.

٢. نفس المصدر، ٦٢٤. ٣. المصدر: يتهل.

٤. المصدر: لا ينازعه. ٥. أنوار التنزيل، ٢١٧/١.

٦. نفس المصدر والموضع. ٧. الكافي ٤٦٧/٢، ح ٤.

٨. المصدر: [فقد] افتقر.

أبو علي الأشعري، عن محمد بن عبد الجبار^(١)، عن صفوان، عن ميسر بن عبد العزيز، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: قال لي: يا ميسر، ادع ولا تقل: «إن الأمر قد فرغ منه». إن عند الله تعالى منزلة لا تُنتال إلا بمسألة، ولو أن عبداً سدّ فاه ولم يسأل لم يُعط شيئاً. فسل تُعط. يا ميسر ليس من باب يُقرع إلا يوشك أن يُفتح لصاحبه.

وفي فروعه^(٢): عدّة من أصحابنا، عن أحمد بن محمد بن عيسى، عن الحسين بن سعيد، عن إبراهيم بن أبي البلاد، عن أبيه، عن أبي جعفر عليه السلام قال: ليس من نفس إلا وقد فرض الله تعالى لها رزقاً^(٣) حلالاً يأتيها في عافية وعرض لها بالحرام من وجه آخر، فإن هي تناولت شيئاً من الحرام قاصّها به من الحلال الذي فرض لها، وعند الله سواها فضل كثير، وهو قوله تعالى: «وأسألوا الله من فضله».

وفي من لا يحضره الفقيه^(٤): وقال رسول الله صلى الله عليه وآله: «إن الله تبارك وتعالى أحبّ شيئاً لنفسه وأبغضه لخلقه، أبغض تعالى لخلقه المسألة وأحبّ لنفسه أن يُسأل. وليس شيء أحبّ إليه من أن يسأل. فلا يستحي أحدكم أن يسأل الله تعالى من فضله ولو شجع نعل. وفي تفسير العياشي^(٥): عن إسماعيل بن كثير، رفع الحديث إلى النبي صلى الله عليه وآله قال: لما نزلت هذه الآية: «وأسألوا الله من فضله» قال: فقال أصحاب النبي صلى الله عليه وآله: ما هذا الفضل، أيكم يسأل رسول الله صلى الله عليه وآله عن ذلك؟

قال: فقال علي بن أبي طالب عليه السلام: أنا أسأله عنه.

فسأله عن ذلك الفضل ما هو؟

فقال رسول الله صلى الله عليه وآله: «إن الله خلق خلقه، وقسم لهم أرزاقهم من حلّها، وعرض لهم بالحرام، فمن انتهك حراماً نقص له من الحلال بقدر ما انتهك من الحرام، وحوسب به».

٢. نفس المصدر ٨٠/٥، ح ٢.

١. نفس المصدر ٤٦٦/٢، ح ٣.

٤. من لا يحضره الفقيه ٧٠/٢، ح ١٧٥٥.

٣. المصدر: رزقها.

٥. تفسير العياشي ٢٣٩/١، ح ١١٦.

عن أبي الهذيل^(١)، عن أبي عبدالله عليه السلام قال: إن الله قَسَمَ الأرزاق بين عباده، وأفضل فضلاً كثيراً لم يقسّمه بين أحد، قال الله: واسألوا الله من فضله.

عن الحسين بن مسلم^(٢)، عن أبي جعفر عليه السلام قال: قلت له: جعلت فداك، إنهم يقولون: إن النوم بعد الفجر مكروه، لأن الأرزاق تقسّم^(٣) في ذلك الوقت.

فقال: الأرزاق مضمونة^(٤) مقسومة، والله فضل يقسّمه من طلوع الفجر إلى طلوع الشمس، وذلك قوله: «واسألوا الله من فضله» ثم قال: وذكر الله بعد طلوع الفجر أبلغ في طلب الرزق من الضرب في الأرض.

«إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيماً» ﴿٣٦﴾: فهو يعلم ما يستحقّه كلّ إنسان فيفضل، أو هو يعلم ما يسأله أحد من فضله فيسأل.

وتُقل في سبب نزول هذه الآية^(٥): أن أم سلمة قالت: يارسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يغزو الرجال ولا نغزو، وإنما لنا نصف الميراث، ليتنا كنّا رجالاً. فنزلت.

«لِكُلِّ جَعَلْنَا مَوَالِي مِمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانُ وَالْأَقْرَبُونَ»: أي لكلّ تركة جعلنا وارثاً يلونها ويحرزونها. و«مما ترك» بيان «لكلّ» مع الفصل بالعامل.

أو لكلّ ميّت جعلنا وارثاً ممّا ترك، على أن «من» صلة «موالي» لأنه في معنى الوارث، وفي «ترك» ضمير «كلّ» و«الوالدان والأقربون» مفسّر «للموالي» وفيه خروج الأولاد، فإن الأقربون لا يتناولهم كما لا يتناول الوالدين.

أو لكلّ قوم جعلناهم موالي حظّ ممّا ترك الوالدان والأقربون، على أن «جعلنا موالي» صفة «كلّ» والراجع إليه محذوف، وعلى هذا فالجملة من مبتدأ وخبر.

وفي الكافي^(٦): عدّة من أصحابنا، عن أحمد بن محمد، عن ابن محبوب قال:

١. نفس المصدر والموضع، ح ١١٧. وفيه: «عن ابن الهذيل» والظاهر هي خطأ. انظر تنقيح المقال، فصل

الكنى ٣٨٣. ٢. نفس المصدر ٢٤٠/١، ح ١١٩.

٣. المصدر: يقسّم. ٤. المصدر: موظوفة.

٥. أنوار التنزيل، ١/٢١٧. ٦. الكافي ٧٦٧، ح ٢.

أخبرني ابن بكير عن زرارة قال: سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول: ولكل جعلنا موالي مما ترك الوالدان والأقربون.

قال: إنما عنى بذلك أولي الأرحام في الموارث، ولم يعن أولياء النعمة، فأولادهم بالميت أقربهم إليه من الرحم التي تجره إليها.
«وَالَّذِينَ عَقَدَتْ أَيْمَانُكُمْ»: موالي الموالاة.

قيل ^(١): إن الرجل في الجاهلية ^(٢) يعاقد الرجل فيقول: «دمي دمك، وهدمي هدمك» ^(٣)، وحرابي حربك، وسلمي سلمك، وترثني وأرثك، وتعقل عني وأعقل عنك «فيكون للحليف السدس من ميراث الحليف، فنسخ بقوله ^(٤): «وأولو الأرحام بعضهم أولى ببعض».

وفي تفسير علي بن إبراهيم ^(٥) أيضاً أنها منسوخة بقوله: «أولو الأرحام».

وفي مجمع البيان ^(٦): عن مجاهد أن معناه: فأعطوهم ^(٧) نصيبهم من النصر والعقل والرغد ولا ميراث. فعلى هذا تكون الآية غير منسوخة. ويؤيده قوله تعالى: «أوفوا بالعقود» وقول النبي صلى الله عليه وآله في خطبة يوم فتح مكة: ما كان من حلف في الجاهلية فتمسكوا به فإنه لم يزه الإسلام إلا شدة، ولا تحدثوا حلفاً في الإسلام.

وروى عبد الرحمن بن عوف ^(٨) أن رسول الله صلى الله عليه وآله قال: شهدت حلف المطيبين وأنا غلام مع عمومتي، فما أحب أن لي حمر النعم وأني أنكته.

وفي الكافي ^(٩): عن الصادق عليه السلام: إذا والى الرجل الرجل فله ميراثه، وعليه معقلته، يعني: دية جناية خطائه.

١. مجمع البيان، ٤٢/٢.

٢. هكذا في المصدر. وفي النسخ: «كان الرجل» بدل «إن الرجل في الجاهلية».

٣. «وهدمي هدمك» ليس في المصدر. ٤. الأنفال / ٧٥.

٥. تفسير القمي ١٣٧/١، باختلاف لفظي. ٦. مجمع البيان، ٤٢/٢.

٧. المصدر: فأنوهم. ٨. نفس المصدر والموضع.

٩. الكافي، ١٧١/٧.

وقيل: المراد الأزواج على أن العقد عقد النكاح.

وفي أصول الكافي^(١): محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد بن عيسى، عن الحسن بن محبوب قال: سألت أبا الحسن [الرضا] عليه السلام ^(٢) عن قوله عليه السلام ولكل جعلنا موالى مما ترك الوالدان والأقربون والذين عقدت أيمانكم؟ قال: إنما عنى بذلك الأئمة عليهم السلام بهم عقد الله عليه السلام أيمانكم. وتوجيه هذا التأويل، أن قوله عليه السلام: «لكل جعلنا موالى» ولكل أمة من الأمم جعلنا موالى أولياء أنبياء وأوصياء، لقول النبي صلى الله عليه وآله وسلم ^(٣): ألتست أولى بكم من أنفسكم؟ قالوا: بلى.

فقال: من كنت مولاة فعلي مولاة.

وقوله: «مما ترك الوالدان» من العلوم والشريعة، والوالدان هم النبي والوصي صلوات الله عليهما لقوله صلى الله عليه وآله وسلم ^(٤): يا علي، أنا وأنت أبوا هذه الأمة. وقوله: «والأقربون» أي إليهما في النسب والعلوم والعصمة. وقوله: «والذين عقدت أيمانكم» وهم الأئمة، أي والذين عقدت ولايتهم أيمانكم، وهو أيمان الدين، لا أيمان جمع يمين ليصح التأويل. وقوله: «فأتوهم نصيبهم» المفروض لهم من الولاية والطاعة. وعلى كل تقدير، هو مبتدأ ضمن معنى الشرط، خبره: «فأتوهم نصيبهم»: أو منصوب بمضمر، يفسره ما بعده، كقولك: زيداً فاضربه. أو معطوف على «الوالدان» وقوله: «فأتوهم» جملة مسببة عن الجملة المتقدمة مؤكدة لها، والضمير «للموالى».

١. نفس المصدر ٢١٦/١، ج ١.

٢. من المصدر.

٣. انظر عباقات الأنوار في إمامة الأئمة الأطهار لمؤلفه العلامة السيد حامد حسين اللكهنوي ج ٦ و ٧ و ٨.

والغدِير في الكتاب والسنة والأدب، للعلامة عبدالحسين الأميني، ج ١.

٤. انظر إحقاق الحق، للعلامة القاضي السيد نور الله الستري، ٢١٦٧.

وقرأ الكوفيون: «عَدَّت» بالتشديد والتخفيف، بمعنى: عقدت عهودهم أيما نكم، فحذف العهود وأقيم الضمير المضاف إليه مقامه، ثم حذف كما حذف في القراءة الأخرى.

﴿إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدًا﴾ (٣٧): تهديد على منع نصيبهم.

﴿الرِّجَالُ قَوَّامُونَ عَلَى النِّسَاءِ﴾: يقومون عليهن قيام الولاة على الرعية، وعلل ذلك

بأمرين: موهبي وكسبي، فقال:

﴿بِمَا فَضَّلَ اللَّهُ بَعْضَهُمْ عَلَىٰ بَعْضٍ﴾: بسبب تفضيله الرجال على النساء، بكمال

العقل وحسن التدبير ومزيد القوة في الأعمال والطاعات. ولذلك خُصوا بالنبوة والإمامة، وإقامة الشعائر، والشهادة في مجامع القضايا، ووجوب الجهاد، والجمعة، وزيادة سهمهم في الميراث.

﴿وَبِمَا أَنْفَقُوا مِنْ أَمْوَالِهِمْ﴾: في نكاحهن، كالمهر والنفقة.

وفي كتاب علل الشرائع^(١): حدثنا محمد بن علي ماجيلويه، عن عمه، عن أحمد

بن أبي عبدالله، عن أبي الحسن البرقي، عن عبدالله بن جبلة، عن معاوية بن عمّار، عن الحسن بن عبدالله، عن آبائه، عن جدّه الحسن بن علي بن أبي طالب عليه السلام: قال جاء نفر من اليهود إلى رسول الله صلى الله عليه وآله فسأله أعلمهم عن مسائل، فكان فيما سأله أن قال: ما فضل الرجال على النساء؟

فقال النبي صلى الله عليه وآله كفضل السماء على الأرض وكفضل الماء على الأرض، فالماء يحيي

الأرض وبالرجال تحيي النساء، ولو لا الرجال ما خلقت^(٢) النساء، يقول الله تعالى: الرجال قوامون على النساء بما فضل الله بعضهم على بعض وبما أنفقوا من أموالهم.

قال اليهودي: لأبي شيء كان هكذا؟

فقال النبي صلى الله عليه وآله: خلق الله تعالى آدم من طين، ومن فضله وبقية خلقت حواء، وأول

١. علل الشرائع ٥١٢، ح ١.

٢. هكذا في المصدر. وفي النسخ: ما خلقتوا.

من أطاع النساء آدم، فأنزله الله ﷻ من الجنة، وقد بين فضل الرجال على النساء في الدنيا، ألا ترى إلى النساء كيف يحضن ولا يمكنهن العباد من القذارة والرجال لا يصيبهم شيء من الطمث.

فقال اليهودي: صدقت يا محمد.

قال البيضاوي^(١): زوي أن سعد بن الربيع - أحد نقيب الأنصار - نشزت عليه امرأته حبيبة بنت زيد بن أبي زهير، فلطمها، فانطلق بها أبوها إلى رسول الله ﷺ فشكى. فقال ﷺ لتقص منه. فنزلت. فقال ﷺ: أردنا أمراً وأراد الله أمراً، والذي أراد الله خبير.

ويدل على كذب ما نقله ما تواتر من أخبارنا، على أن النبي ﷺ، لم يكن يقدم على أمر لم يوح إليه. وفي هذا الخبر أنه حكم برأيه ثم نزلت الآية على خلاف رأيه، وهو خلاف ما يجب أن يكون ﷺ.

﴿ فَالصَّالِحَاتُ قَانِتَاتٌ ﴾: مطيعات لله، قائمات بحقوق الأزواج.

وفي تفسير علي بن إبراهيم^(٢): في رواية أبي الجارود، عن أبي جعفر ﷺ في قوله: «قانتات» يقول: مطيعات.

﴿ حَافِظَاتٌ لِّلْغَيْبِ ﴾: أي لمواجب الغيب، أي يحفظن في غيبة الأزواج ما يجب حفظه في النفس والمال.

وقيل^(٣): لأسرارهم.

وفي تهذيب الأحكام^(٤): محمد بن يعقوب، عن عده من أصحابنا، عن سهل بن زياد، عن جعفر بن محمد الأشعري، عن عبدالله بن ميمون القداح، عن أبي عبدالله ﷺ عن آبائه ﷺ قال: قال النبي ﷺ: ما استفاد امرؤ مسلم فائدة بعد الإسلام أفضل من

٢. تفسير القمي، ١٣٧/١.

٤. تهذيب الأحكام ٢٤٠/٧، ح ١٠٤٧.

١. أنوار التنزيل، ٢١٨/١.

٣. أنوار التنزيل، ٢١٨/١.

زوجة مسلمة تسره إذا نظر إليها، وتطيعه إذا أمرها، وتحفظه إذا غاب عنها في نفسها وماله.

﴿بِمَا حَفِظَ اللَّهُ﴾: بحفظ الله إياهنّ بالأمر على حفظ الغيب، والحثّ عليه بالوعد والوعيد، والتوفيق له. أو بالذي حفظ الله لهنّ عليهم من المهر والنفقة، والقيام بحفظهنّ، والذبّ عنهنّ.

وقرئ بالنصب، على أنّ «ما» موصولة. فإنّها لو كانت مصدرية لم يكن «لحفظ» فاعل^(١)، والمعنى: بالأمر الذي حفظ حقّ الله، أو طاعته وهو التعفّف والشفقة على الرجال.

﴿وَاللَّائِي تَخَافُونَ نُشُورَهُنَّ﴾: أي عصيانهنّ وترفعهنّ عن مطاوعتكم. من النشز، وهو الارتفاع في مكان.

﴿فَعِظُوهُنَّ﴾: بالقول.

﴿وَاهْجُرُوهُنَّ فِي الْمَضَاجِعِ﴾: إن لم ينجع القول.

قيل^(٢): فلا تدخلوهنّ تحت اللحف، أو لا تباشروهنّ، فيكون كناية عن الجماع.

وقيل^(٣): المضاجع: المباتت. أي لاتبايتوهنّ.

وفي مجمع البيان^(٤): عن الباقر عليه السلام: يحول ظهره إليها.

﴿وَأَضْرِبُوهُنَّ﴾: إن لم تنفع الهجرة، ضرباً غير شديد، لا يقطع لحماً ولا يكسر عظماً.

وفي مجمع البيان^(٥): عن الباقر عليه السلام: أنّه الضرب بالسواك.

﴿فَإِنْ أَطَعْتَكُمْ فَلَا تَبْتُوا عَلَيْهِنَّ سَبِيلاً﴾: بالتوبيخ والايذاء.

﴿إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيماً كَبِيراً﴾: فاحذروه، فإنّه أقدر عليكم منكم على من تحت

أيديكم. أو أنّه على علو شأنه يتجاوز عن سيئاتكم ويتوب عليكم، فأنتم أحقّ بالعمو

٢. نفس المصدر والموضع.

٤. مجمع البيان، ٤٤/٢.

١. أنوار التنزيل، ٢١٨/١.

٣. نفس المصدر والموضع.

٥. مجمع البيان، ٤٤/٢.

عن أزواجكم . أو أنه يتعالى ويتكبر أن يظلم أحداً أو ينقص حقه .

﴿ وَإِنْ خِفْتُمْ شِقَاقَ بَيْنِهِمَا ﴾ : خلافاً ونزاعاً بين المرء وزوجه ، لا يرجئ معه الاجتماع على رأي ، كأن كل واحد في شق ؛ أي جانب . وأضرهما وإن لم يسبق ذكرهما ، لسبق ما يدل عليهما . وأضاف الشقاق إلى الظرف ، إما لإجرائه مجرى المفعول به ، كقوله : يا سارق الليلة . أو الفاعل ، كقولهم : نهارك صائم ، مجازاً عقلياً في الإضافة .

﴿ فَأَبْعَثُوا حَكَمًا مِنْ أَهْلِهِ وَحَكَمًا مِنْ أَهْلِهَا ﴾ : قيل ^(١) : الخطاب للحكام .

وقيل ^(٢) : للأزواج والزوجات .

وفي مجمع البيان ^(٣) : واختلف في المخاطب بإنفاذ الحكمين من هو ؟

فقيل : هو السلطان الذي يترافع الزوجان إليه ، وهو الظاهر في الأخبار عن الصادق عليه السلام .

والبعث ، قيل ^(٤) : لتبيين الأمر .

والأظهر أنه الإصلاح ذات البين ، وكونه من أهلها على سبيل الوجوب ، فإن الأقارب أعرف ببواطن الأحوال وأطلب للصالح .

﴿ إِنْ يُرِيدَا إِصْلَاحًا يُوَفِّقِ اللَّهُ بَيْنَهُمَا ﴾ : أما الضمير الأول للحكمين ، والثاني

للزوجين ، أي إن قصدا الإصلاح أوفق الله بحسن سعيهما الموافقة بين الزوجين .

أو كلاهما للحكمين ، أي إن قصدا الإصلاح يوفق الله بينهما لتتفق كلمتهما ويحصل مقصودهما .

أو للزوجين أي إن أرادوا الإصلاح وزوال الشقاق أوفق الله بينهما الإلغة والوفاق .

وفي الكافي ^(٥) : علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن حماد ، عن

الحلبي ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : سألته عن هذه الآية ؟ ^(٦)

٢ . أنوار التنزيل ، ٢١٨/١ .

٤ . أنوار التنزيل ، ٢١٨/١ .

٦ . ذكر في المصدر نفس الآية بدل « هذه الآية » .

١ . أنوار التنزيل ، ٢١٨/١ .

٣ . مجمع البيان ، ٤٤/٢ .

٥ . الكافي ، ١٤٦/٦ ، ح ٢ .

قال: ليس للحكمين أن يفرقا حتى يستأمر الرجل والمرأة ويشترطا عليهما إن شئنا جمعنا وإن شئنا فرقنا، فإن جمعا فجائز وإن فرقا فجائز .

محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد^(١)، عن ابن محبوب، عن أبي أيوب، عن سماعة قال: سألت أبا عبد الله عليه السلام عن هذه الآية^(٢)، أريت إن استأذن الحكمان فقلنا للرجل والمرأة: أليس قد جعلتما أمركما إلينا في الإصلاح والتفريق؟ فقال الرجل والمرأة: نعم، فأشهدا بذلك شهوداً عليهما، أيجوز تفريقهما عليهما؟

قال: نعم، ولكن لا يكون إلا على طهر من المرأة من غير جماع من الرجل^(٣).
قيل له: أريت إن قال أحد الحكمين: قد فرقت بينهما، وقال الآخر: لم أفرق بينهما؟

فقال: لا يكون تفريق حتى يجتمعا جميعاً على التفريق، فإذا اجتمعا على التفريق جاز تفريقهما .

[وفيه^(٤): محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد، عن علي بن الحكم، عن علي بن أبي حمزة قال: سألت العبد الصالح عليه السلام عن قول الله تبارك وتعالى: وإن خفتم شقاق بينهما فابعثوا حكماً من أهله وحكماً من أهلها .

فقال: يشترط الحكمان إن شاءا فرقا وإن شاءا جمعا، ففرقا أو جمعا جاز .

حميد بن زياد، عن ابن سماعة^(٥)، عن عبد الله بن جبلة، عن علي بن أبي حمزة، عن أبي بصير، عن أبي عبد الله عليه السلام في قول الله تعالى: فابعثوا حكماً من أهله وحكماً من أهلها .
قال: الحكمان يشترطان إن شاءا فرقا وإن شاءا جمعا، فإن جمعا فجائز وإن فرقا فجائز .

محمد بن يحيى، عن عبد الله بن جبلة^(٦) وغيره، عن العلاء، عن محمد بن مسلم،

٢. ذكر في المصدر نفس الآية بدل « هذه الآية » .

٤. نفس المصدر والموضع، ح ١ .

٦. نفس المصدر ١٤٧/٦، ح ٥ .

١. نفس المصدر والموضع، ح ٤ .

٣. المصدر: الزوج .

٥. نفس المصدر والموضع، ح ٣ .

عن أحدهما عليه السلام قال: سألته عن قول الله تعالى: فابعثوا حكماً من أهله وحكماً من أهلها. قال: ليس للحكمين أن يفزقا حتى يستأمرا.

وفي تفسير علي بن إبراهيم^(١). قال: وأتى علي بن أبي طالب رجل وامرأته على هذه الحال. فبعث حكماً من أهله وحكماً من أهلها وقال للحكمين: هل تدريان ما تحكمان؟^(٢) احكما^(٣)، إن شئتما فزتما. وإن شئتما جمعتما.

فقال الزوج: لا أرضى بحكم فرقة ولا أطلقها، فأوجب عليه نفقتها ومنعه أن يدخل عليها^(٤).

﴿إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيماً خَيْرًا﴾^(٥): بالظواهر والبواطن، فيعلم كيف يرفع الشقاق ويوقع الوفاق.

وفي كتاب الاحتجاج^(٥): وروي أن نافع بن الأزرق جاء إلى محمد بن علي بن الحسين صلوات الله عليهم فجلس بين يديه يسأله عن مسائل في الحلال والحرام.

فقال له أبو جعفر عليه السلام في عرض كلامه: قل لهذه المارقة بما استحللتم فراق أمير المؤمنين عليه السلام وقد سفكتم دماءكم بين يديه في طاعته^(٦) والقربة إلى الله نصرته؟ فسقولون^(٧) لك: إنه حكم في دين الله. فقل لهم: قد حكم الله في شريعة نبيه عليه السلام بين رجلين من خلقه، فقال جل اسمه: فابعثوا حكماً من أهله وحكماً من أهلها إن يريدوا إصلاحاً يوفق الله بينهما. والحديث طويل أخذت منه موضع الحاجة.

﴿وَاعْبُدُوا اللَّهَ وَلَا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا﴾: صنماً أو غيره، أو شيئاً من الإشراك جليلاً أو خفياً.
﴿وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا﴾: وأحسنوا بهما إحساناً.

٢. هكذا في المصدر. وفي النسخ: لحكمان.

٤. ما بين المعقوفتين ليس في أ.

٦. المصدر: وفي طاعته.

١. تفسير القمي، ١/١٣٨.

٣. ليس في المصدر.

٥. الاحتجاج، ٢/٥٧-٥٨.

٧. هكذا في المصدر. وفي النسخ: فيقولون.

وفي تفسير العياشي^(١): عن أبي بصير، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: إن رسول الله صلى الله عليه وآله أحد الأبوين وعليّ الآخر.

فقلت: أين موضع ذلك في ^(٢) كتاب الله؟

قال: اقرأ «واعبدوا الله ولا تشركوا به شيئاً وبالوالدين إحساناً».

عن أبي بصير^(٣)، عن أبي جعفر عليه السلام في قوله: «وبالوالدين إحساناً» قال: إن رسول الله صلى الله عليه وآله أحد الوالدين^(٤) وعليّ الآخر. وذكر أنها الآية التي في سورة النساء.

[وفي تفسير فرات بن إبراهيم الكوفي^(٥): قال: حدّثني سعيد بن حسن بن مالك معنعناً، عن أبي مريم الأنصاريّ قال: كنّا عند جعفر بن محمّد عليه السلام فسأله أبان بن تغلب عن قول الله تعالى: «اعبدوا الله ولا تشركوا به شيئاً وبالوالدين إحساناً» قال: هذه الآية التي في النساء، من الوالدان؟^(٦)

قال جعفر: رسول الله صلى الله عليه وآله وعليّ بن أبي طالب عليه السلام وهما الوالدان^(٧).

﴿وَبِذِي الْقُرْبَىٰ﴾: وبصاحب القرابة.

﴿وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسَاكِينِ وَالْجَارِ ذِي الْقُرْبَىٰ﴾: الذي قرب جواره.

وقيل^(٨): الذي له مع الجوار قرب واتّصال بنسب أو دين.

وقرئ بالنّصب، على الاختصاص.

﴿وَالْجَارِ الْجُنُبِ﴾: أي البعيد، أو الذي لا قرابة له.

في أصول الكافي^(٩): عليّ بن إبراهيم، عن أبيه، عن ابن أبي عمير، عن معاوية بن عمّار، عن عمرو بن عكرمة، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله: كلّ أربعين

١. هكذا في أو هو الصواب وفي سائر النسخ: «تفسير عليّ بن إبراهيم». والحديث في تفسير العياشي

٢. هكذا في المصدر. وفي النسخ: من. ٢٤١/١ ح ١٢٨.

٣. نفس المصدر والموضع، ح ١٢٩.

٤. تفسير فرات، ١٠٤.

٥. هكذا في المصدر. وفي النسخ: الوالدين.

٦. أنوار التنزيل، ٢١٩/١ ح ١.

٧. ما بين المعقوفتين ليس في أ.

٨. الكافي ٢/٦٦٩ ح ١.

داراً جيران من بين يديه ومن خلفه وعن يمينه وعن شماله .

وفيه^(١): عن أبي جعفر عليه السلام مثله .

وفي معاني الأخبار^(٢): أبي عليه السلام قال : حدّثنا سعد بن عبدالله ، عن أحمد بن محمد بن أبي عبدالله^(٣) ، عن أبيه ، عن محمد بن أبي عمير ، عن معاوية بن عمّار ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : قلت له : جعلت فداك ، ما حدّ الجار ؟

قال : أربعون داراً^(٤) من كلّ جانب .

والتوفيق بين هذا الخبر والخبرين الأولين ، أنّ المراد بالجار في هذا الخبر الجار ذي القربى ، وفي الأولين الجار الجنب .

وفي من لا يحضره الفقيه^(٥): في الحقوق المروية عن علي بن الحسين عليه السلام : وأما حقّ جارك ، فحفظه غائباً ، وإكرامه شاهداً ، ونصرته إذا كان مظلوماً ، ولا تتبّع له عورة ، وإن علمت عليه سوء سترته عليه ، وإن علمت أنّه يقبل نصيحتك نصحته فيما بينك وبينه ، ولا تسلمه^(٦) عند شديدة^(٧) ، وتقبل عشرته^(٨) ، وتغفر ذنوبه^(٩) ، وتعاشره معاشرة كريمة ، ولا قوّة إلا بالله .

وعن الصادق عليه السلام^(١٠) : حسن الجوار يزيد في الرزق .

وقال : حسن الجوار^(١١) يعمر الديار ويزيد في الأعمار .

وعن الكاظم عليه السلام^(١٢) : ليس حسن الجوار كفّ الأذى ، ولكن حسن الجوار صبرك على الأذى .

١ . نفس المصدر والموضع ، ح ٢ . ٢ . معاني الأخبار ١٦٥ ، ح ١ .

٣ . المصدر : «أحمد بن أبي عبدالله» . وعلى أيّ صورة هو أحمد بن محمد بن خالد البرقي . انظر تنقيح المقال ٨٢/١ ، رقم ٤٩٦ . ٤ . هكذا في المصدر . وفي النسخ : ذراعاً .

٥ . من لا يحضره الفقيه ٦٢٣/٢ ، ضمن حديث ٣٢١٤ .

٦ . هكذا في المصدر . وفي النسخ : لاتلمه . ٧ . المصدر : شذائده .

٨ . المصدر : عشراته . ٩ . المصدر : ذنبه .

١٠ . بل في الكافي ٦٦٦/٢ ، ح ٣ . ١١ . بل في نفس المصدر ٦٦٧/٢ ، ح ٨ .

١٢ . أيضاً في نفس المصدر والموضع ، ح ٩ . وفيه : عن العبد الصالح عليه السلام .

وعن النبي ﷺ: الجيران ثلاثة: فجار له ثلاثة حقوق: حقّ الجوار وحقّ القرابة وحقّ الإسلام. وجار له حقان: حقّ الجوار وحقّ الإسلام. وجار له حق واحد: حقّ الجوار، وهو المشرك من أهل الكتاب. ذكر هذا الخبر البيضاوي والفاضل الكاشي في تفسيره^(١).

﴿وَالصَّاحِبِ بِالجَنبِ﴾: الرفيق في أمر حسن، كتعلّم وتصرف وصناعة وسفر وتزوج، فإنه صاحبك وحصل بجنبك.
وقيل^(٢): المرأة.

وفي أصول الكافي^(٣): عليّ بن إبراهيم، عن هارون بن مسلم، عن مسعدة بن صدقة، عن أبي عبد الله عليه السلام عن أبائه عليه السلام: أن أمير المؤمنين عليه السلام صاحب رجلاً ذمياً، فقال له الذمّي: أين تريد يا عبدالله؟

فقال: أريد الكوفة. فلما عدل الطريق بالذمّي عدل معه أمير المؤمنين عليه السلام.

فقال له الذمّي: ألسنت زعمت أنك تريد الكوفة؟

قال له: بلى.

فقال له الذمّي: فقد تركت الطريق!

فقال له: قد علمت.

قال: فلم عدلت معي وقد علمت ذلك؟

فقال له أمير المؤمنين: هذا من تمام حسن الصحبة أن يشيع الرجل صاحبه هنيئة إذا

فارقه، وكذلك أمرنا نبيّنا ﷺ.

فقال له الذمّي: هكذا؟

[قال: ^(٤) قال: نعم.

١. أنوار التنزيل ٢١٩/١، تفسير الصافي ٤١٦/١. ٢. أنوار التنزيل، ٢١٩/١.

٣. الكافي ٦٧٠/٢، ح ٥. ٤. من المصدر.

قال الذمّي: لا جرم إنما تبعه من تبعه لأفعاله الكريمة، فأنا أشهدك^(١) أتني على دينك.

ورجع الذمّي مع أمير المؤمنين عليه السلام فلما عرفه أسلم.

[وفي من لا يحضره الفقيه^(٢): فأما حقّ الصاحب، فإن تصحبه بالموودة^(٣) والانصاف وتكرمه كما يكرمك ولا تدعه يسبقك إلى مكرمة، فإن سبق كفايته، وتودّه كما يودّك، وتزجره عما يهيم به من معصية، وكن عليه رحمة ولا تكن عليه عذاباً، ولا قوّة إلا بالله^(٤)].

﴿وَأَيْنِ السَّبِيلِ﴾: المسافر، أو الضيف.

﴿وَمَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ﴾: العبيد والإماء.

﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ مَنْ كَانَ مُخْتَالاً﴾: متكبراً، يأنف عن أقرابه وجيرانه وأصحابه،

ولا يلتفت إليهم.

﴿فَخُوراً﴾^(٥): يتفاخر عليهم.

﴿الَّذِينَ يَبْخُلُونَ وَيَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبُخْلِ﴾: بدل من قوله: «من كان» أو نصب على

الذمّ. أو رفع عليه، أي هم الذين. أو مبتدأ خبره محذوف، أي الذين يبخلون بما منحوا به ويأمرون الناس بالبخل به أحقّاء بكلّ ملامة.

في كتاب الخصال^(٥): عن أبي عبد الله عليه السلام قال: ما كان من شيعتنا فلا يكون فيهم

ثلاثة أشياء: لا يكون فيهم من يسأل بكفّه، ولا يكون فيهم بخيل، الحديث.

عن عبد الله بن غالب^(٦)، عن أبي سعيد الخدريّ قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله: خصلتان

لا تجتمعان^(٧) في مسلم: البخل وسوء الخلق.

١. هكذا في المصدر. وفي النسخ: أشهد.

٣. المصدر: بالتفّض.

٥. الخصال، ١٣١.

٧. هكذا في المصدر. وفي النسخ: يجتمعان.

٢. من لا يحضره الفقيه ٦٢٣/٢، ح ٣٢١٤.

٤. ما بين المعقوفين ليس في أ.

٦. نفس المصدر ٧٥، ح ١١٧.

عن أحمد بن سليمان^(١) قال: سأل رجل أبا الحسن عليه السلام وهو في الطواف فقال له: أخبرني عن الجواد.

فقال: إن لكلامك وجهين: فإن كنت تسأل عن المخلوق^(٢)، فإن الجواد الذي يؤذي ما افترض الله تعالى عليه، والبخيل من بخل^(٣) بما افترض الله عليه. وإن كنت تعني الخالق، فهو الجواد إن أعطى وهو الجواد إن منع، لأنه إن أعطى عبداً أعطاه^(٤) ما ليس له وإن منع ما ليس له.

وفي من لا يحضره الفقيه^(٥): وقال رسول الله صلى الله عليه وآله: ليس البخيل من أدى الزكاة المفروضة من ماله وأعطى البائنة^(٦) في قومه، إنما البخيل حق البخيل من لم يؤد الزكاة المفروضة من ماله ولم يعط البائنة^(٧) في قومه وهو يبذر في ما سوى ذلك.

وروي عن المفضل بن أبي قرة السمندي^(٨) أنه قال: قال لي أبو عبدالله عليه السلام: أتدري من الشحيح؟
فقلت: هو البخيل.

فقال: الشح أشد من البخل، إن البخيل يبخل بما في يده، والشحيح يشح بما في أيدي الناس وعلى ما في يديه حتى لا يرى في أيدي الناس شيئاً إلا تمنى أن يكون له بالحل والحرام، ولا يقنع بما رزقه الله تعالى.

وقال أمير المؤمنين عليه السلام^(٩): إذا لم يكن لله تعالى في العبد حاجة ابتلاه بالبخل.
وقرأ حمزة والكسائي هاهنا وفي الحديد: «البخل» بفتح الحرفين، وهي لغة^(١٠).

-
١. نفس المصدر ٤٣، ح ٣٦.
 ٢. هكذا في المصدر. وفي النسخ: المخلوقين.
 ٣. هكذا في المصدر. وفي النسخ: يبخل.
 ٤. هكذا في المصدر. وفي النسخ: أعطى.
 ٥. من لا يحضره الفقيه ٦٢/٢، ح ١٧١٤.
 ٦. في هامش الأصل: «البائنة: العطية. سميت بها لأنها أبينت من المال، منه سلمه الله تعالى». وفي المصدر: النائبة.
 ٧. المصدر: النائبة.
 ٨. نفس المصدر والموضع، ح ١٧١٥.
 ٩. نفس المصدر ٦٣/٢، ح ١٧١٧.
 ١٠. أنوار التنزيل، ٢١٩/١.

﴿ وَيَكْتُمُونَ مَا أَنهَمُ اللهُ مِنْ فَضْلِهِ ﴾: من الغنى والعلم حيث ينبغي الإظهار .
 ﴿ وَأَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ عَذَاباً مُهِيناً ﴾ (٣٧): وضع الظاهر فيه موضع المضمّر، إشعاراً بأنّ
 من هذا شأنه فهو كافر لنعمة الله، ومن كان كافراً لنعمة الله فله عذاب يهينه، كما أهان
 النعمة بالبخل والإخفاء .

قيل (١): الآية نزلت في طائفة من اليهود [كانوا] (٢) يقولون للأنصار تنصيحاً (٣):
 لاتنفقوا أموالكم فإننا نخشى عليكم الفقر .
 وقيل: في الذين كتموا صفة محمد ﷺ .

﴿ وَالَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ رِئَاءَ النَّاسِ ﴾: عطف على «الذين يبخلون» أو «الكافرين»
 شاركهم مع البخل في الذمّ والوعيد، لأنّ البخل والسرف الذي هو الإنفاق لا على ما
 ينبغي، من حيث أنهما طرفا إفراط وتفریط سواء في القبح واستجلاب الذمّ .
 أو مبتدأ خبره محذوف، يدلّ عليه ما بعده، أي قرينهم الشيطان .

﴿ وَلَا يُؤْمِنُونَ بِاللّهِ وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ ﴾: ليتحرّوا بالإنفاق مرضيه وثوابه .

قيل (٤): هم مشركوا مكّة .

وقيل: المنافقون .

﴿ وَمَنْ يَكُنِ الشَّيْطَانُ لَهُ قَرِيناً فَسَاءَ قَرِيناً ﴾ (٧٨): تنبيه على أنّ الشيطان قرينهم فحملهم
 على ذلك وزينه لهم، كقوله: «إنّ المبذرين كانوا إخوان الشياطين» والمراد إبليس
 وأعوانه . ويجوز أن يكون وعيداً لهم، بأن يقرن بهم الشيطان في النار .
 ﴿ وَمَا ذَا عَلَيْهِمْ لَوْ آمَنُوا بِاللّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَأَنفَقُوا مِمَّا رَزَقَهُمُ اللهُ ﴾: أي أيّ تبعة تحقيق
 بهم بالإيمان والإنفاق في سبيل الله .

وهو توبيخ لهم على الجهل بمكان المنفعة والاعتقاد في الشيء على خلاف ما هو
 عليه، وتحريض على الفكر لطلب الجواب لعلّه يؤدي إلى العلم بما فيه من الفوائد

٢ . من المصدر .

١ . نفس المصدر والموضع .

٤ . نفس المصدر والموضع .

٣ . هكذا في المصدر . وفي النسخ: تنصّحاً .

الجليلة والفوائد الجميلة، وتنبه على أَنَّ المدعوَ إلى أمر لا ضرر فيه، ينبغي أن يجب إليه احتياطاً فكيف إذا تضمّن المنافع.

وإنما قدم الإيمان ههنا وأخره في الآية السابقة، لأنَّ القصد بذكره إلى التخصيص هنا والتعليل ثَمَّة. أو لأنَّ المقصود في السابق ذمهم وفي تأخير عدم الإيمان سلوك مسلك الترقّي، والمقصود ههنا إزالة الأوصاف الذميمة، وإزالة الكفر يستحقّ التقديم، لأنَّ إزالة الإنفاق رثاء موقوفة على إزالته، ولأنَّ إزالة الأقيح أهمّ.

﴿ وَكَانَ اللَّهُ بِهِمْ عَلِيماً ﴾ (٣٥) وعيد لهم.

﴿ إِنَّ اللَّهَ لَا يَظْلِمُ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ ﴾: لا ينقص من الأجر ولا يزيد في العقاب أصغر شيء

كالذرة، وهي النملة الصغيرة. ويقال لكلّ جزء من أجزاء الهباء.

والمثقال، مفعال، من الثقل. وفي ذكره إيماء إلى أنه وإن صغر قدره عظم جزاؤه،

حيث أثبت للذرة ثقلًا. وإيماء إلى أن وضع الشيء في غير محلّه وإن كان حقيراً فهو عظيم ثقل في القبح.

﴿ وَإِنْ تَكُ حَسَنَةً ﴾: وإن يك مثقال الذرة حسنة. وأثّ الضمير لتأنيث الخبر، أو

لإضافة المثقال إلى المؤنث. وحذف النون من غير قياس، تشبيهاً بحروف العلة.

وقرأ ابن كثير ونافع: «حسنة» بالرفع، على «كان» التامة^(١).

﴿ يُضَاعِفُهَا ﴾: أي ثوابها، أو الحسنه نفسها، بناء على تجسّم الأعمال.

وقرأ ابن كثير وابن عامر ويعقوب: «يضعفها» وكلاهما بمعنى^(٢).

﴿ وَيُؤْتِ مِنْ لَدُنْهِ ﴾: ويؤت صاحبها من عنده، على سبيل التفضّل زيادة على ما وعد

في مقابلة العمل.

﴿ أَجْرًا عَظِيماً ﴾ (٣٦): عطاء جزيلاً. وإنما سمّاه أجراً، لأنّه تابع للأجر مزيد عليه.

﴿ فَكَيْفَ إِذَا جِئْنَا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ بِشَهِيدٍ ﴾: فكيف حال هؤلاء الكفرة من اليهود وغيرهم

إذا جئنا من كل أمة شهيداً، يعني: نبيهم ليشهد على فساد عقائدهم وقبح أعمالهم. والفاء في « فكيف » الفصيحة، أي إذا عُرِضت حال هؤلاء. والظرف أعني: « إذا » متعلق « بكيف » أي كيف حال هؤلاء في هذا الوقت^(١).

﴿ وَجِئْنَا بِكَ ﴾ : يا محمد .

﴿ عَلَيَّ هَؤُلَاءِ شَهِيداً ﴾^(٢): تشهد على صدق هؤلاء الشهداء لعلمك بعقائدهم، واستجماع شرعك مجامع قواعدهم .

وقيل^(٣): هؤلاء إشارة إلى الكفرة المستفهم عن حالهم .

وقيل: إلى المؤمنين، كقوله تعالى: لتكونوا شهداء على الناس ويكون الرسول عليكم شهيداً .

في كتاب التوحيد^(٤): عن أمير المؤمنين عليه السلام حديث طويل، وفيه يقول عليه السلام وقد ذكر أهل المحشر: ثم يجتمعون في مواطنٍ آخر^(٥) (يوم يفزع المرء من أخيه وأمه وأبيه وصاحبه وبنيه) فيستنطقون فيفزع بعضهم من بعض، فذلك قوله عليه السلام^(٦) « يوم يفزع المرء من أخيه وأمه وأبيه وصاحبه وبنيه » فيستنطقون فلا يتكلمون إلا من أذن له الرحمن وقال صواباً، فيقوم الرسل عليهم السلام فيشهدون في هذه المواطن^(٧)، فذلك قوله: فكيف إذا جئنا من كل أمة بشهيد وجئنا بك على هؤلاء شهيداً. وفي كتاب الاحتجاج^(٨) للطبرسي عليه السلام عن أمير المؤمنين عليه السلام في حديث، يذكر فيه أحوال أهل الموقف، وفيه: فيقام الرسل فيسألون^(٩) عن تأدية الرسالات^(١٠) التي حملوها إلى أممهم، فأخبروا أنهم قد أدوا ذلك إلى أممهم، وتُسأل الأمم فيجحدونه^(١١)

-
١. في الهامش الأصل: « رد على البيضاوي حيث جعله متعلقاً بضمون المبتدأ أو الخبر من هول الأمر وتعظيم الشأن. [أنوار التنزيل ١/٢٢٠] منه سلمه الله تعالى. »
 ٢. أنوار التنزيل، ١/٢٢٠.
 ٣. التوحيد ٢٦١.
 ٤. المصدر: مؤمن آخر.
 ٥. عيس / ٣٤.
 ٦. المصدر: هذا المؤمن.
 ٧. الاحتجاج، ١/٣٦٠ - ٣٦١.
 ٨. المصدر: فيسألون.
 ٩. المصدر: الرسالة.
 ١٠. المصدر: « وتُسأل الأمم فتجحد » بدل « فأخبروا أنهم قد أدوا ذلك إلى أممهم وتُسأل الأمم فيجحدونه ».

كما قال الله^(١): «فلنَسْأَلَنَّ الَّذِينَ أُرْسِلَ إِلَيْهِمْ وَلنَسْأَلَنَّ الْمُرْسَلِينَ» فيقولون: «ما جاءنا من بشير ولا نذير» فيستشهد^(٢) الرسل رسول الله ﷺ فيشهد بصدق الرسل ويكذب^(٣) من جحدها من الأمم فيقول لكل أمة منهم: «بلى قد جاءكم بشير ونذير والله على كل شيء قدير» أي مقتدر^(٤) على شهادة جوارحكم عليكم بتبليغ الرسل إليكم رسالاتهم . ولذلك^(٥) قال الله تعالى لنبيه: «كيف إذا جئنا من كل أمة بشهيد وجئنا بك على هؤلاء شهيداً» فلا يستطيعون ردّ شهادته خوفاً من أن يختم الله على أفواههم وأن تشهد عليهم جوارحهم بما كانوا يعملون، ويشهد على منافقي قومه وأمته [وكفارهم بإلحادهم وعنادهم ونقضهم عهده^(٦) وتغييرهم سنته واعتدائهم على أهل بيته وانقلابهم على أعقابهم]^(٧) وارتدادهم على أدبارهم واحتدائهم في ذلك سنة من تقدّمهم من الأمم الظالمة الخائنة لأنبيائها، فيقولون بأجمعهم: «ربنا غلبت علينا شقوتنا وكنا قوماً ضالّين»^(٨).

وفي أصول الكافي^(٩): عليّ بن محمّد، عن سهل بن زياد، عن يعقوب بن يزيد، عن زياد القندي، عن سماعة قال: قال أبو عبد الله ﷺ في هذه الآية^(١٠)، قال: نزلت في أمة محمّد ﷺ خاصّة، في كل قرن منهم إمام منّا شاهد عليهم، ومحمّد ﷺ شاهد علينا. [وفي شرح الآيات الباهرات مثله سواء^(١١)].

أقول: نزول هذه الآية في هذه الأمة لا ينافي عموم حكمها، فلا تنافي بين الأخبار.

-
١. الأعراف / ٦.
 ٢. المصدر: فتشهد.
 ٣. المصدر: تكذيب.
 ٤. هكذا في المصدر. وفي النسخ: يقتدر.
 ٥. المصدر: «كذلك» بدل «ولذلك».
 ٦. المصدر: عهده.
 ٧. ليس في أ.
 ٨. المصدر: «ظالمين» والآية في سورة المؤمنون، ١٠٦.
 ٩. الكافي ١٩٠/١، ح ١.
 ١٠. ذكر في المصدر نفس الآية بدل «هذه الآية».
 ١١. تأويل الآيات الباهرة، ١٢٩/١. والعبارة ليست في أ.

وفي مجمع البيان^(١): ورؤي: أن عبد الله بن مسعود قرأ هذه الآية [على النبي ﷺ] (٢) ففاضت عيناه .

﴿يَوْمَئِذٍ يَوْمُ الَّذِينَ كَفَرُوا وَعَصَوْا الرَّسُولَ لَوْ تُسَوَّى بِهِمُ الْأَرْضُ﴾: بيان لحالهم حينئذ، أي يودّ الذين كفروا بمعصية الرسول في ذلك الوقت، أي تُسَوَّى بهم الأرض كالموتى، أو لم يُبعثوا، أو لم يُخلقوا وكانوا هم والأرض سواء .

﴿وَلَا يَكْتُمُونَ اللَّهَ حَدِيثًا﴾ (٣) عطف [على يودّ، أي يومئذ لا يقدرّون على كتمان حديث من الله، لأنّ جوارحهم تشهد عليهم .

وقيل (٣): الواو للحال، أي يودّون أن تسوى بهم الأرض، وحالهم أنّهم لا يكتُمون من الله حديثاً ولا يكذبونه بقولهم: «والله ربنا ما كنا مشركين». يشتدّ عليهم الأمر من شهادة جوارحهم فيتمنّون أن تسوى بهم الأرض .

وفي تفسير العياشي^(٤): عن مسعدة بن صدقة، عن جعفر بن محمد بن محمد بن عيسى عن جدّه^(٥)، عن أمير المؤمنين عليه السلام في خطبة يصف بها^(٦) هول يوم القيامة: ختم على الأفواه فلا تكلم، وتكلمت^(٧) الأيدي، وشهدت الأرجل، ونطقت الجلود بما عملوا، فلا يكتُمون الله حديثاً .

وفي تفسير علي بن إبراهيم^(٨): قال: يتمنى الذين غضبوا أمير المؤمنين عليه السلام أن تكون الأرض أبتلعهم في اليوم الذي اجتمعوا فيه على غضبه، وأن لم يكتُموا^(٩) ما قاله رسول الله ﷺ فيه .

وقرأ نافع وابن عامر: «تسوي» على أن أصله «تستوي» فأدغم التاء في السين .

-
١. مجمع البيان، ٤٩/٢.
 ٢. من المصدر.
 ٣. أنوار التنزيل، ٢٢٠/١.
 ٤. تفسير العياشي ٢٤٢/١، ح ١٣٣.
 ٥. المصدر: «قال: قال: بدل «عن» .
 ٦. ليس في المصدر.
 ٧. المصدر: فتكلمت.
 ٨. تفسير القمي، ١٣٩/١.
 ٩. هكذا في المصدر. وفي النسخ: لا يكتُموا.

وحزمة والكسائي: «تسوى» على حذف التاء الثانية، يقال: سَوَيْتَهُ فَتَسْوَى (١).

﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْرُبُوا الصَّلَاةَ وَأَنْتُمْ سُكَارَى حَتَّى تَعْلَمُوا مَا تَقُولُونَ ﴾: أي لا تقربوا إليها وأنتم سكارى - من نحو نوم وكسل وغير ذلك - حتى تعلموا وتفهموا ما تقولون في صلاتكم .

قال البيضاوي (٢): رُوِيَ أَنَّ عَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنَ عَوْفٍ صَنَعَ مَأْدِبَةً وَدَعَى نَفْرًا مِنَ الصَّحَابَةِ حِينَ كَانَتِ الْخَمْرُ مَبَاحَةً، فَأَكَلُوا وَشَرَبُوا حَتَّى ثَمَلُوا، وَجَاءَ وَقْتُ صَلَاةِ الْمَغْرَبِ، فَتَقَدَّمَ أَحَدُهُمْ لِيَصَلِّيَ بِهِمْ، فَقَرَأَ: أَعْبُدُوا مَا تَعْبُدُونَ! فَنَزَلَتْ .

قال (٣): وقيل: أراد بالصلاة مواضعها، وهي المساجد، وليس المراد منه نهى السكران عن قربان الصلاة، وإنما المراد منه النهي عن الإفراط في الشرب والسكر، من «السكر» وهو السد.

وما قاله مبنّي على أنّ الخمر كان حلالاً في أول الإسلام، وقد قدّمنا ما يدلّ على خلافه، بل المراد منه النهي عن قربان الصلاة في حالة سكر النوم والكسل وغيره .

وفي تفسير العياشي (٤): عن الحلبي قال: سألت عن هذه الآية؟

قال: لا تقربوا الصلاة وأنتم سكارى، يعني: سكر النوم، يقول: بكم نعاس يمنعكم أن تعلموا ما تقولون في ركوعكم وسجودكم وتكبيركم، وليس كما يصف كثير من الناس يزعمون أنّ المؤمنين يسكرون من الشراب، والمؤمن لا يشرب مسكر ولايسكر .

وفي كتاب علل الشرائع (٥): حدّثنا محمّد بن عليّ بن ماجيلويه قال: حدّثنا عليّ بن إبراهيم، عن أبيه، عن حمّاد، عن حريز، عن زرارة، عن أبي جعفر (عليه السلام) وذكر حديثاً طويلاً، وفيه يقول (عليه السلام): لا تقم إلى الصلاة متكاسلاً ولا متناعساً ولا متثاقلاً، فإنّها من

١. أنوار التنزيل، ٢٢٧/١.

٢. نفس المصدر، ٢٢١/١.

٣. نفس المصدر، ٢٢١/١.

٤. تفسير العياشي ٢٤٢/١، ح ١٣٧.

٥. علل الشرائع، ٣٥٨، ضمن حديث ١.

خلال النفاق، وقد نهى الله ﷻ المؤمنين أن يقوموا إلى الصلاة وهم سكارى، يعني من النوم.

وفي الكافي مثله^(١).

وفيه^(٢): محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد، عن حماد بن عيسى، عن الحسين ابن المختار، عن أبي أسامة زيد الشحام قال: قلت لأبي عبدالله ﷺ: قول الله ﷻ: ولا تقربوا الصلاة وأنتم سكارى.

قال: سكر النوم.

وفي من لا يحضره الفقيه^(٣): وروى زكريا النفاض عن أبي جعفر ﷺ في قول الله ﷻ: ولا تقربوا الصلاة وأنتم سكارى حتى تعلموا ما تقولون.

قال: منه سكر النوم.

وفي كتاب الخصال^(٤): فيما علم أمير المؤمنين ﷺ أصحابه: السكر أربع سكرات: سكر الشراب، وسكر المال، وسكر النوم، وسكر الملك.

وأما ما رواه في مجمع البيان^(٥): عن موسى بن جعفر ﷺ: «أن المراد به سكر الشراب» فمحمول على التقية، لأنه موافق لمذهب العامة كما نقلنا عنهم.

وقد روي فيه عن أبي جعفر ﷺ: «أن المراد به سكر النوم خاصة».

وقرى: «سكارى» بالفتح. و«سكرى» على أنه جمع، كهلكى، أو مفرد، بمعنى: وأنتم قوم سكرى. وسكرى كحلبى، على أنه صفة الجماعة^(٦).

«وَلَا جُبْنَ»: قيل^(٧): عطف على قوله: «وأنتم سكارى» إذ الجملة في موضع النصب على الحال.

٢. الكافي ٣/٣٧١، ح ١٥.

٤. الخصال، ٦٣٦.

٦. أنوار التنزيل، ١/٢٢١.

١. الكافي ٣/٢٩٩، ضمن حديث ١.

٣. من لا يحضره الفقيه ١/٤٧٩، ح ١٣٨٦.

٥. مجمع البيان، ٢/٥١.

٧. نفس المصدر والموضع.

والجنب: الذي أصابته الجنابة. يستوي فيه المذكر والمؤنث والواحد والجمع، لأنه يجري مجرى المصدر.

«إِلَّا عَابِرِي سَبِيلٍ»: قيل^(١): متعلق بقوله «ولا جنباً» استثناء من أعم الأحوال، أي لا تقربوا الصلاة جنباً في حال من الأحوال إلا في حال السفر، وذلك إذا لم يجد الماء وتيمم، ويدل عليه تعقيبه بذكر التيمم. أو صفة لقوله: جنباً، أي جنباً غير عابري سبيل، وفيه دلالة على أن التيمم لا يرفع الحدث.

وقيل^(٢): المراد «بالصلاة» مواضع الصلاة، و«بعابري سبيل» المجتازون فيها. وقيل^(٣): في الآية الكريمة قد استخدم سبحانه بلفظ الصلاة لمعنيين: أحدهما إقامة الصلاة بقرينة قوله: حتى تعلموا ما تقولون. والآخر موضع الصلاة بقرينة قوله جل شأنه: ولا جنباً إلا عابري سبيل.

وفيه: أن الاستخدام إما بذكر لفظ وإرادة معنى وبضميره معنى آخر، أو بإرجاع الضميرين إلى شيء والإرادة من كل من ضميره غير ما أريد بالآخر لا ثالث له، وفي الآية ليس كذلك. والأوجه أن يقال بحذف «تقربوها» بعد كلمة «لا» معطوفاً على الجملة السابقة والحمل على الاستخدام حتى لا تلزم مخالفة قاعدة الاستخدام، ويطابق الأخبار الأوله الدالة على أن المراد بالصلاة معناها، والأخبار الدالة على أن المراد هنا المساجد.

ففي كتاب علل الشرائع^(٤): أبي بن كعب قال: حدثنا سعد بن عبد الله قال: حدثنا يعقوب ابن يزيد، عن حماد بن عيسى، عن حريز، عن زرارة ومحمد بن مسلم، عن أبي جعفر عليه السلام قال: قلنا^(٥): له: الحائض والجنب يدخلان المسجد أم لا؟

قال: الحائض والجنب لا يدخلان المسجد إلا مجتازين، إن الله تعالى يقول:

١. نفس المصدر والموضع.
 ٢. نفس المصدر والموضع.
 ٣. تفسير الصافي، ٤١٩/١ - ٤٢٠.
 ٤. علل الشرائع، ٢٨٨، صدر حديث ١.
 ٥. هكذا في المصدر. وفي النسخ: قلت.

ولاجنباً إلا عابري سبيل حتى تغتسلوا.

والحديث طويل أخذت منه موضع الحاجة.

وفي تفسير علي بن إبراهيم^(١): سئل الصادق عليه السلام عن الحائض والجنب يدخلان

المسجد أم لا؟

فقال: الحائض والجنب لا يدخلان المسجد إلا مجتازين، فإن الله تعالى يقول:

«ولاجنباً إلا عابري سبيل حتى تغتسلوا» ويضعان فيه الشيء ولا يأخذان منه.

فقلت: فما بهما يضعان فيه ولا يأخذان منه؟

فقال: لأنهما يقدران على وضع الشيء من غير دخول، ولا يقدران على أخذ ما فيه

حتى يدخلوا.

وقد روي في الكافي^(٢): عن محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد، عن حماد بن

عيسى، عن حرز، عن زرارة، عن أبي جعفر عليه السلام قال: سألته كيف صارت الحائض

تأخذ ما في المسجد ولا تضع فيه؟

فقال: لأن الحائض تستطيع أن تضع ما في يدها في غيره، ولا تستطيع أن تأخذ ما

فيه إلا منه.

ويمكن دفع المناقاة بين الخبرين بأن المراد أن الوضع والأخذ إذا كان كل منهما

مستلزماً للدخول واللبث ودعت الضرورة إلى أخذ ما وضعته سابقاً جاز الأخذ دون

الوضع، وإذا لم يكن الوضع مستلزماً للدخول واللبث وكان الأخذ غير مستلزماً لهما

جاز الوضع دونه.

﴿ حَتَّى تَغْتَسِلُوا ﴾: غاية النهي عن القربان حال الجنابة.

﴿ وَإِنْ كُنْتُمْ مَرْضَى ﴾: مرضاً يُخَافُ معه من استعمال الماء، فإن الواجد له فاقده معه.

أو مرضاً يمنع عن الوصول إليه. وهذا التقييد وكذا التقييد الآتي مفهوم من قوله: « فلم

تجدوا» لأنه متعلق بالجمل الأربع^(١).

وفي مجمع البيان^(٢): «وإن كنتم مرضى». قيل: نزلت في رجل من الأنصار كان مريضاً ولم يستطع أن يقوم فيتوضأً.

فالمرض الذي يجوز فيه التيمم، مرض الجراح والكسر والقروح إذا خاف صاحبها من مس الماء، عن ابن عباس وابن مسعود والسدي والضحاك ومجاهد وقادة.

وقيل: هو المرض الذي لا يستطيع معه تناول الماء ولا يكون هناك من يناوله، عن الحسن وابن زيد، وكان الحسن لا يرخص للجريح التيمم.

والمروي عن السيدين الباقر والصادق عليهما السلام جواز التيمم في جميع ذلك.

﴿أَوْ عَلَى سَفَرٍ﴾: لاتجدونه فيه.

﴿أَوْ جَاءَ أَحَدٌ مِّنْكُمْ مِنَ الْغَائِطِ﴾: فأحدث بخروج الخارج من أحد السبيلين ولم

يجد ماء.

وأصل الغائط: المكان المظتمن من الأرض.

﴿أَوْ لَأَمْسُمُ النِّسَاءِ﴾: قيل^(٣): أي مسستم بشرتهن ببشرتك.

وقرأ حمزة والكسائي هنا وفي المائدة: «لمستم» واستعماله [في] الكناية عن

الجماع أقل من الملامسة^(٤). والمراد هنا: جامعتم.

١. في هامش الأصل: «رد على الفاضل الكاشي في رده على البيضاوي».

قال البيضاوي في أنوار التنزيل ٢٢١/١ بعد ذكر الآية:

«مرضاً يخاف معه من استعمال الماء. فإن الواجد له كالفأقد، أو مرضاً يمنعه عن الوصول إليه».

وقال الفيض الكاشاني في الصافي ٤٢٠/١، بعد ذكر الآية:

«قيل: يعني مريضاً يخاف على نفسه باستعمال الماء أو الوصول إليه».

أقول: لاجابة إلى هذا التقييد لأن قوله تعالى فلم تجدوا ماء متعلقاً بالجمل الأربع وهو يشمل عدم التمكن من استعماله. لأن الممنوع منه كالمفقود. وكذلك تقييد السفر بعد وجدان الماء. وهما استفادان

من النصوص المعصومية أيضاً». ٢. مجمع البيان، ٥٢/٢.

٣. أنوار التنزيل، ٢٢١/١. وفيه: أو ماستم. ٤. نفس المصدر والموضع.

ففي الكافي^(١): علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن ابن أبي عمير، عن حماد بن عثمان، عن أبي عبدالله عليه السلام قال: سألته عن قول الله ﷻ أو لامستم.

قال: هو الجماع، ولكن الله ستر يحب الستر، فلم يسم كما تسمون.

وفي تفسير العياشي^(٢): عن منصور بن حازم، عن أبي عبدالله عليه السلام قال: اللمس: الجماع.

عن أبي مريم^(٣) قال: قلت لأبي جعفر عليه السلام: ما تقول في الرجل يتوضأ ثم يدعو بجاريته فتأخذ بيده حتى يتهي إلى المسجد، فإن من عندنا يزعمون أنها الملامسة؟ فقال: لا والله، ما بذلك بأس، وربما فعلته، وما يعني بهذا، أي «لامستم النساء» إلا الواقعة دون الفرج.

عن الحلبي^(٤)، عن أبي عبدالله عليه السلام قال: سأله قيس بن رمانة قال: أتوضأ ثم أدعو الجارية فتمسك بيدي فأقوم وأصلي، أعلني وضوء؟ فقال: لا.

قال: فإنهم يزعمون أنه اللمس.

قال: لا والله، ما اللمس إلا الوقاع، يعني: الجماع. ثم قال: قد كان أبو جعفر عليه السلام بعد ما كبر يتوضأ ثم يدعو الجارية فتأخذ^(٥) بيده فيقوم ويصلي.

﴿ فَلَمْ تَجِدُوا مَاءً ﴾: بأن تفقدوه، أو لم تتمكنوا من استعماله كما سبق، والعبارة: فلم يوجد ماء. والعدول لإرادة هذا المعنى.

﴿ فَتَيْمَّمُوا صَعِيداً طَيِّباً فَامْسَحُوا بِرُءُوسِكُمْ وَأَيْدِيكُمْ ﴾: فتعمدوا تراباً طاهراً فامسحوا ببعض الوجوه والأيدي.

وفي تفسير العياشي^(٦): عن أبي أيوب، عن أبي عبدالله عليه السلام قال: التيمم بالصعيد

١. الكافي ٥/٥٥٥، ح ٥.

٢. تفسير العياشي ١/٢٤٣، ح ١٤٠.

٣. نفس المصدر والموضع، ح ١٣٩.

٤. نفس المصدر والموضع، ح ١٤٢.

٥. هكذا في المصدر. وفي النسخ: ثم يأخذ.

٦. نفس المصدر ١/٢٤٤، ح ١٤٣.

لمن لم يجد الماء كمن توضأ من غدير من ماء، أليس الله يقول: فتيّموا صعيداً طيباً.

قال: قلت: فإن أصاب الماء وهو في آخر الوقت؟

قال: فقال: قد مضت صلاته.

قال: قلت له: فيصلّي بالتيمّم صلاة أخرى.

قال: إذا رأى الماء وكان يقدر عليه انتقض التيمّم.

وفي كتاب معاني الأخبار^(١): وقد روي عن الصادق أنّه قال: الصعيد: الموضع

المرتفع، والطيب: الموضع الذي ينحدر منه الماء.

وقيل^(٢): الصعيد، وجه الأرض تراباً كان أو غيره، فيجوز التيمّم على الحجر

الصلد. ويدفعه من القرآن قوله في المائدة: فامسحوا بوجوهكم وأيديكم منه، أي من

بعضه، وجعل «من» لابتداء الغاية تعسف إذ لا يفهم في مثله إلا التبعض.

ومن الحديث قوله ﷺ: جُعِلت لي الأرض مسجداً وترابها طهوراً^(٣). فلو كان

مطلق الأرض طهوراً لكان ذكر التراب مخلأً، وكان العبارة أن يقول: جُعِلت لي الأرض

مسجداً وطهوراً^(٤) كما في الرواية الأخرى.

والآية دلّت على أنّ المسح ببعض الرأس واليدين لمكان الباء لا لإفادة الباء

التبعض، حتّى يرد أنّ سبويه صرح بخلافه بل لمكانه وكونه حيث لم يحتاج إليه،

لتعدية الفعل بنفسه إلى المفعول.

﴿إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَفُوًّا غَفُورًا﴾^(٥): فلذلك يسر الأمر عليكم، ورخص لكم.

﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ أُوتُوا﴾: من رؤية البصر، أي ألم تنظر إليهم، أو القلب. وعُدّي

«بإلى» لتضمن معنى الانتهاء.

١. لم نعثر عليه في معاني الأخبار ٢٨٣ ولكن نقل في الصافي ٤٥٥/١، عنه.

٢. أنوار التنزيل، ٢٢٢/١، ١١٦/٢. ٣. المعتمر، ١١٦/٢.

٤. وسائل الشيعة، ج ٢، باب ٧ من أبواب التيمّم، ص ٩٦٩ - ٩٧٠، نقلاً عن الكافي والفتاوى والمجالس

والخصال. الفقيه ٢٤٠/١ ح ٢٤٤؛ الكافي ١٧/٢ ذيل ح ١.

﴿ نَصِيْبًا مِّنَ الْكِتَابِ ﴾: قيل ^(١): خطأً يسيراً من [علم] التوراة، لأنَّ المراد أحبار

اليهود.

﴿ يَشْتَرُونَ الضَّلَاةَ ﴾: بالهدى، يختارونها على الهدى. أو يستبدلونها بعد تمكنهم

منه. أو حصوله لهم.

قيل: بإنكار نبوة محمد.

وقيل ^(٢): يأخذون الرشى ويحرفون التوراة.

﴿ يُرِيدُونَ أَنْ تَضِلُّوا ﴾: أيها المؤمنون.

﴿ السَّبِيلَ ﴾: سبيل الحق.

وفي تفسير علي بن إبراهيم ^(٤): في هذه الآية: ويشترون الضلالة، يعني: ضلوا في

أمر المؤمنين صلوات الله عليه ويريدون أن تضلوا السبيل، يعني: أخرجوا الناس من ولاية أمير المؤمنين وهو الصراط المستقيم.

﴿ وَاللَّهُ أَعْلَمُ ﴾: منكم.

﴿ بِأَعْدَائِكُمْ ﴾: وقد أخبركم بعداوة هؤلاء وما يريدون بكم فاحذروهم، وكفى بالله

ولياً يلي أمركم.

﴿ وَكَفَى بِاللَّهِ وَلِيًّا وَكَفَى بِاللَّهِ نَصِيرًا ﴾: يعنيكم، فثقوا عليه واكتفوا به عن غيره.

و«الباء» تزداد في فاعل «كفى» ليؤكد الاتصال الإسنادي بالاتصال الإضافي.

﴿ مِنَ الَّذِينَ هَادُوا ﴾: بيان «للذين أتوا نصيباً» أو «لأعدائكم» أو صلة «لنصيراً» أي

ينصركم من الذين هادوا ويحفظكم منهم، على الاحتمال الأول. وخبر مبتدأ

محذوف، بناء عليه أو على ما في تفسير علي بن إبراهيم، وصفة ذلك المبتدأ «يحرفون

الكلم عن مواضعه» أي من الذين هادوا قوم.

﴿ يُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ ﴾: أي يميلونه.

٢. من المصدر.

١. أنوار التنزيل، ٢٢٢/١.

٤. تفسير القمي، ١٣٩/١ - ١٤٠.

٣. نفس المصدر والموضع.

﴿عَنْ مَوَاضِعِهِ﴾: التي وضعه الله فيها، بإزالته عنها وإثبات غيره فيها، كما حَرَفُوا فِي وصف محمد ﷺ أسمر ربعة عن موضعه في التوراة ووضعوا مكانه: آدم طوال. أو يَأْوِلُونَهُ عَلَى مَا يَشْتَهُونَ، فيميلونه عما أنزل الله فيه^(١).

﴿وَيَقُولُونَ سَمِعْنَا﴾: قولك .

﴿وَعَصَيْنَا﴾: أمرك .

﴿وَأَسْمَعُ غَيْرَ مُسْمِعٍ﴾: أي مدعوأ عليك بلا سمعت بصمم أو موت. أو اسمع غير مجاب إلى ما تدعو إليه. أو اسمع غير مسمع كلاماً ترضاه. أو اسمع كلاماً غير مسمع إِيَّاكَ، لَأَنَّ أَذْنَكَ تَنْبُو عَنْهُ فَيَكُونُ مَفْعُولاً بِهِ. أو اسمع غير مسمع مكروهاً، من قولهم: أسمع فلان: إذا سبه. وإنما قالوه نفاقاً.

﴿وَرَاعِنَا﴾: انظرنا نكلّمك، أو نفهم كلامك .

﴿لَيًّا بِالسِّيَرِ﴾: فتلاً بها وصرفاً للكلام إلى ما يشبه السبّ، حيث وضعوا «راعنا» المشابه لما يتسأبون به في موضع «انظرنا» و«غير مسمع» موضع «لا سمعت مكروها». أو فتلاً وضماً لما يظهرون من الدعاء والتوقير إلى ما يضمرون من السبّ والتحقير نفاقاً.

﴿وَطَعْنَا فِي الدِّينِ﴾: أستهزاء به وسخرية .

﴿وَلَوْ أَنَّهُمْ قَالُوا سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا وَأَسْمَعُ وَأَنْظُرْنَا﴾: ولو ثبت قولهم هذا مكان ما قالوه .

﴿لَكَانَ خَيْرًا لَّهُمْ وَأَقْوَمَ﴾: أعدل وأسدّد. ويجب حذف الفعل بعد «لو» في مثل ذلك

لدلالة أنّ عليه وقوعه موقعه .

﴿وَلَكِنْ لَعَنَهُمُ اللَّهُ بِكُفْرِهِمْ﴾: ولكن أبعدهم الله من الهدى بسبب كفرهم .

﴿فَلَا يُؤْمِنُونَ إِلَّا قَلِيلًا﴾^(١٥): أي إيماناً قليلاً لا يُعْبَأُ بِهِ، وهو الإيمان ببعض الآيات

والرسل. أو إيماناً ضعيفاً لا إخلاص فيه .

١. الأسمر: من يشبه لونه لون الحنطة، والآدم: من اشتدّت سمرة والربعة: من ليس بطويل ولا قصير. منه

ويجوز أن يراد بالقلّة العدم، كقوله: قليل التشكيّ للهمم يصيبه.

أو إلاً قليلاً منهم قد آمنوا، أو سيؤمنون.

﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا الْكِتَابَ آمِنُوا بِمَا نَزَّلْنَا مُصَدِّقًا لِمَا مَعَكُمْ مِنْ قَبْلِ أَنْ نَطْمِسَ وُجُوهًا فَنَرُدَّهَا عَلَىٰ أَدْبَارِهَا ﴾: الطمس: المحو. يقال: طمسته طمساً: محوته. والشيء استأصلت أثره.

قيل^(١): أي من قبل أن نمحو تخطيط صورها ونجعلها على هيئة أدبارها، يعني: الأقفاء. أو ننكسها إلى ورائها في الدنيا أو في الآخرة.

وقيل^(٢): الطمس يطلق لمطلق التغيير، والقلب، والمعنى: من قبل أن نغيّر وجوهاً فنسلب وجاهتها وأقبالها ونكسوها الصغار والأدبار ونردّها إلى حيث جاءت منه، وهي أذرع الشام، يعني: إجلاء بني النضير. ويقرب منه قول من قال: إنّ المراد بالوجوه الرؤساء.

وفي مجمع البيان^(٣): في رواية أبي الجارود عن الباقر عليه السلام: أنّ المعنى: أن نطمسها عن الهدى فنردّها على أدبارها في ضلالتها بحيث لا يفلح^(٤) أبداً.

وفي تفسير العياشي^(٥): عن جابر الجعفيّ قال: قال لي أبو جعفر عليه السلام في حديث له طويل: يا جابر، أوّل الأرض المغرب تخرب أرض الشام^(٦). يختلفون عند ذلك على ثلاث رايات^(٧): راية الأصهب وراية الأبقع وراية السفيناني، فيلقى السفيناني الأبقع [فيقتلون]^(٨) فيقتله ومن معه وراية الأصهب، ثم لا يكون لهم همّ إلا الإقبال نحو

١. أنوار التنزيل، ٢٢٣/١.

٢. مجمع البيان، ٥٥/٢.

٣. المصدر: «دعاً لها بأنّها لا تفلح» بدل «بحيث لا يفلح».

٤. تفسير العياشي ٢٤٤/١-٢٤٥، ح ١٤٧.

٥. هكذا في المصدر. وفي النسخ: أهل الشام.

٦. المصدر: رايات ثلاث.

٧. من البرهان ٣٧٣/١، نقلاً عن المصدر. وهو الصواب. وفي المصدر: فيقتلون.

العراق [ويعمر^(١) جيشه بقرقيسا، فيقتلون بها. فيقتل بها من الجبارين مائة ألف]^(٢) ويبعث السفيناني جيشاً إلى الكوفة وعدتهم سبعون ألفاً، فيصيبون من أهل الكوفة قتلاً وصلباً وسبياً. فيبناهم^(٣) كذلك إذ أقبلت رايات من ناحية خراسان تطوي المنازل [طياً]^(٤) حثيثاً ومعهم نفر من أصحاب القائم عليه السلام يخرج رجل من موالي أهل الكوفة في صنعاء^(٥). فيقتله أمير جيش السفيناني بين الحيرة والكوفة. ويبعث السفيناني بعثاً إلى المدينة فيفرّ المهدي عليه السلام منها إلى مكة. فيبلغ أمير جيش السفيناني أن المهدي قد خرج من المدينة. فيبعث جيشاً على أثره فلا يدركه حتى يدخل مكة خائفاً يترقب على سنة موسى بن عمران.

[قال: ^(٦)] وينزل جيش أمير السفيناني البيداء. فينادي مناد من السماء: «يا بيداء بيدي^(٧) بالقوم». فيخسف بهم البيداء، فلا يفلت منهم إلا ثلاثة نفر يحول الله وجوهم في أفقيتهم. وهم من كلب. وفيهم أنزلت [هذه الآية]^(٨) «يا أيها الذين أتوا الكتاب آمنوا بما أنزل على عبدنا» يعني: القائم عليه السلام «من قبل أن نظمس وجوهاً فنردّها على أدبارها».

وروى عمرو بن شمر، عن جابر^(٩) قال: قال أبو جعفر عليه السلام: نزلت هذه الآية على محمّد هكذا: «يا أيها الذين أتوا الكتاب آمنوا بما أنزلت في عليّ مصدقاً لما معكم من قبل أن نظمس وجوهاً فنردّها على أدبارها أو نلنعهم» إلى [قوله]^(١٠) «مفعولاً» وأما

١. المصدر: «مز».

٢. من البرهان ٣٧٣/١، نقلاً عن المصدر. وفي النسخ: «ومن جيش قرقيسا فيقتلون بها مائة ألف من الجبارين». وفي المصدر: «ومرجش قرقيسا فيقتلون بها مائة ألف من الجبارين». وكلا العبارتين مشوشة.

٣. هكذا في المصدر. وفي النسخ: وبيننا. ٤. من المصدر.

٥. المصدر: ضعفاء. ٦. من المصدر.

٧. المصدر: أبيدي. ٨. من المصدر.

٩. نفس المصدر ٢٤٥/١، ح ١٤٨. ١٠. من المصدر.

قوله: «مصدقاً لما معكم» يعني: مصدقاً برسول الله (١) ﷺ.

وفي أصول الكافي (٢): علي بن إبراهيم، عن أحمد بن محمد البرقي، عن أبيه، عن محمد بن سنان، عن عمار بن مروان، عن منخل، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: نزل جبرئيل على محمد ﷺ بهذه الآية هكذا: يا أيها الذين أتوا الكتاب آمنوا بما نزلنا في علي عليه السلام نوراً مبيناً.

﴿أَوْ نَلْعَنَهُمْ كَمَا لَعَنَّا أَصْحَابَ السَّبْتِ﴾: أو نخزيهم بالمسخ كما أخزينا به أصحاب السبت، أو نلعنهم على لسانك كما لعنناهم على لسان داود. والضمير لأصحاب الوجوه، أو للذين على طريقة الالتفات، أو للوجوه إن أريد بها الوجهاء.

قيل (٣): وعطفه على الطمس بالمعنى الأول يدل على أن المراد به ليس مسخ الصورة في الدنيا.

وفيه: أنه مسخ خاص، فيصح أن يكون مقابلاً لمسخ أصحاب السبت. ومن حمل الوعيد على تغير الصورة في الدنيا قال: إنه بعد مترقب، أو كان وقوعه مشروطاً بعدم إيمانهم. وقد آمن منهم طائفة.

﴿وَكَانَ أَمْرُ اللَّهِ﴾: بإيقاع شيء، أو وعيده، أو ما حكم به وقضاه.

﴿مَفْعُولاً﴾ (٧): نافذاً، أو كائناً فيقع لامحالة ما أوعدتم به إن لم تؤمنوا.

﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ﴾: لأنه حكم بخلود عذابه وأوجب على نفسه تعذيبه، لأنه لا ينمحي عنه أثره فلا يستعد للغفو إلا أن يتوب ويرجع إلى التوحيد، فإن باب التوبة مفتوح أبداً.

في عيون الأخبار (٤): عن الرضا عليه السلام بإسناده قال: قال رسول الله ﷺ: إن الله يحاسب كل خلق إلا من أشرك بالله، فإنه لا يحاسب [يوم القيامة] (٥) ويؤمر به إلى النار.

١. هكذا في المصدر. وفي النسخ: لرسول.
٢. الكافي ٤١٧/١، ح ٢٧.
٣. أنوار التنزيل، ٢٢٣/١.
٤. عيون الأخبار ٣٤/٢، ح ٦٦.
٥. من المصدر.

﴿ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ ﴾ : أي ما دون الشرك، صغيراً كان أو كبيراً.

في أصول الكافي^(١): يونس، عن ابن بكير، عن سليمان بن خالد، عن أبي عبدالله عليه السلام قال: **إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يَشْرَكَ بِهِ، وَيَغْفِرُ لِمَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ الْكَبَائِرُ فَمَا سِوَاهَا.**

قال: قلت: دخلت الكبائر في الاستثناء؟

قال: نعم.

﴿ لِمَنْ يَشَاءُ ﴾ : تفضلاً عليه وإحساناً.

والمراد «بمن يشاء» الشيعة خاصة يغفر لهم ما سوى الشرك، فمن كان شيعة وخرج من الدنيا مشركاً لا يغفر له كما لا يغفر لسائر المشركين، وإن لم يكن مشركاً يغفر له، وإن كان عليه ذنوب أهل الأرض غير الشرك.

والدليل على أن المراد «بمن يشاء» الشيعة ما رواه العياشي في تفسيره^(٢): عن جابر، عن أبي جعفر عليه السلام قال: **«أَمَا قَوْلُهُ: «إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يَشْرَكَ بِهِ» يَعْنِي: أَنَّهُ لَا يَغْفِرُ لِمَنْ يَكْفُرُ بَوْلَايَةِ عَلِيِّ. وَأَمَا قَوْلُهُ: «وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ» يَعْنِي: لِمَنْ وَالِي عَلِيًّا عليه السلام.**

وما رواه في من لا يحضره الفقيه^(٣): بإسناده إلى أمير المؤمنين قال: ولقد سمعت حبيبي رسول الله صلى الله عليه وآله يقول: لو أن المؤمن خرج من الدنيا وعليه مثل ذنوب أهل الأرض لكان الموت كفارة لتلك الذنوب، ثم قال عليه السلام: من قال لا إله إلا الله بإخلاص فهو بريء من الشرك، ومن خرج من الدنيا لا يشرك بالله شيئاً دخل الجنة، ثم تلا هذه الآية: **«إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يَشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ»** من شيعتك ومحبيك يا علي.

قال أمير المؤمنين عليه السلام فقلت: يا رسول الله، هذا لشيعتي؟

٢. تفسير العياشي ١/٢٤٥-٢٤٦، ح ١٤٩.

١. الكافي ٢/٢٨٤، ح ١٨.

٣. من لا يحضره الفقيه ٤/٤١١، ح ضمن حديث ٥٨٩٦.

قال: إي وربّي إنّه لشيعتك. والحديث طويل أخذت منه موضع الحاجة. والدليل على أنّه يغفر ذنوب الشيعة وإن لم يتب ولو كان عليه مثل ذنوب أهل الأرض ما سبق وما رواه في كتاب التوحيد^(١): بإسناده إلى أبي ذرٍّ رضي الله عنه قال: خرجت ليلة من الليالي، فإذا رسول الله صلى الله عليه وآله يمشي وحده وليس معه إنسان، فظننت أنّه يكره أن يمشي مع أحد، قال: فجعلت أمشي في ظلّ القمر فالتفت فرأني.

فقال لي من هذا؟

فقلت: أبوذر جعلني الله فداك.

قال: يا أباذرّ تعال.

قال: فمشيت معه ساعة، فقال: إنّ المكثرين هم الأقلون يوم القيامة إلا من أعطاه الله خيراً، فنفض منه يمينه وشماله وبين يديه وورائه وعمل فيه خيراً.

قال: فمشيت معه ساعة، فقال لي: اجلس ههنا، وأجلسني في قاع حوله حجارة، فقال لي: اجلس حتى أرجع إليك.

قال: فانطلق^(٢) في الحرّة حتى لم أره وتوارى عني فأطال اللبث، ثمّ إنّي سمعته وهو مقبل وهو يقول: وإن زنى وإن سرق، فلمّا جاء لم أصبر حتى قلت: يا نبيّ الله جعلني الله فداك، من تكلمه^(٣) في جانب الحرّة، فإنّي ما سمعت أحداً يردّ عليك [من الجواب] ^(٤) شيئاً؟

قال: ذاك جبرئيل عرض لي في جانب الحرّة، فقال: بشرّ أمّتك أنّ من مات لم يشرك^(٥) بالله صلى الله عليه وآله شيئاً دخل الجنّة.

فقلت: يا جبرئيل، وإن زنى وإن سرق؟

قال: نعم.

١. التوحيد ٢٥-٢٦، ح ٢٤، وأيضاً فيه، ص ٤٠٩-٤١٠، ح ٩.

٢. المصدر: وانطلق.

٣. هكذا في المصدر. وفي النسخ: تكلم.

٤. من المصدر.

٥. المصدر: لا يشرك.

قلت: وإن زنى وإن سرق؟

قال: نعم^(١)، وإن شرب الخمر.

وفي تفسير العياشي^(٢): عن جابر، عن أبي جعفر عليه السلام قال: «أما قوله إن الله لا يغفر أن يشرك به» يعني أنه لا يغفر لمن يكفر بولاية عليّ. وأما قوله: «ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء» يعني لمن والى علياً عليه السلام.

وفي تفسير عليّ بن إبراهيم^(٣): فإنه حدّثني أبي، عن ابن أبي عمير، عن هشام، عن أبي عبدالله عليه السلام قال: قلت له: دخلت الكباثر في الاستثناء؟ قال: نعم.

عن أبي العباس، قال: سألت أبا عبدالله عليه السلام عن أدنى ما يكون به الإنسان مشركاً؟

قال: من ابتدع رأياً فأحبّ عليه أو أبغض.

وفي نهج البلاغة^(٤): قال عليه السلام: فأما الظلم الذي لا يغفر فالشرك بالله، قال الله سبحانه: إن الله لا يغفر أن يشرك به.

وفي مجمع البيان^(٥): وقّف الله سبحانه المؤمنين الموحّدين بهذه الآية بين الخوف والرجاء، وبين العدل والفضل، وذلك صفة المؤمنين، ولذلك قال الصادق عليه السلام: لو وزن رجاء المؤمن وخوفه لاعتدلا.

وفي كتاب التوحيد^(٦): بإسناده إلى ثوير، عن أبيه أن علياً عليه السلام قال: ما في القرآن آية أحبّ إليّ من قوله لَا يَغْفِرُ اللَّهُ لِمَنْ يَشْرِكُ بِهِ: إن الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء.

«وَمَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَقَدْ افْتَرَىٰ إِثْمًا عَظِيمًا» ﴿٣١﴾ ارتكب ما استحقق دونه الآثام. وهو إشارة إلى المعنى الفارق بينه وبين سائر الذنوب والافتراء، أو كما يطلق على القول يطلق على الفعل، وكذلك الاختلاق.

١. «قلت: وإن زنى وإن سرق؟ قال: نعم» ليس في المصدر.

٢. تفسير العياشي ٢٤٥/١-٢٤٦، ح ١٤٩. ٣. تفسير القمي، ١٤٠/١.

٤. نهج البلاغة ٦١، ضمن خطبة ١٧٦. ٥. مجمع البيان، ٥٧/٢.

٦. التوحيد ٤٠٩، ح ٨.

﴿ أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ يُزَكُّونَ أَنْفُسَهُمْ ﴾: في مجمع البيان^(١): عن الباقر عليه السلام: أنها نزلت في اليهود والنصارى حين قالوا: «نحن أبناء الله وأحبناؤه» وقالوا: «لن يدخل الجنة إلا من كان هوداً أو نصارى».

والجمع أنها نزلت في الأولين وجرت في الآخرين، وفيمن يسمون أنفسهم بأهل الرياضة والتوحيد ويجعلون أنفسهم ممتازة من أهل القشر والتقليد.

﴿ بَلِ اللَّهُ يُزَكِّي مَن يَشَاءُ ﴾: لأنه العالم بما ينطوي عليه الإنسان من حسن وقبح، ولا غرض في التزكية، وقد ذمهم وزكّى المرتضين من عباده المؤمنين.

وأصل التزكية: نفي ما يُستقبح فعلاً^(٢) وقولاً.

﴿ وَلَا يُظْلَمُونَ ﴾: بالذم والعقاب على تزكيتهم أنفسهم بغير حق.

﴿ فَبِتِلْكَ ﴾^(٣): أدنى ظلم وأصغره. وهو الخيط الذي في شق النواة، يضرب به المثل في الحقارة.

﴿ أَنْظُرْ كَيْفَ يَقْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكُذِبَ ﴾: في زعمهم أنهم أبناء الله وأزكياؤه، أو خلفاؤه، أو أولياؤه.

﴿ وَكَفَى بِهِ ﴾: بزعمهم هذا، أو بالافتراء.

﴿ إِنَّمَا مِثْلًا ﴾^(٤): لا يخفى كونه مائماً من بين آثامهم.

﴿ أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ أَوْتُوا نَصِيبًا مِّنَ الْكِتَابِ يُؤْمِنُونَ بِالْجَنَّةِ وَالطَّاعُوتِ ﴾: قيل^(٥): نزلت في يهود، كانوا يقولون: إن عبادة الأصنام أَرْضَى عند الله مما يدعو إليه محمد.

وقيل^(٦): في حي بن أخطب، وكعب بن الأشرف، وجمع من اليهود، خرجوا إلى مكة^(٧) يحالفون قريشاً على محاربة رسول الله صلى الله عليه وآله فقالوا: أنتم أهل الكتاب. وأنتم

٢. ما بين المعرفتين ليس في أ.

١. مجمع البيان، ٥٨٢.

٤. نفس المصدر والموضع.

٣. أنوار التنزيل، ٢٢٤/١.

٥. من المصدر.

أقرب إلى محمد منكم إلينا. فلا نأمن مكركم. فاسجدوا لآلهتنا حتى نطمئن إليكم، ففعلوا.

وفي تفسير علي بن إبراهيم^(١) قال: نزلت في اليهود، حين سألهم مشركو العرب: أدينا أفضل أم دين محمد؟ قالوا: بل دينكم أفضل.

وروي أيضاً^(٢): أنها نزلت في الذين غضبوا آل محمد حقهم، وحسدوا منزلتهم.

وروي العياشي^(٣): عن الباقر عليه السلام: أن الجبب والطاغوت فلان وفلان.

و«الجبب» في الأصل: اسم صنم. فاستعمل في كل ما عُبد من دون الله. وقيل: أصله: الجبس. وهو الذي لا خير فيه، فقلبت سينه تاء^(٤)، والطاغوت: يطلق لكل باطل من معبود أو غيره^(٥).

﴿ وَيَقُولُونَ لِلَّذِينَ كَفَرُوا ﴾: أي لأجلهم وفيهم.

﴿ هَؤُلَاءِ ﴾: إشارة إليهم.

﴿ أَهْدَىٰ مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا سَبِيلًا ﴾^(٦): أقوم ديناً، وأرشد طريقاً. في الكافي^(٧): عن

الباقر عليه السلام: «يقولون» لأنمة الضلال^(٨) والدعاة إلى النار: «هؤلاء أهدى» من آل محمد عليهم السلام [«سبيلًا»]^(٩).

﴿ أُولَٰئِكَ الَّذِينَ لَعَنَهُمُ اللَّهُ وَمَنْ يَلْعَنِ اللَّهُ فَلَنْ تَجِدَ لَهُ نَصِيرًا ﴾^(١٠): يمنع العذاب بشفاعته،

أو غيرها.

﴿ أَمْ لَهُمْ نَصِيبٌ مِنَ الْمُلْكِ ﴾: إنكار، يعني: ليس لهم ذلك.

﴿ فَإِذَا لَأِيُوتُونَ النَّاسَ نَقِيرًا ﴾^(١١): يعني: لو كان لهم نصيب «فإذا لآيؤتون الناس» ما

يوازي «نقيراً» وهو النقطة التي في وسط النواة. وهذا هو الإغراق في بيان شحهم،

٢. نفس المصدر والموضع.

٤. أنوار التنزيل، ٢٢٤/١.

٦. الكافي ٢٠٥/١، ضمن حديث ١.

٨. من المصدر.

١. تفسير القمي، ١٤٠/١.

٣. تفسير العياشي، ٢٤٦/١.

٥. نفس المصدر والموضع.

٧. المصدر: لأنمة الضلالة.

فإنهم بخلوا بالتقير وهم ملوك، فما ظنك بهم إذا كانوا أذلاء متفاقرين .
ويحتمل أن يكون إنكار أنهم أوتوا نصيباً من الملك على الكناية، وأنهم لا يؤتون
الناس شيئاً.

و«إذا» إذا وقع بعد الواو أو الفاء، لا لتشريك مفرد، جاز فيه الإلغاء والإعمال.
ولذلك قرئ: «فإذا لا يؤتوا» على النصب^(١).

وفي الكافي^(٢): عن الباقر عليه السلام: أم لهم نصيب من الملك، يعني: الإمامة والخلافة.
قال^(٣): ونحن الناس الذين عنى الله. والتقير: النقطة التي في وسط النواة.

«أَمْ يَحْسُدُونَ النَّاسَ»: قيل^(٤): بل يحسدون النبي صلى الله عليه وآله وأصحابه، أو العرب، أو
الناس جميعاً.

«عَلَى مَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ»: قيل^(٥): النبوة والكتاب والنصرة والإعزاز، وجعل
النبي صلى الله عليه وآله الموعود منهم.

وفي الكافي وتفسير العياشي وغيرهما في عدّة روايات عنهم عليهم السلام^(٦): نحن
المحسودون الذين قال الله، على ما آتانا من الإمامة.

وفي مجمع البيان^(٧): عن الباقر عليه السلام: المراد بالناس: النبي وآله صلى الله عليه وآله.

[وفي أصول الكافي^(٨): أحمد بن محمد، عن محمد بن أبي عمير، عن سيف بن
عميرة، عن أبي الصباح الكناني قال: قال أبو عبد الله عليه السلام: نحن قوم فرض الله صلى الله عليه وآله
طاعتنا، لنا الأنفال، ولنا صفو المال، ونحن الراسخون في العلم، ونحن المحسودون
الذين قال الله: «أَمْ يَحْسُدُونَ النَّاسَ عَلَى مَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ».

١. أنوار التنزيل، ٢٢٤/١. ٢. الكافي ٢٠٥/١، ضمن حديث ١.

٣. المصدر: «فإذا لا يؤتون الناس تقيراً» بدل «قال و».

٤. أنوار التنزيل، ٢٢٤/١. ٥. نفس المصدر والموضع.

٦. الكافي ٢٠٥/١، ح ٤، تفسير العياشي ٢٤٦/١. وراجع بحار الأنوار ٢٨٣/٢٣.

٧. مجمع البيان، ٦١/٢. ٨. الكافي ١٨٦/١، ح ٦.

عَدَّة من أصحابنا، عن أحمد بن محمد^(١)، عن الحسين بن سعيد، عن محمد بن الفضيل، عن أبي الحسن عليه السلام في قول الله تبارك وتعالى: «أم يحسدون الناس على ما آتاهم الله من فضله» قال: نحن المحسودون.

الحسين بن محمد، عن المعلى بن محمد^(٢)، عن الوشاء، عن حماد بن عثمان، عن أبي الصباح الكناني قال: سألت أبا عبدالله عليه السلام عن قول الله تبارك وتعالى: «أم يحسدون الناس على ما آتاهم الله من فضله».

فقال: يا أبا الصالح، نحن - والله - الناس المحسودون.

علي بن إبراهيم، عن أبيه^(٣)، عن ابن أبي عمير ومحمد بن يحيى، عن الحسين بن إسحاق، عن علي بن مهزيار، عن علي بن فضال، عن ابن أيوب^(٤) جميعاً، عن معاوية ابن عمّار، عن عمرو بن عكرمة قال: دخلت على أبي عبدالله عليه السلام فقلت [له]: [٥] لي جار يؤذيني.

فقال: ارحمه.

فقلت: لا رحمه الله. فصرف وجهه عني [قال]: [٦] فكرهت أن أدعه، فقلت: جعلت فداك، إنه يفعل بي كذا وكذا^(٧) ويؤذيني، فقال: رأيت إن كاشفته انتصفت منه. فقلت: بلئى أربي عليه. فقال: إن ذا ممن يحسدون الناس على ما آتاهم الله من فضله، فإذا رأيتي نعمت على أحد فكان له أهل جعل بلاءه عليهم. وإن لم يكن [له] [٨] أهل جعله على خادمه. فإن لم يكن له خادم أسهر ليله وأغاظ^(٩) نهاره. والحديث طويل، أخذت منه موضع الحاجة [١٠].

١. نفس المصدر ٢٠٦/١، ح ٢.

٢. نفس المصدر والموضع، ح ٤. وفيه: معلى بن محمد.

٣. نفس المصدر ٦٦١/٢، صدر حديث ١. ٤. المصدر: عن فضالة بن أيوب.

٥. من المصدر.

٦. من المصدر.

٧. المصدر: يفعل بي كذا وكذا ويفعل بي.

٨. هكذا في المصدر. وفي النسخ: أنهى.

٩. ما بين المعقوفتين ليس في المصدر.

﴿ فَقَدْ آتَيْنَا آلَ إِبْرَاهِيمَ ﴾: الَّذِينَ هُمْ أَسْلَافُ النَّبِيِّ، وَبَنِي عَمِّهِ.

﴿ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَآتَيْنَاهُمْ مُلْكًا عَظِيمًا ﴾^(١): فَلَا يَبْعَدُ أَنْ يُؤْتِيَهُمْ مِثْلَ مَا آتَاهُمْ.

في تفسير علي بن إبراهيم^(١): عن الصادق عليه السلام: الكتاب: النبوة. والحكمة: الفهم والقضاء. والملك العظيم: الطاعة المفروضة.

وفي الكافي وتفسير العياشي^(٢): عن الباقر عليه السلام يعني جعل منهم الرسل والأنبياء والأنمة، فكيف يقرّون في آل إبراهيم وينكرونه في آل محمد؟! وقال: الملك العظيم. أن جعل فيهم أئمة من أطاعهم أطاع الله ومن عصاهم عصى الله، فهو الملك العظيم.

[وفي أصول الكافي^(٣): محمد بن يحيى عن أحمد بن محمد، عن الحسين بن سعيد، عن حماد بن عيسى، عن الحسين بن مختار، عن بعض أصحابنا، عن أبي جعفر عليه السلام في قول الله: «وآتيناهم ملكاً عظيماً» قال: الطاعة المفروضة.

محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد^(٤)، عن الحسين بن سعيد، عن النضر بن سويد، عن يحيى الحلبي، عن محمد الأحول، عن حمران بن أعين قال: قلت لأبي عبد الله عليه السلام: قول الله ﷻ: «فقد آتينا آل إبراهيم الكتاب»^(٥).

قال: النبوة.

قلت: «الحكمة».

قال: الفهم والقضاء.

قلت: «وآتيناهم ملكاً عظيماً».

قال: الطاعة.

١. تفسير القمي، ١/١٤٠.

٢. الكافي ٢٠٦١، ح ٥ وتفسير العياشي ٢٤٦١. وسيأتي أيضاً عن الكافي فقط قريباً.

٣. الكافي ١٨٦١، ح ٤. ٤. نفس المصدر ٢٠٦١، ح ٣.

٥. هكذا في المصدر. وفي النسخ: «وآتيناهم الكتاب» بدل «فقد آتينا آل إبراهيم الكتاب».

علي بن إبراهيم، عن أبيه^(١)، عن محمد بن أبي عمير، عن عمر بن أذينة، عن بريد العجلي، عن أبي جعفر عليه السلام في قول الله تعالى: «فقد آتينا آل إبراهيم الكتاب والحكمة وآتيناهم ملكاً عظيماً».

[قال: ^(٢)] جعل منهم الرسل والأنبياء والأئمة، فكيف يقرّون في آل إبراهيم وينكرونه^(٣) في آل محمد عليه السلام؟!]

قال: قلت: «وآتيناهم ملكاً عظيماً».

قال: الملك العظيم: أن جعل فيهم أئمة من أطاعهم فقد أطاع الله ومن عصاهم فقد عصى الله، وهو الملك العظيم.

وفي عيون الأخبار^(٤)، في باب ما جاء عن الرضا عليه السلام في وصف الإمامة والإمام، قال عليه السلام: إن الأنبياء والأئمة يوفّقهم الله ويؤتيمهم من مخزون^(٥) علمه وحكمه ما لا يؤتيه غيرهم، فيكون علمهم فوق كلّ علم أهل زمانهم، في قوله تعالى^(٦): «أفمن يهدي إلى الحق أحق أن يتبع أمن لا يهدي إلا أن يهدى فما لكم كيف تحكمون» وقال عليه السلام لنبيه^(٧): «وكان فضل الله عليك عظيماً» وقال عليه السلام في الأئمة من أهل بيته وعترته وذريته: «أم يحسدون الناس على ما آتاهم الله من فضله فقد آتينا آل إبراهيم الكتاب والحكمة وآتيناهم ملكاً عظيماً».

وفيه^(٨)، في باب ذكر مجلس الرضا عليه السلام مع المأمون، في الفرق بين العترة والأئمة، حديث طويل، وفيه: فقال له المأمون: هل فضل الله العترة على سائر الناس؟

فقال أبو الحسن عليه السلام: إن الله تعالى أبان فضل العترة على سائر الناس في محكم كتابه.

١. نفس المصدر ٢٠٦/١ ح ٥.

٢. من المصدر.

٣. هكذا في المصدر. وفي النسخ: ينكرون.

٤. عيون الأخبار ٢٢١/١، ضمن حديث. وقد سقط من وسطه بعض الآيات.

٥. هكذا في المصدر. وفي النسخ: مخزن. ٦. يونس / ٣٥.

٧. النساء / ١١٣. ٨. نفس المصدر ٢٣٠/١ - ٢٣١، ضمن حديث.

فقال له المأمون: أين ذلك من كتاب الله تعالى؟

فقال له الرضا عليه السلام: في قوله تعالى ^(١): «إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَىٰ آدَمَ وَنُوحًا وَآلَ إِبْرَاهِيمَ وَآلَ عِمْرَانَ عَلَى الْعَالَمِينَ ذُرِّيَّةً بَعْضُهَا مِنْ بَعْضٍ [والله سمع عليم] وقال عليه السلام في موضع آخر: «أم يحسدون الناس على ما آتاهم الله من فضله فقد آتينا آل إبراهيم الكتاب والحكمة وآتيناهم ملكاً عظيماً» يعني الطاعة للمصطفين الطاهرين، فالملك هاهنا هو الطاعة.

وفي كتاب كمال الدين وتمام النعمة ^(٢)، بإسناده إلى محمد بن الفضل، عن أبي حمزة الثمالي عن أبي جعفر عليه السلام حديث طويل، يقول فيه عليه السلام: «فإنَّ الله تبارك وتعالى لم يجعل العلم جهلاً ولم يكمل أمره إلى ملك مقرب ولا نبي مرسل، ولكنه أرسل رسلاً من الملائكة إلى نبيه فقال له: كذا وكذا، وأمره بما يحبُه ^(٣) ونهاه عما يكره ^(٤) فقص عليه ما قبله وما خلفه بعلم. فعلم ذلك العلم أنبياءه وأوليائه ^(٥) وأصفياه من الآباء والإخوان بالذرية التي بعضها من بعض. وذلك قوله عليه السلام: «فقد آتينا آل إبراهيم الكتاب والحكمة وآتيناهم ملكاً عظيماً». فأما «الكتاب»: النبوة. وأما «الحكمة»: فهم الحكماء من الأنبياء والأولياء والأصفياء [من الصفوة] ^(٦).

وقال عليه السلام فيه ^(٧) أيضاً: «إنما الحجّة في آل إبراهيم لقول الله عليه السلام: «فقد آتينا آل إبراهيم الكتاب والحكمة وآتيناهم ملكاً عظيماً». فالحجّة الأنبياء وأهل بيوتات الأنبياء حتى تقوم الساعة.

وفي روضة الكافي ^(٨): علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن الحسن بن محبوب، عن محمد بن الفضل، عن أبي حمزة الثمالي، عن أبي جعفر عليه السلام مثله سواء.

٢. كمال الدين وتمام النعمة ٢١٧-٢١٨، ضمن حديث.

١. آل عمران / ٣٣-٣٤.

٤. المصدر: ينكر.

٣. المصدر: يحب.

٦. من المصدر.

٥. ليس في المصدر.

٨. الكافي ١١٧/٨-١١٨ و١١٩.

٧. نفس المصدر ٢١٨، ضمن حديث.

وفي تفسير فرات بن ابراهيم الكوفي^(١) قال: حَدَّثَنِي عَلِيُّ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنِ عَمْرِو الزَّهْرِيِّ^(٢) مَعْنَعْنَا، عَنْ إِبْرَاهِيمَ قَالَ: قُلْتُ لِأَبِي عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام: جَعَلْتَ فِدَاكَ مَا تَقُولُ فِي هَذِهِ آيَةِ: «أَمْ يَحْسُدُونَ النَّاسَ عَلَى مَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ فَقَدْ آتَيْنَا آلَ إِبْرَاهِيمَ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَآتَيْنَاهُمْ مَلَكًا عَظِيمًا».

قال: نحن الناس الذين قال الله، ونحن المحسودون، ونحن أهل الملك، ونحن ورثنا النبيين، وعندنا عصا موسى، وإِنَّا لَخَزَانُ اللَّهِ^(٣) فِي الْأَرْضِ لَنَخْزَنَ عَلَى ذَهَبٍ^(٤) وَلَا فِضَّةٍ، وَإِنَّمَا رَسُولُ اللَّهِ صلى الله عليه وآله وسلم وَالْحَسَنُ وَالْحُسَيْنُ عليهما السلام [٥].

﴿فَمِنْهُمْ مَنْ آمَنَ بِهِ﴾: قيل^(٦): بِمُحَمَّدٍ صلى الله عليه وآله وسلم أَوْ بِمَا ذَكَرَ مِنْ حَدِيثِ آلِ إِبْرَاهِيمَ.

وقيل^(٧): معناه: فمن آل إبراهيم «من آمن به» ومنهم من كفر، ولم يكن في ذلك وهن في أمره، فكذا لا يوهن كفر هؤلاء أمرك.

وفي تفسير علي بن ابراهيم^(٨): «فمنهم من آمن به» يعني: أمير المؤمنين عليه السلام وهم سلمان وأبو ذرٍّ والمقداد وعمار.

﴿وَمِنْهُمْ مَنْ صَدَّ عَنْهُ﴾: أي أعرض عنه ولم يؤمن.

﴿وَكَفَىٰ بِجَهَنَّمَ سَعِيرًا﴾: ناراً مسعورة يعذبون، يعني: إن لم يُعَجَّلُوا بالعقوبة فقد كفاهم ما أعد لهم من سعير جهنم.

﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِنَا سَوْفَ نُصَلِّبُهُمْ نَارًا﴾: في تفسير علي بن ابراهيم^(٩): الآيات:

أمير المؤمنين والأئمة عليهم السلام.

﴿كَلِمَاتٍ نَضِجَتْ جُلُودُهُمْ بِدَلَّتَاهُمْ جُلُودًا غَيْرَهَا لِيَذُوقُوا الْعَذَابَ﴾: قيل^(١٠): بأن يعاد

١. تفسير فرات، ١٠٧.

٢. المصدر: علي بن محمد بن علي بن عمر الزهري.

٣. المصدر: الله.

٤. المصدر: «لا يخزان ذهب» بدل «لانخزن على ذهب».

٥. ما بين المعقوفين ليس في أ.

٦. أنوار التنزيل، ٢٢٤/١.

٧. أنوار التنزيل، ٢٢٤/١.

٨. تفسير القمي، ١٤٠/١ - ١٤١.

٩. تفسير القمي، ١٤١/١.

١٠. أنوار التنزيل، ٢٢٥/١.

ذلك الجلد بعينه على صورة أخرى ، كقولك : بدلت الخاتم قرطاً . أو بأن يزال عنه أثر الإحراق ، ليعود إحساسه للعذاب .

وقيل ^(١) : يُخلَق مكانه جلد آخر .

والعذاب في الحقيقة للنفس العاصية المدركة ، لا لآلة ^(٢) إدراكها ، فلا محذور .

وفي كتاب الاحتجاج ^(٣) للطبرسي عليه السلام : وعن حفص بن غياث قال : شهدت المسجد

الحرام ، وابن أبي العوجاء يسأل أبا عبد الله عليه السلام عن هذه الآية ، فقال : ما ذنب الغير ؟

قال : ويحك ، هي هي ، وهي غيرها .

قال : فمثل لي في ذلك شيئاً من أمر الدنيا .

قال : نعم ، رأيت لو أن رجلاً أخذ لبنة فكسرها ، ثم ردّها في ملبنها ، فهي هي وهي

غيرها .

وفي تفسير علي بن إبراهيم ^(٤) : قيل لأبي عبد الله عليه السلام : كيف تُبدل جلودهم غيرها ؟

قال : رأيت لو أخذت لبنة فكسرتها وصيرتها تراباً ، ثم ضربتها في القالب فهي

كانت ، إنمّا هي ذلك وحدث تغيير ^(٥) آخر والأصل واحد .

[وفي أصول الكافي ^(٦) : الحسين بن محمّد ، عن معلى بن محمّد ، عن محمّد بن

علي عليه السلام] قال : أخبرني سماعة بن مهران ^(٧) قال : أخبرني الكلبيّ النسابة قال : قلت لجعفر

بن محمّد عليه السلام : ما تقول في المسح على الخفّين ؟ فتبسّم ثم قال : إذا كان يوم القيامة وردّ

الله كلّ شيء إلى منبته ^(٨) وردّ الجلد إلى الغنم فترى أصحاب المسح أين يذهب

وضوؤهم . والحديث طويل ، أخذت منه موضع الحاجة .

٢ . أ : لا دلالة .

١ . نفس المصدر والموضع .

٤ . تفسير القمي ، ١/١٤١ .

٣ . الاحتجاج ، ٢/١٠٤ .

٥ . هكذا في أ . وفي الأصل : « تغير » وفي المصدر : « تفسيراً » .

٦ . الكافي ١/٣٥٠ وأوله في ص ٣٦٩ ، ح ٦ .

٧ . من المصدر .

٨ . المصدر : شينه .

وفي عيون الأخبار^(١)، في باب مجلس الرضا عليه السلام مع سليمان المرزوي، قال الرضا عليه السلام في أثناء كلام بينه وبين سليمان: يا سليمان، هل يعلم [الله] ^(٢) جميع ما في الجنة والنار؟

قال سليمان: نعم.

قال: أف يكون ما علم الله ﷻ أنه يكون من ذلك؟

قال: نعم.

قال: فإذا كان [حتى] ^(٣) لا يبقى منه شيء إلا كان أيزيدهم أو يطويه عنهم؟

قال سليمان: بل يزيدهم ^(٤).

قال: فأراه في قولك قد زادهم ما لم يكن في علمه أنه يكون.

قال: جعلت فداك، فالمزيد ^(٥) لا غاية له.

قال: فليس يحيط علمه عندكم بما يكون فيهما إذا لم يعرف [غاية] ^(٦) ذلك، وإذا لم

يحط علمه بما يكون فيهما لم يعلم ما يكون فيهما قبل أن يكون ^(٧)، تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً.

قال سليمان: إنما قلت: لا يعلمه، لأنه لا غاية لهذا، لأن الله ﷻ وصفهما بالخلود

وكرهنا أن نجعل لهما انقطاعاً.

قال الرضا عليه السلام: ليس علمه بذلك بموجب لانقطاعه عنهم، لأنه قد يعلم ذلك ثم

يزيدهم ثم لا يقطعهم عنهم، وكذلك قول ^(٨) الله ﷻ «كلما نضجت جلودهم بدلناهم

جلوداً غيرها ليدوقوا العذاب» وقال لأهل الجنة ^(٩): «عطاء غير مجدوذ» وقال ﷻ ^(١٠)

١. عيون الأخبار ١٨٤/١ - ١٨٥، ضمن حديث . ٢. من المصدر.

٣. من المصدر.

٤. النسخ: «ليزيدهم». وما أثبتناه في المتن موافق المصدر.

٥. المصدر: فالمريد . ٦. من المصدر.

٧. هكذا في المصدر. وفي النسخ: «ذلك» بدل «أن يكون».

٨. المصدر: قال . ٩. هود/١٠٨.

١٠. الواقعة/٣٣.

و«فاكهة كثيرة لا مقطوعة ولا ممنوعة» فهو جلّ وعزّ يعلم ذلك ولا يقطع عنهم الزيادة. وفي باب آخر^(١)، عنه عليه السلام بإسناده قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله: إن قاتل الحسين بن علي عليه السلام في تابوت من نار، عليه نصف عذاب أهل الدنيا. وقد شدّت يداه ورجلاه بسلاسل من نار، منكس في النار حتى يقع في قعر جهنّم. وله ريح يتعوذ أهل النار إلى ربّهم من شدّة نتنه. وهو فيها خالد ذائق العذاب الأليم مع جميع من شايع على قتله. كلّما نضجت جلودهم بدّل الله صلى الله عليه وآله عليهم الجلود حتى يذوقوا العذاب الأليم. لا يفتر عنهم ساعة ويسقون من حميم جهنّم، فالويل لهم من عذاب النار^(٢).

﴿إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَزِيزًا﴾: لا يمتنع عليه ما يريد.

﴿حَكِيمًا﴾^(٣): يعاقب على وفق حكمته.

﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَنُدْخِلُهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا﴾: تقديم ذكر الكفّار ووعيدهم لأنّ الكلام فيهم، وذكر المؤمنين بالعرض.

﴿لَهُمْ فِيهَا أَزْوَاجٌ مُطَهَّرَةٌ﴾: من الأقدار التي تكون لأزواج الدنيا.

﴿وَنُدْخِلُهُمْ ظِلًّا ظَلِيلًا﴾^(٤): فينأ لا جوب فيه^(٥)، ودائمًا لا تنسخه الشمس. وهو

إشارة إلى النعمة التامة الدائمة.

و«الظليل» صفة مشتقة من الظلّ، لتأكيده، كقولهم: شمس شامس. وليل أليل.

ويوم أيوم.

﴿إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تُؤَدُّوا الْأَمَانَاتِ إِلَىٰ أَهْلِهَا﴾: قيل^(٦): نزلت يوم الفتح في عثمان بن

طلحة بن عبد الدار لما أغلق باب الكعبة وأبى أن يدفع المفتاح ليُدخل فيها، وقال: لو

علمت أنّه رسول الله صلى الله عليه وآله لم أمنعه. فلوى علي عليه السلام يده وأخذ منه. ودخل رسول

الله صلى الله عليه وآله وصلى ركعتين. فلما خرج سأله العباس أن يعطيه المفتاح ويجمع له السقاية

٢. ما بين المعقوفين ليس في أ.

١. نفس المصدر ٤٧/٢، ح ١٧٨.

٣. فينأ أي منبسطاً من الفتن كأنّه كثير الاستفان والجوب بضمّ الجيم وفتح الواو جمع جوبه وهي الفرجة

٤. أنوار التنزيل، ٢٢٥/١.

في السحاب.

والسدانة . فأمره الله أن يرده إليه . فأمر علياً عليه السلام يرده ويعتذر إليه . وصار ذلك سبباً لإسلامه . ونزل الوحي بأن السدانة في أولاده أبداً .

وفي مجمع البيان^(١)، عنهما عليهما السلام : أنها في كل من ائتمن أمانة من الأمانات ، وأمانات الله أوامره ونواهيه ، وأمانات عبادته فيما يأتهم بعضهم بعضاً من المال وغيره^(٢) .

وفي الكافي^(٣) : محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد ، عن محمد بن سنان ، عن عمار بن مروان قال : قال لي أبو عبد الله عليه السلام في وصيته له : اعلم أن ضارب علي عليه السلام بالسيف وقتله لو ائتمنتني واستنصحتني واستشارني ثم قبلت ذلك منه لأدبت إليه الأمانة .

وفي معاني الأخبار^(٤) : حدثنا علي بن أحمد بن عبد الله بن أحمد بن أبي عبد الله البرقي قال : حدثني أبي ، عن جدي أحمد بن أبي عبد الله ، عن أبيه ، عن محمد بن خالد ، عن يونس بن عبد الرحمن قال : سألت موسى بن جعفر عليه السلام عن قول الله تعالى : « إن الله يأمركم أن تؤدوا الأمانات إلى أهلها » . فقال : هذه مخاطبة لنا خاصة . أمر الله تبارك وتعالى كل إمام منا أن يؤدي إلى الإمام الذي بعده ويوصي إليه ، ثم هي جارية في سائر الأمانات . [ولقد حدثني أبي ، عن أبيه : أن علي بن الحسين عليه السلام قال لأصحابه : عليكم بأداء الأمانة ، فلو أن قاتل [أبي] ^(٥) الحسين بن علي ائتمنتني على السيف الذي قتله

١ . مجمع البيان ، ٦٣/٢ .

٢ . ذكر في حديث عن الكافي [١٠٥/٢] هكذا وهو مشطوب في الأصل وليس في ر :

وفي أصول الكافي : محمد بن يحيى عن أبي طالب ، رفعه ، قال : قال أبو عبد الله عليه السلام : لا تنظروا إلى طول ركوع الرجل وسجوده ، فإن ذلك شيء اعتاده ، فلو تركه استوحش لذلك ، ولكن انظروا إلى صدق حديثه وأداء أمانته .
٣ . الكافي ١٣٣/٥ ، ح ٥ .

٤ . ذكر بعد ذلك في أ : « ولقد حدثني أبي عن أبيه عن علي بن الحسين عليه السلام أنه قال لأصحابه : عليكم بأداء الأمانة . فلو أن قاتل الحسين بن علي ائتمنتني على السيف الذي قتله به ، لأدبت إليه » [معاني الأخبار ١٠٨ ، ح ١] وهو مشطوب في الأصل وليس في ر . والحديث الذي ذكر في المتن في معاني الأخبار ١٠٧ - ١٠٨ ،

٥ . من المصدر .

[به] ^(١) [لأذيته إليه] ^(٢).

وفي تفسير العياشي ^(٣): عن الباقر عليه السلام: إيانا عنى أن يؤدّي الإمام الأول إلى الذّي بعده العلم والكتب والسلاح.

[وفي أصول الكافي ^(٤): الحسين بن محمّد، عن معلّى بن محمّد، عن الحسن بن عليّ الوشاء ^(٥)، عن أحمد بن عمر قال: سألت الرضا عليه السلام عن قول الله تعالى: «إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تُوَدُّوا الْأَمَانَاتِ إِلَىٰ أَهْلِهَا.

قال: هم الأئمة من آل محمّد عليه السلام أن يؤدّي الإمام الأمانة إلى من بعده، ولا يخصّ بها غيره، ولا يزويها ^(٦) عنه.

محمّد بن يحيى، عن أحمد بن محمّد ^(٧)، عن الحسين بن سعيد، عن محمّد بن الفضيل، عن أبي الحسن الرضا عليه السلام في قوله تعالى: «إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تُوَدُّوا الْأَمَانَاتِ إِلَىٰ أَهْلِهَا».

قال: هم الأئمة يؤدّي الإمام إلى الإمام من بعده. ولا يخصّ بها غيره. ولا يزويها عنه. محمّد بن يحيى، عن أحمد بن محمّد ^(٨)، عن محمّد بن سنان، عن إسحاق بن عمّار، عن ابن أبي يعفور، عن المعلّى بن خنيس قال: سألت أبا عبد الله عليه السلام عن قول الله تعالى: «إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تُوَدُّوا الْأَمَانَاتِ إِلَىٰ أَهْلِهَا».

قال: أمر الله الإمام الأول أن يدفع إلى الإمام الذي بعده كلّ شيء عنده.

محمّد بن يحيى، عن أحمد بن محمّد بن عيسى ^(٩)، عن الحسن بن محبوب، عن

١. من المصدر.

٢. ما بين المعقوفين ليس في أ.

٣. تفسير العياشي، ٢٤٦١-٢٤٧.

٤. الكافي ٢٧٦١، ح ٢.

٥. هكذا في المصدر. وفي النسخ: «الحسين بن عليّ الوشاء» وهي خطأ. انظر تنقيح المقال ٣٠٠/١، رقم

٦. هكذا في المصدر. وفي النسخ: لا يزويها.

٢٦٨١.

٧. نفس المصدر ٢٧٦١-٢٧٧، ح ٣.

٨. نفس المصدر ٢٧٧/١، ح ٤. وورد ذيل هذا الحديث، فقط، دون سند في نسخه، دون غيره من

٩. نفس المصدر ١٠٤/٢، ح ٥.

الأحاديث.

أبي كهمس قال: قلت لأبي عبدالله عليه السلام: عبدالله بن يعفور يقرئك السلام.

قال: وعليك وعليه السلام، إذا أتيت عبدالله فاقراه السلام وقل له: إن جعفر بن محمد يقول لك: انظر ما بلغ به علي عليه السلام عند رسول الله صلى الله عليه وآله فالزمه فإن علياً عليه السلام إنما بلغ ما بلغ به عند رسول الله صلى الله عليه وآله وله بصدق الحديث وأداء الأمانة.

محمد بن يحيى، عن أبي طالب^(١) رفعه قال: قال أبو عبدالله عليه السلام: لا تنظروا إلى طول ركوع الرجل وسجوده. فإن ذلك شيء اعتاده. فلو تركه استوحش لذلك. ولكن انظروا إلى صدق حديثه وأداء أمانته.

وفي شرح الآيات الباهرة^(٢): قال محمد بن يعقوب^(٣) عليه السلام: عن الحسين بن محمد - بإسناده - عن رجاله، عن أحمد بن عمر قال: سألت الرضا عليه السلام عن قول الله تعالى: إن الله يأمركم أن تؤدوا الأمانات إلى أهلها.

قال: هم الأئمة من آل محمد صلوات الله عليهم، أمرهم أن يؤدي الإمام الإمامة إلى من بعده، لا يخص بها غيره، ولا يزويها عنه^(٤).

﴿وَإِذَا حَكَمْتُمْ بَيْنَ النَّاسِ أَنْ تَحْكُمُوا بِالْعَدْلِ﴾: في الكافي وفي تفسير العياشي^(٥): عن الباقر عليه السلام يعني: العدل الذي في أيديكم.

وفي رواية أخرى للعياشي^(٦): أن تحكموا بالعدل إذا ظهرتم، أن تحكموا بالعدل إذا بدت في أيديكم.

﴿إِنَّ اللَّهَ نِعِمَّا يَعِظُكُمْ بِهِ﴾: أي نعم الشيء الذي يعظكم به. «فما» منصوبة موصوفة «ببعضكم به» أو مرفوعة موصولة به. والمخصوص بالمدح محذوف، وهو المأمور به

١. نفس المصدر ١٠٥/٢، ح ١٢. ٢. تأويل الآيات الباهرة، ١٣٤/١.

٣. هكذا في المصدر. وفي الأصل ور: محمد بن العباس.

٤. ما بين المعقوفتين ليس في أ.

٥. الكافي ٢٦٧/١، ح ١ وتفسير العياشي ٢٤٧/١، ح ١٥٣.

٦. تفسير العياشي ٢٤٧/١، ح ١٥٤.

من أداء الأمانات والعدل في الحكومات .

وفي تفسير العياشي^(١) : عن الباقر عليه السلام : فينا نزلت ، والله المستعان .

﴿ إِنَّ اللَّهَ كَانَ سَمِيعاً ﴾ : بأقوالكم وأحكامكم .

﴿ بِصِيرًا ﴾ (٣) : بما تفعلون بأداء الأمانات .

﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِي الْأَمْرِ مِنْكُمْ ﴾ : في الكافي

والعياشي^(٢) : عن الباقر عليه السلام : إيانا عنى خاصة ، أمر جميع المؤمنين إلى يوم القيامة بطاعتنا .

وفي كتاب كمال الدين وتمام النعمة^(٣) : [حدّثنا أبي عليه السلام] قال : حدّثنا عبد الله بن جعفر

الحميري قال : حدّثنا محمّد بن الحسين بن أبي الخطاب ، عن عبد الله بن محمّد

الحجّال ، عن حماد بن عثمان ، عن أبي بصير ، عن أبي عبد الله عليه السلام ^(٤) في قول الله تعالى : ﴿ يَا

أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِي الْأَمْرِ مِنْكُمْ ﴾ قال : الأئمة من ولد

علي وفاطمة عليهما السلام إلى أن تقوم الساعة ^(٥) .

وبإسناده إلى جابر بن عبد الله الأنصاري^(٦) قال : لما أنزل الله تعالى على نبيّه

محمّد عليه السلام : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِي الْأَمْرِ مِنْكُمْ ﴾ قلت :

يا رسول الله ، عرفنا الله ورسوله ، فمن أولي الأمر الذين قرن طاعتهم بطاعته ؟

فقال عليه السلام : هم خلفائي - يا جابر - وأئمة المسلمين من بعدي . أولهم علي بن

أبي طالب ، ثم الحسن ، ثم الحسين ، ثم علي بن الحسين ، ثم محمّد بن علي المعروف

في التوراة بالباقر وستدركه - يا جابر - فإذا لقيته فاقراه منّي السلام ، ثم الصادق جعفر بن

١ . نفس المصدر ٢٤٩/١ ، ح ١٦٦ . ٢ . الكافي ٢٧٦/١ ، وتفسير العياشي ٢٥٠/١ ، ح ١٦٩ .

٣ . كمال الدين وتمام النعمة ٢٢٢/١ ، ح ٨ .

٤ . المصدر : « أبي جعفر عليه السلام » وفي الرواة « حماد بن عثمان » و« أبو بصير » متعدد مع تطابق زمني . ولذلك

لم نستطع أن نختار بين « أبي عبد الله » أو « أبي جعفر » عليهما السلام أحدهما بياناً وصواباً .

٥ . ما بين المعقوفين ليس في أ . ٦ . نفس المصدر ٢٥٣/١ ، ح ٣ .

محمد، ثم موسى بن جعفر، ثم علي بن موسى، ثم محمد بن علي، ثم علي بن محمد، ثم الحسن بن علي، ثم سمّي محمد وكنّي حجة الله في أرضه وبقية في عباده ابن الحسن بن علي. ذاك الذي يفتح الله تعالى ذكره على يديه مشارق الأرض ومغاربها. ذاك الذي يغيب عن شيعته وأولائه غيبة لا يثبت فيها على القول بإمامته إلا من امتحن الله قلبه للإيمان.

قال جابر: فقلت له: يا رسول الله ﷺ فهل لشيعة الانتفاع به في غيبته؟ فقال ﷺ: والذي بعثني بالنبوة أنهم يستضيئون بنوره وينتفعون بولايته في غيبته كانتفاع الناس بالشمس وإن تجلاها سحب. يا جابر، هذا من مكنون سر الله ومخزون علم الله. فاكتمه إلا عن أهله.

وفي تفسير العياشي^(١): عن أبان أنه قال: دخلت على أبي الحسن الرضا ﷺ فسألته عن قول الله تعالى: «يا أيها الذين آمنوا أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولي الأمر منكم». فقال: ذلك علي بن أبي طالب ﷺ ثم سكت.

قال: فلما طال سكوته قلت: ثم من؟

قال: ثم الحسن. ثم سكت.

فلما طال سكوته قلت: ثم من؟

قال: ثم الحسين. قلت: ثم من؟

قال: ثم علي بن الحسين.

فلم يزل يسكت عند كل واحد حتى أعيد المسألة فيقول، حتى سمّاهم إلى آخرهم صلى الله عليهم.

[عن عمران الحلبي^(٢)] قال: سمعت أبا عبد الله ﷺ يقول: إنكم أخذتم هذا الأمر من جدوه - يعني: من أصله - عن قول الله: «أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولي الأمر منكم»

١. تفسير العياشي ٢٥١/١، ح ١٧١.

٢. نفس المصدر ٢٥١/١-٢٥٢، ح ١٧٢.

ومن قول رسول الله ﷺ: «ما إن تمسكتكم به لن تضلوا»، لا من قول فلان ولا من قول فلان.

عن عبدالله بن عجلان^(١)، عن أبي جعفر عليه السلام في قوله: «وأطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولي الأمر منكم» قال: هي في علي عليه السلام وفي الأئمة، جعلهم الله مواضع الأنبياء غير أنهم لا يحلّلون شيئاً ولا يحزّ مونه.

عن حكيم^(٢) قال: قلت لأبي عبدالله عليه السلام: جعلت فداك، أخبرني من أولو الأمر^(٣) الذين أمر الله بطاعتهم؟

فقال [لي] ^(٤): أولئك علي بن أبي طالب والحسن والحسين وعلي بن الحسين ومحمد بن علي وجعفر [أنا] ^(٥) فاحمدوا الله الذي عزّفكم أنتمكم وقادتكم حين جحدهم الناس.

وفيه^(٦): عن ابن بريد، عن أبي جعفر عليه السلام حديث طويل، وفيه يقول عليه السلام: ثم قال للناس: «يا أيها الذين آمنوا» فجمع المؤمنين إلى يوم القيامة «أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولي الأمر منكم» إيانا عنى خاصّة.

وفي عيون الأخبار^(٧)، في باب ذكر مجلس الرضا عليه السلام مع المأمون، في الفرق بين العترة والأمة، حديث طويل يقول فيه عليه السلام: وقال ﷺ في موضع آخر: «أم يحسدون الناس على ما آتاهم الله من فضله فقد آتينا آل إبراهيم الكتاب والحكمة وآتيناهم ملكاً عظيماً» ثم ردّ المخاطبة في أثره^(٨) إلى سائر المؤمنين فقال: «يا أيها الذين آمنوا أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولي الأمر منكم» يعني: الذين قرنهم بالكتاب والحكمة وحُسدوا عليهما.

١. نفس المصدر ٢٥٢/١ ح ١٧٣.

٢. نفس المصدر والموضع ح ١٧٤.

٣. المصدر: أولي الأمر.

٤. من المصدر.

٥. من المصدر.

٦. نفس المصدر ٢٤٧/١ ضمن حديث ١٥٣ وأوله في ص ٢٤٦.

٧. عيون الأخبار، ٢٣٠/١.

٨. المصدر: أثر هذه.

وفي هذا المجلس كلام طويل له عليه السلام يقول فيه ^(١) في شأن ذوي القربى: فما رضىه لنفسه ولرسوله رضىه لهم، وكذلك الفيء ^(٢) ما رضىه منه لنفسه ولنبيته رضىه لذوي القربى كما أجراهم في الغنيمة. فبدأ الله بنفسه عليه السلام ثم برسوله ثم بهم. وقرن سهمهم بسهمه وسهم رسوله. وكذلك في الطاعة قال الله تعالى: «يا أيها الذين آمنوا أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولي الأمر منكم». فبدأ بنفسه ثم برسوله ثم بأهل بيته.

وفيه ^(٣)، في باب ما كتبه الرضا عليه السلام للمؤمن من محض الإسلام وشرائع الدين، وبإسناده إلى الرضا عليه السلام: عن جعفر بن محمد، عن أبيه محمد بن علي عليه السلام ثم قال عليه السلام: «يا أيها الذين آمنوا أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولي الأمر منكم» قال: الأئمة من ولد علي وفاطمة عليه السلام إلى أن تقوم الساعة ^(٤).

وفي أصول الكافي ^(٥): [أحمد بن محمد، عن علي بن الحكم، عن الحسين بن أبي العلاء قال: ذكرت لأبي عبدالله عليه السلام قولنا في الأوصياء أن طاعتهم مفروضة؟ ^(٦) قال: ^(٧) فقال: نعم] هم ^(٨) الذين قال الله عليه السلام: «أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولي الأمر منكم» وهم الذين قال الله عليه السلام ^(٩) «إنما وليكم الله ورسوله والذين آمنوا». محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد بن محمد بن عيسى، عن محمد بن خالد البرقي، عن القاسم بن محمد الجوهري، عن الحسين بن أبي العلاء قال: قلت لأبي عبدالله عليه السلام: الأوصياء طاعتهم مفروضة؟ ^(١٠)

قال: نعم] هم ^(١١) الذين قال الله: «أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولي الأمر منكم».

٢. هكذا في المصدر. وفي النسخ: أنفى.

٤. ما بين المعقوفين ليس في أ.

٦. المصدر: مفترضة.

٨. من المصدر.

١٠. نفس المصدر ١٨٩/١، ح ١٦.

١٢. من المصدر.

١. نفس المصدر، ٢٣٨/١.

٣. نفس المصدر ١٣١/٢، ح ١٤.

٥. الكافي ١٨٧/١، ح ٧.

٧. من المصدر.

٩. المائدة ٥٥.

١١. المصدر: مفترضة.

وهم الَّذِينَ قال الله تعالى (١): « إِنَّمَا وَلِيُّكُمُ اللهُ وَرَسُولُهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ رَاكِعُونَ » [٢].

عليّ بن إبراهيم ، عن محمّد بن عيسى (٣) ، عن يونس وعليّ بن محمّد ، عن سهل بن زياد أبي سعيد ، عن محمّد بن عيسى ، عن يونس ، عن ابن مسكان ، عن أبي بصير قال : سألت أبا عبد الله عليه السلام [عن قول الله ﷻ : « أَطِيعُوا اللهَ وَأَطِيعُوا الرِّسُولَ وَأُولِي الْأَمْرِ مِنْكُمْ »] (٤) .

فقال : نزلت في عليّ بن أبي طالب والحسن والحسين عليه السلام .

فقلت له : إنَّ الناس يقولون : فما له لم يسمَّ عليّاً وأهل بيته عليه السلام في كتاب الله (٥) ﷻ ؟ فقال : قولوا لهم : إنَّ رسول الله ﷺ نزلت عليه الصلاة ولم يسمَّ الله ثلاثاً ولا أربعاً حتّى كان رسول الله ﷺ [هو الذي] (٦) فسّر ذلك لهم . ونزلت عليه الزكاة ولم يسمَّ لهم من كلّ أربعين درهماً درهم حتّى كان رسول الله ﷺ هو الذي فسّر (٧) ذلك لهم . ونزل الحجّ فلم يقل لهم : طوفوا أسبوعاً ، حتّى كان رسول الله ﷺ هو الذي فسّر ذلك لهم . ونزلت : « أَطِيعُوا اللهَ وَأَطِيعُوا الرِّسُولَ وَأُولِي الْأَمْرِ مِنْكُمْ » . ونزلت في عليّ والحسن والحسين . فقال رسول الله ﷺ في عليّ : من كنت مولاه فعليّ مولاه . وقال : أوصيكم بكتاب الله وأهل بيتي فإني سألت الله أن لا يفرّق بينهما حتّى يوردهما عليّ الحوض فأعطاني ذلك . وقال : لا تعلّموهم فإنهم أعلم منكم . وقال : إنهم لن يخرجوكم (٨) من باب هدى ولن يدخلوكم في باب ضلالة . فلو سكت رسول الله ﷺ ولم يبيّن من أهل بيته لأدعاهم آل فلان وآل فلان . ولكن الله ﷻ أنزله (٩) في كتابه تصديقاً لنبيّه ﷺ (١٠) :

١. المائدة / ٥٥ .

٢. ما بين المعقوفين ليس في أ .

٣. نفس المصدر ٢٨٦/١ ، ح ١ .

٤. أ : « في هذه الآية » بدل ما بين المعقوفين .

٥. هكذا في المصدر . وفي النسخ : كتابه .

٦. من المصدر .

٧. ر : يفسّر .

٨. ر : لا يخرجوكم .

٩. هكذا في المصدر . وفي النسخ : أنزل .

١٠. الأحزاب / ٣٣ .

«إنما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت ويطهركم تطهيراً». فكان عليّ والحسن والحسين وفاطمة عليهم السلام. فأدخلهم رسول الله صلى الله عليه وآله تحت الكساء في بيت أم سلمة. ثم قال: اللهم إن لكل نبي أهلاً وثقلاً وهؤلاء أهل بيتي وثقلي.

فقال أم سلمة: ألسنت من أهلك؟

فقال: إنك إلى ^(١)خير. ولكن هؤلاء أهل بيتي وثقلي. والحديث طويل، أخذت منه موضع الحاجة.

محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد ^(٢)، عن صفوان بن يحيى، عن عيسى بن السريّ أبي اليسع قال: قلت لأبي عبد الله عليه السلام: أخبرني بدعائم الإسلام التي لا يسع أحداً التقصير عن معرفة شيء منها، الذي من قصر عن معرفة شيء منها فسد عليه ^(٣) دينه ولم يقبل ^(٤) منه عمله، ومن عرفها وعمل بها صلح له دينه وقبل منه عمله، ولم يضق ^(٥) به مآ هو فيه لجهل شيء من الأمور جهله.

فقال: شهادة أن لا إله إلا الله، والإيمان بأن محمداً صلى الله عليه وآله رسول الله، والإقرار بما جاء به من عند الله، وحق في الأموال الزكاة، والولاية التي أمر الله صلى الله عليه وآله بها ولاية آل محمد صلى الله عليه وآله.

قال: فقلت: فهل ^(٦) في الولاية شيء دون شيء فضل يُعرف لمن أخذ به؟

قال: نعم، قال الله صلى الله عليه وآله: «أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولي الأمر منكم» وقال رسول الله صلى الله عليه وآله: من مات ولم يعرف إمامه ^(٧) مات ميتة جاهليّة. وكان رسول الله صلى الله عليه وآله وكان عليّاً عليه السلام وقال الآخرون: وكان معاوية، ثم كان الحسن ثم كان الحسين، [وقال الآخرون: يزيد بن معاوية وحسين بن عليّ، ولا سواء ولا سواء.

١. أ: عليّ.
٢. نفس المصدر ١٩/٢-٢١، ح ٦.
٣. ليس في المصدر.
٤. المصدر: لم يقبل الله.
٥. هكذا في المصدر. وفي النسخ: لم يضيق.
٦. المصدر: فقلت له ل.
٧. أ: إمام زمانه.

قال: ثم سكت، ثم قال: أزيدك.

فقال له حكم الأعور: نعم جعلت فداك.

قال: ثم كان علي بن الحسين ثم كان محمد بن علي أباً جعفر، وكانت الشيعة قبل أن يكون أبو جعفر وهم لا يعرفون مناسك حجّهم وحلالهم وحرامهم حتى كان أبو جعفر فتح^(١) لهم وبين لهم مناسك حجّهم وحلالهم وحرامهم، حتى صار الناس يحتاجون إليهم بعد ما كانوا يحتاجون إلى الناس. وهكذا يكون الأمر والأرض لا تكون إلا بإمام. ومن مات لا يعرف إمامه مات ميتة جاهليّة. وأحوج ما تكون إلى ما أنت عليه إذا بلغت نفسك هذه - وأهوى بيده إلى حلقه - وانقطعت عنك الدنيا تقول حينئذ^(٢): لقد كنت على أمر حسن.

وفي كتاب الاحتجاج^(٣) للطبرسي عليه السلام قال علي عليه السلام في خطبة له: إن الله ذو الجلال والإكرام لما خلق الخلق واختار خيرة من خلقه واصطفى صفوة من عباده وأرسل رسلاً منهم وأنزل عليه كتابه وشرع له دينه وفرض فرائضه، فكانت الجملة قول الله جلّ ذكره حيث أمر فقال: «أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولي الأمر منكم». فهو لنا أهل البيت خاصّة دون غيرنا. فانقلبتم على أعقابكم وارددتم ونقضتم الأمر ونكثتم العهد ولم يضّر الله^(٤) شيئاً، وقد أمركم [الله]^(٥) أن تردّوا الأمر إلى الله وإلى الرسول وإلى أولي الأمر منكم المستنبطين، فأقررتم ثم جحدتم.

وفي كتاب معاني الأخبار^(٦): عن سليم بن قيس الهلالي، عن أمير المؤمنين عليه السلام أنّه سأله^(٧): ما أدنى ما يكون به الرجل ضالاً؟ فقال: أن لا يعرف من أمر الله بطاعته وفرض ولايته وجعله حجّته في أرضه وشاهده على خلقه.

-
١. هكذا في المصدر. وفي النسخ: وفتح.
 ٢. ليس في المصدر.
 ٣. الاحتجاج، ٢٣٣/١ - ٢٣٤.
 ٤. المصدر: لم تضروا الله.
 ٥. من المصدر.
 ٦. معاني الأخبار، ٣٩٤، ح ٤٥.
 ٧. المصدر: «قال قلت له «بدل «أنّه سأله».

قال^(١): فمن هم يا أمير المؤمنين؟

قال: الَّذِينَ قَرَنَهُمُ اللَّهُ بِنَفْسِهِ وَبِنَبِيِّهِ^(٢) فقال: «يا أيها الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِي الْأَمْرِ مِنْكُمْ».

قال: فَقَبِلْتُ رَأْسَهُ وَقُلْتُ: أَوْضَحْتَ لِي وَفَرَّجْتَ عَنِّي وَأَذْهَبْتَ كُلَّ شَكِّ كَانَ فِي قَلْبِي^(٣).

[و] بِإِسْنَادِهِ إِلَى سَلِيمِ بْنِ قَيْسٍ^(٤) قَالَ: سَمِعْتُ عَلِيًّا ع يَقُولُ: قَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ ص: قَدْ أَخْبَرَنِي رَبِّي ص أَنَّهُ قَدْ اسْتَجَابَ [لِي]^(٥) فِيكَ وَفِي شُرَكَائِكَ الَّذِينَ يَكُونُونَ مِنْ بَعْدِكَ.

فقلت: يا رسول الله، ومن شركائي من بعدي؟

قال: الَّذِينَ قَرَنَهُمُ اللَّهُ ص بِنَفْسِهِ وَبِي، فقال: «أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِي الْأَمْرِ مِنْكُمْ».

فقلت: يا رسول الله، ومن هم؟

قال: الْأَوْصِيَاءُ مِنْ آلِي يَرْدُونَ عَلِيَّ الْحَوْضِ، كُلَّهُمْ هَادِينَ مَهْدِيَيْنَ^(٦). لَا يَضُرُّهُمْ مَنْ خَذَلَهُمْ. هُمْ مَعَ الْقُرْآنِ وَالْقُرْآنَ مَعَهُمْ. لَا يَفَارِقُهُمْ وَلَا يَفَارِقُونَهُ. بِهِمْ تُنْصَرُ أُمَّتِي. وَبِهِمْ يُعْطَرُونَ وَبِهِمْ يُدْفَعُ عَنْهُمْ الْبَلَاءُ. وَبِهِمْ يَسْتَجَابُ دَعَاؤُهُمْ.

قلت: يا رسول الله، سمَّهم لي.

قال: ابني هذا - ووضع يده على رأس الحسن - ثم ابني هذا - ووضع يده على رأس الحسين - ثم ابن له يقال له: علي، وسيولد في حياتك فاقراه مني السلام، ثم تكلمة

١. المصدر: قلت.

٢. المصدر: نبئته.

٣. هكذا في المصدر. والجملة السابقة هكذا في النسخ: وقلت أوضحت عني وفرجت عني وأذهبت عني كل شك كان في قلبي.

٤. بل في كمال الدين وتمام النعمة ٢٨٥، وأوله في ص ٢٨٤، ح ٣٧، وقد أسقط صدره.

٥. من المصدر.

٦. المصدر: «هاد مهتد» بدل «هادين مهدين».

اثني^(١) عشر إماماً. فقلت: [بأبي أنت وأمي]^(٢): يا رسول الله، سمّهم لي رجلاً رجلاً. فقال: فمنهم^(٣) والله يا أبا بني هلال مهديّ أمة^(٤) محمد الذي يملأ الأرض قسطاً وعدلاً كما ملئت ظلماً وجوراً. والله إنّي لأعرف من يبايعه بين الركن والمقام وأعرف أسماء آبائهم وقبائلهم.

وبإسناده إلى سليم بن قيس الهلالي^(٥)، عن أمير المؤمنين عليه السلام أنّه قال في أثناء كلام له في مجمع من المهاجرين والأنصار أيام خلافة عثمان: فأنشدكم الله تعالى أتعلمون حيث نزلت «يا أيها الذين آمنوا أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولي الأمر منكم» وحيث نزلت «إنما وليكم الله ورسوله والذين آمنوا الذين يقيمون الصلاة ويؤتون الزكاة وهم راكعون»^(٦) وحيث نزلت «ولم يتخذوا من دون الله ولا رسوله ولا المؤمنين وليجة»^(٧) قال الناس: يا رسول الله أهذه خاصّة لبعض المؤمنين أم عامّة لجميعهم؟ فأمر الله تعالى نبيّه صلى الله عليه وآله أن يعلمهم ولاة أمرهم وأن يفسّر لهم من الولاية ما فسّر لهم من صلاتهم وزكاتهم وصومهم وحجّهم. فنصّني للناس بغدير خمّ ثمّ خطب. والحديث طويل، أخذت منه موضع الحاجة، وفي آخره فقالوا [كلّهم]:^(٨) اللهم نعم، قد سمعنا ذلك كلّه وشهدنا كما قلت سواء. وقال بعضهم: قد حفظنا جلّ ما قلت ولم نحفظه^(٩) كله. وهؤلاء الذين حفظوا أخبارنا وأفاضلنا^(١٠).

وفيه^(١١): حدّثني أبي عليه السلام قال: حدّثنا عبد الله بن جعفر قال: حدّثنا محمد بن الحسين

-
١. هكذا في المصدر. وفي النسخ: تكلم اثنى. ٢. من المصدر.
 ٣. المصدر: «[رجلاً رجلاً] فسّمهم رجلاً رجلاً فيهم» بدل «رجلاً رجلاً فقال فمنهم». وما في المصدر أظهر ممّا في النسخ.
 ٤. المصدر: أمّتي.
 ٥. بل في المصدر السابق ٢٧٦-٢٧٧، ضمن حديث.
 ٦. المائدة / ٥٥.
 ٧. التوبة / ١٦.
 ٨. من المصدر.
 ٩. هكذا في المصدر. وفي النسخ: لم يحفظ.
 ١٠. هكذا في المصدر. وفي النسخ: أخبارنا وفضلنا.
 ١١. بل في نفس المصدر ٢٢٢، ح ٨.

ابن أبي الخطاب^(١)، عن عبدالله [بن] ^(٢) محمد الحجال، عن حماد بن عثمان، عن أبي بصير، عن أبي جعفر عليه السلام في قول الله تعالى: « يا أيها الذين آمنوا أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولي الأمر منكم » قال: الأئمة من ولد علي عليه السلام وفاطمة عليها السلام إلى أن تقوم الساعة.

وفي كتاب التوحيد^(٣)، بإسناده إلى الفضل بن السكن^(٤)، عن أبي عبدالله عليه السلام قال: قال أمير المؤمنين عليه السلام: اعرفوا الله بالله والرسول بالرّسالة وأولي الأمر بالمعروف والعدل والإحسان.

وفي كتاب علل الشرائع^(٥)، بإسناده إلى عمرو بن شمر: عن جابر بن يزيد الجعفي قال: قلت لأبي جعفر محمد بن علي الباقر عليه السلام: لأي شيء يحتاج إلى النبي والإمام؟ فقال: لبقاء العالم على صلاحه. وذلك أنّ الله تعالى يرفع العذاب عن أهل الأرض إذا كان فيها نبي أو إمام. قال الله تعالى: « وما كان الله ليعذبهم وأنت فيهم » وقال النبي صلى الله عليه وآله: النجوم أمان لأهل السماء وأهل بيتي أمان لأهل الأرض. فإذا ذهب النجوم أتى أهل السماء ما يكرهون. وإذا ذهب أهل بيتي أتى أهل الأرض ما يكرهون. يعني بأهل بيته الذين قرن الله تعالى طاعتهم بطاعته، فقال: « يا أيها الذين آمنوا أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولي الأمر منكم ». وهم المعصومون المطهرون الذين لا يذنبون ولا يعصون. وهم المؤيدون الموفقون المسددون. بهم يرزق الله عباده. وبهم يعمر^(٦) بلاده. وبهم ينزل القطر من السماء. وبهم تخرج بركات الأرض. وبهم يمهل^(٧) أهل المعاصي ولا يعجل عليهم بالعقوبة والعذاب. لا يفارقهم روح القدس ولا يفارقونه. ولا يفارقون

١. هكذا في المصدر. وفي النسخ: «الحسن بن أبي الخطاب». والظاهر أنه وهم. انظر تنقيح المقال ٣١٦٧.

٢. رقم ٢٨١٣. من المصدر.

٣. التوحيد ٢٨٥-٢٨٦، ح ٣.

٤. هكذا في المصدر. وفي النسخ: «الفضل بن سكر». انظر تنقيح المقال ٨٢، رقم ٩٤٦٧.

٥. علل الشرائع ١٢٣-١٢٤، ح ١. ٦. الانفال ٣٣.

٧. المصدر: تعمر. ٨. أ: يمهد.

القرآن ولا يفارقهم، صلوات الله عليهم أجمعين. فإن تنازعتم أنتم أيها المؤمنون في شيء من أمور الدين فردوه فراجعوا فيه إلى الله.

وفي تفسير فرات بن إبراهيم الكوفي^(١) قال: حَدَّثَنَا زَيْدُ بْنُ الْحَسَنِ الْأَنْطَاطِيُّ قَالَ: سَمِعْتُ مُحَمَّدَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْحَسَنِ^(٢) وَهُوَ يَخُطُبُ بِالْمَدِينَةِ وَيَقُولُ: «أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِي الْأَمْرِ مِنْكُمْ» قَالَ: الْأَمْرُ بِالْمَعْرُوفِ وَالنَّهْيِ عَنِ الْمُنْكَرِ.

وقال: حَدَّثَنِي عُبَيْدُ بْنُ كَثِيرٍ^(٣) مَعْنَعْنَا، عَنْ عَمِّي الْحُسَيْنِ أَنَّهُ سَأَلَ جَعْفَرَ بْنَ مُحَمَّدٍ عليه السلام عَنْ قَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى: «أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِي الْأَمْرِ مِنْكُمْ». قَالَ: فَأُولِي الْأَمْرِ فِي هَذِهِ الْآيَةِ آلُ مُحَمَّدٍ عليه السلام.

وقال: حَدَّثَنِي أَحْمَدُ بْنُ الْقَاسِمِ^(٤) مَعْنَعْنَا، عَنْ أَبِي مَرْيَمَ قَالَ: سَأَلْتُ جَعْفَرَ بْنَ مُحَمَّدٍ عليه السلام عَنْ قَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى «أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِي الْأَمْرِ مِنْكُمْ» كَانَتْ طَاعَةٌ عَلَيَّ مَفْتَرُضَةً؟

قال: كَانَتْ طَاعَةٌ رَسُولِ اللَّهِ عليه السلام خَاصَّةً مَفْتَرُضَةً لِقَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى^(٥): «مَنْ يَطِيعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ» وَكَانَتْ طَاعَةٌ عَلَيَّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ طَاعَةٌ رَسُولِ اللَّهِ عليه السلام^(٦).

وقال: حَدَّثَنِي عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ كَثِيرٍ^(٧) مَعْنَعْنَا، عَنْ سُلَيْمَانَ الْفَارِسِيِّ رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ عليه السلام: يَا عَلِيُّ، مَنْ بَرَّئَ مِنْ^(٨) وَلَا يَتَّكُفِرُ بَرِّئَ مِنْ^(٩) وَلَا يَتَّكُفِرُ بَرِّئَ مِنْ^(١٠) وَلَا يَتَّكُفِرُ بَرِّئَ مِنْ^(١١) وَلَا يَتَّكُفِرُ بَرِّئَ مِنْ^(١٢) لِحَبْنِنَا

١. تفسير فرات ١٠٨ وفيه: «معنعنا عن زيد بن الحسن» بدل «قال حدَّثَنَا زيد بن الحسن».

٢. المصدر: محمد بن الحسن. ٣. لم نثر على هكذا حديث في تفسير فرات.

٤. تفسير فرات، ١٠٩. ٥. النساء / ٨٠.

٦. المصدر: من طاعة الرسول عليه السلام. ٧. نفس المصدر، ١٠٩.

٨. المصدر: عن. ٩. المصدر: عن.

١٠. المصدر: عن. ١١. المصدر: عن.

١٢. ليس في المصدر.

أهل البيت أعزَّ من الجوهر ومن الياقوت الأحمر ومن الزمرد. وقد أخذ ميثاق محبينا أهل البيت في أم الكتاب. لا يزيد فيهم رجل، ولا ينقص منهم رجل إلى يوم القيامة. وهو قول الله تعالى: «يا أيها الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِي الْأَمْرِ مِنْكُمْ». فهو علي بن أبي طالب عليه السلام.

وقال: حدَّثني إبراهيم بن سليمان^(١) معنعناً، عن عيسى بن السري قال: قلت لأبي عبدالله عليه السلام أخبرني عن دعائم الإسلام التي لا يسع^(٢) أحداً من الناس التقتير عن معرفة شيء منها، التي من قصر عن شيء منها فسد عليه دينه ولم يُقبل منه عمله [ومن قام بها صلح دينه وقبل عمله] ^(٣) ولم يضق ما هو فيه بجهل شيء جهله.

[قال:]^(٤) قال: شهادة أن لا إله إلا الله، والإيمان برسوله، والإقرار بما جاء من عند الله، والصلاة^(٥) والزكاة، والولاية التي أمر الله بها ولاية آل محمد عليهم السلام^(٦).

قلت^(٧): هل في الولاية شيء؟

قال: قول الله تعالى: «يا أيها الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِي الْأَمْرِ مِنْكُمْ». فكان أمير المؤمنين علي بن أبي طالب عليه السلام.

وقال: حدَّثني علي بن محمد بن عمر الزهري^(٨) معنعناً، عن أبي جعفر عليه السلام في قول الله تعالى: «أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِي الْأَمْرِ مِنْكُمْ» قال: نزلت في علي بن أبي طالب^(٩) عليه السلام.

﴿فَإِنْ تَنَازَعْتُمْ﴾: أنتم أيها المؤمنون.

﴿فِي شَيْءٍ﴾: من أمور الدين.

-
- | | |
|----------------------------------|--|
| ١. نفس المصدر، ٣٢-٣٣. | ٢. المصدر: عليها لا يسع. |
| ٣. ليس في المصدر. | ٤. من المصدر. |
| ٥. ليس في المصدر. | ٦. المصدر: ولاية محمد <small>عليه السلام</small> . |
| ٧. المصدر: قوله قلت. | ٨. نفس المصدر ٣٤، صدر حديث. |
| ٩. «ابن أبي طالب» ليس في المصدر. | |

﴿فَرُدُّوهُ﴾: فراجعوا فيه .

﴿إِلَى اللَّهِ﴾: إلى محكم كتابه .

﴿وَالرَّسُولِ﴾: بالسؤال عنه في زمانه، وبالأخذ بسنته، والمراجعة إلى من أمر بالمراجعة إليه بعده . فإنها رد إليه .

وفي تفسير علي بن إبراهيم^(١): حدّثني أبي، عن حمّاد، عن حريز، عن أبي عبدالله عليه السلام قال: نزلت^(٢): «إِن تَنَازَعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ أُولَى الْأَمْرِ مِنْكُمْ» .

وفي أصول الكافي^(٣): الحسين بن محمّد، عن معلّى بن محمّد، عن الحسن بن عليّ الوشاء، عن أحمد بن عائذ، عن ابن أذينة، عن بريد العجليّ، عن أبي جعفر عليه السلام حديث طويل، وفي آخره قال عليه السلام: «إِن خِفْتُمْ تَنَازَعًا فِي أَمْرٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ أُولَى الْأَمْرِ مِنْكُمْ» . كذا نزلت، وكيف يأمرهم الله تعالى بطاعة ولاة الأمر ويرخص لهم^(٤) في منازعتهم؟! إنّما قيل ذلك للمأمورين الذين قيل لهم: «أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولي الأمر منكم» .

وفي نهج البلاغة^(٥)، في معنى الخوارج لما أنكروا تحكيم الرجال: إنّنا لم نحكم الرجال وإنّما حكمنا القرآن . وهذا القرآن إنّما هو خطّ مستور بين الدفتين لا ينطق بلسان ولا بدّ له من ترجمان وإنّما ينطق عنه الرجال . ولما دعانا القوم إلى أن يحكم بيننا القرآن لم نكن الفريق المتولّي عن كتاب الله تعالى وقد قال الله سبحانه: «إِن تَنَازَعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ» . فردّه^(٦) إلى الله أن نحكم^(٧) بكتابه، وردّه إلى

١ . تفسير القمي ، ١٤١/١ .

٢ . هكذا في المصدر . وفي النسخ: نزل .

٣ . الكافي ٢٧٦١، ذيل حديث ١ .

٤ . ليس في المصدر .

٥ . نهج البلاغة ١٨٢، صدر خطبة ١٢٥ . وفيه: في التحكيم وذلك بعد سماعه لأمر الحكّمين .

٦ . هكذا في المصدر . وفي النسخ: فردوه .

٧ . هكذا في المصدر . وفي النسخ: يحكم .

الرسول أن نأخذ^(١) بسنته . فإذا حكم بالصدق في كتاب الله فنحن أحق الناس [به] ^(٢). وإن حكم بسنة رسول الله فنحن [أحق الناس و] ^(٣) أولاهم بها^(٤).

وقال ﷺ للأشتر^(٥): وأردد إلى الله ورسوله ما يضلحك من الخطوب ويشتهه عليك من الأمور . فقد قال الله سبحانه لقوم أحب إرشادهم: «يا أيها الذين آمنوا أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولي الأمر منكم فإن تنازعتم في شئ فردوه إلى الله والرسول» فالرد^(٦) إلى الله: الأخذ بمحكم كتابه . والرد^(٧) إلى الرسول: الأخذ بسنته الجامعة غير المفارقة^(٨).

وفي كتاب الاحتجاج^(٩)، للطبرسي رحمه الله، وعن أمير المؤمنين عليه السلام حديث طويل: وقد جعل الله للعلم أهلاً، وفرض على العباد طاعتهم بقوله: «أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولي الأمر منكم» وبقوله: «ولو ردوه إلى الرسول وإلى أولي الأمر منهم لعلمه الذين يستنبطونه منهم».

وفيه^(١٠)، وقد ذكر ﷺ الحجج، قال السائل: من هؤلاء الحجج؟ قال: هم رسول الله ومن حل محلّه من أصفياء الله . وهم ولاته الذين [قرنهم الله بنفسه ورسوله، وفرض على العباد من طاعتهم مثل الذي فرض عليهم منها لنفسه . وهم ولاة الأمر الذين] ^(١١) قال الله فيهم: «أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولي الأمر منكم» وقال فيهم: «ولو ردوه إلى الرسول وإلى أولي الأمر منهم لعلمه الذين يستنبطونه منهم».

قال السائل: ماذا الأمر؟

-
- ١ . هكذا في المصدر . وفي النسخ: يأخذ .
 - ٢ . من المصدر .
 - ٣ . هكذا في المصدر . وفي النسخ: به .
 - ٤ . هكذا في المصدر . وفي النسخ: فالراد .
 - ٥ . نفس المصدر ٤٣٤، ضمن كتاب ٥٣ .
 - ٦ . هكذا في المصدر . وفي النسخ: فالراد .
 - ٧ . هكذا في المصدر . وفي النسخ: الراد .
 - ٨ . هكذا في المصدر . وفي النسخ: الغير المفارقة .
 - ٩ . الاحتجاج، ٣٦٩/١ .
 - ١٠ . نفس المصدر، ٣٧٥/١ .
 - ١١ . من المصدر .

قال ﷺ: الَّذِي تَنْزَلَ بِهِ الْمَلَائِكَةُ فِي اللَّيْلَةِ الَّتِي يَفْرُقُ فِيهَا كُلَّ أَمْرٍ حَكِيمٍ، مِنْ خَلْقٍ وَرِزْقٍ وَأَجَلٍ [وَعَمَلٍ] ^(١) وَعَمْرٍ [وَحَيَاةٍ] ^(٢) وَمَوْتٍ وَعِلْمٍ غَيْبِ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالْمَعْجَزَاتِ الَّتِي لَا تَنْبَغِي إِلَّا لِلَّهِ وَأَصْفِيَانِهِ وَالسُّفْرَةَ بَيْنَهُ وَبَيْنَ خَلْقِهِ.

عن الحسين بن عليّ ﷺ ^(٣) في خطبة له: وَأَطِيعُونَا ^(٤)، فَإِنَّ طَاعَتَنَا مَفْرُوضَةٌ إِذْ كَانَتْ ^(٥) بَطَاعَةَ اللَّهِ وَطَاعَةَ رَسُولِهِ مَقْرُونَةً. قَالَ اللَّهُ ﷻ: «أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِي الْأَمْرِ مِنْكُمْ فَإِنْ تَنَازَعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ» وَقَالَ: «لَوْ رَدُّوهُ إِلَى الرَّسُولِ وَإِلَى أُولِي الْأَمْرِ مِنْهُمْ لَعَلِمَ الَّذِينَ يُسْتَنْبِطُونَهُ مِنْهُمْ وَلَوْ لَا فَضَلَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتَهُ لَا تَتَّبِعْتُمُ الشَّيْطَانَ إِلَّا قَلِيلًا».

وفي شرح الآيات الباهرة ^(٦): قَالَ مُحَمَّدُ بْنُ يَعْقُوبَ، عَنِ الْحَسَنِ بْنِ مُحَمَّدٍ -بِإِسْنَادِهِ- عَنْ رَجَالِهِ، عَنْ بَرِيدِ بْنِ مَعَاوِيَةَ الْعَجَلِيِّ قَالَ: سَأَلْتُ أَبَا جَعْفَرٍ ﷺ عَنْ قَوْلِ اللَّهِ ﷻ: «إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تُؤَدُّوا الْأَمَانَاتَ إِلَىٰ أَهْلِهَا وَإِذَا حَكَمْتُمْ بَيْنَ النَّاسِ أَنْ تَحْكُمُوا بِالْعَدْلِ» قَالَ: «إِنَّا نَعْنِي، أَنْ يُؤَدِّيَ الْإِمَامُ الْأَوَّلُ إِلَى الْإِمَامِ الَّذِي بَعْدَهُ مَا عِنْدَهُ مِنَ الْعِلْمِ وَالْكِتَابِ وَالسَّلَاحِ. وَقَالَ ^(٧): «إِذَا حَكَمْتُمْ بَيْنَ النَّاسِ أَنْ تَحْكُمُوا بِالْعَدْلِ» الَّذِي فِي أَيْدِيكُمْ. ثُمَّ قَالَ لِلنَّاسِ: «يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِي الْأَمْرِ مِنْكُمْ» إِنَّا نَعْنِي خَاصَّةً. ثُمَّ أَمَرَ جَمِيعَ الْمُؤْمِنِينَ بِطَاعَتِنَا إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ إِذْ يَقُولُ: «فَإِنْ خِفْتُمْ تَنَازَعًا فِي أَمْرٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ وَأُولِي الْأَمْرِ مِنْكُمْ» كَذَا نَزَلَتْ، وَكَيْفَ يَأْمُرُهُمُ اللَّهُ ﷻ بِطَاعَةِ وَلَاةِ الْأَمْرِ وَيُرَخِّصُ فِي مَنَازِعَتِهِمْ؟! إِنَّمَا قِيلَ ذَلِكَ لِلْمَأْمُورِينَ ^(٨) الَّذِينَ قِيلَ لَهُمْ: «أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِي الْأَمْرِ مِنْكُمْ».

١. من المصدر .

٢. من المصدر .

٣. المصدر: فاطيعونا .

٤. نفس المصدر، ٢٣/٢ .

٥. ليس في المصدر .

٦. المصدر: أن كانت .

٧. النساء / ٥٨ .

٨. تأويل الآيات الباهرة ١٣٤/١ .

٩. المصدر: «المأمورين» بدل «ذلك للمأمورين» .

ومما ورد من أن ولاة الأمر بعد النبي ﷺ هم الأئمة الاثنا عشر صلوات الله عليهم ما نقله الشيخ أبو علي الطبرسي قدس الله روحه في كتابه إعلام الوري بأعلام الهدى^(١)، قال: حدثنا غير واحد من أصحابنا، عن محمد بن همام، عن جعفر بن محمد بن مالك الفزاري، عن الحسن بن محمد بن سماعة، عن أحمد بن الحارث، عن المفضل بن عمر، عن يونس بن ظبيان، عن جابر بن يزيد الجعفي قال: سمعت جابر بن عبد الله الأنصاري يقول: لَمَّا نزلت « يا أيها الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِي الْأَمْرِ مِنْكُمْ » قلت: يا رسول الله، قد عرفنا الله ورسوله، فمن أولي الأمر الَّذِينَ قرن طاعتهم بطاعتك؟

فقال ﷺ: هم خلفائي - يا جابر - وأئمة المسلمين بعدي. أولهم علي بن أبي طالب ؑ ثم الحسن، ثم الحسين، ثم علي بن الحسين، ثم محمد بن علي المعروف في التوراة بالباقر وستدركه يا جابر، فإذا لقيته فأقرأه مني السلام، ثم الصادق جعفر بن محمد، ثم موسى بن جعفر، ثم علي بن موسى ثم محمد بن علي، ثم علي بن محمد، ثم الحسن بن علي، ثم سمِّي وكنِّي حجة الله في أرضه وبقِيته على عباده ابن الحسن بن علي. ذاك الذي يفتح الله عزَّ وجلَّ ذكره على يده مشارق الأرض ومغاربها. وذلك الذي يغيب عن شيعته وأوليائه غيبة لا يثبت فيها على القول بإمامته إلا من امتحن الله قلبه للإيمان.

قال جابر: فقلت: يا رسول الله، فهل يقع لشيعته الانتفاع به في غيبته؟ فقال ﷺ: إي والذي بعني بالنبوة إنهم ليستضيئون^(٢) بنوره ويتفتعون بولايته في غيبته كانتفاع الناس بالشَّمس وإن تجلَّلها السحاب، يا جابر هذا مكنون سرِّ الله ومخزون علم الله، فاكتمه إلا عن أهله.

﴿إِنْ كُنْتُمْ تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ﴾: فَإِنَّ الْإِيمَانَ يُوجِبُ ذَلِكَ.

١. نفس المصدر والموضع.

٢. هكذا في المصدر. وفي النسخ: يستضيئون.

﴿ ذَلِكْ ﴾ : أي الردّ .

﴿ خَيْرٌ ﴾ : لكم .

﴿ وَأَحْسَنُ تَأْوِيلًا ﴾ (٥) : أي عاقبة من تأويلكم بلا ردّ .

﴿ أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ يَزْعُمُونَ أَنَّهُمْ آمَنُوا بِمَا أَنْزَلَ إِلَيْكَ وَمَا أَنْزَلَ مِنْ قَبْلِكَ يُرِيدُونَ أَنْ يَتَحَاكَمُوا إِلَى الطَّاغُوتِ ﴾ : في تفسير علي بن إبراهيم (١) : نزلت في الزبير بن العوام [فإنه] (٢) نازع رجلاً من اليهود في حديقة ، فقال الزبير : نرضى بآبن شيبه اليهودي ؟ وقال اليهودي نرضى بمحمد ؟ فأنزل الله (٣) .

قال البيضاوي (٤) : عن ابن عباس أنّ منافقاً خاصم يهودياً ، فدعاه (٥) اليهودي إلى النبي ﷺ ودعاه المنافق إلى كعب بن الأشرف . ثمّ أنّهما احتكما إلى رسول الله ﷺ فحكم لليهودي ، فلم يرض المنافق [بقضائه] (٦) وقال : نتحاكم إلى عمر .

فقال اليهودي لعمر : قضى لي رسول الله ﷺ فلم يرض بقضائه ، وخاصم إليك . فقال عمر للمنافق : أكذلك ؟ فقال : نعم .

فقال : مكانكما حتّى أخرج إليكما . فدخل فأخذ سيفه ، ثمّ خرج فضرب به عنق المنافق حتّى برد . وقال : هكذا أفضي لمن لم يرض بقضاء الله ورسوله . فنزلت .

وقال جبرئيل ﷺ : إنّ عمر فرّق بين الحقّ والباطل ، فسُمّي الفاروق ، انتهى . ولا يخفى أنّه لو صحّ هذا النقل ، لدلّ على أنّ من أراد المنافق التحاكم إليه هو الطاغوت ، وهو كعب بن الأشرف .

وفي روضة الكافي (٧) : حميد بن زياد ، عن محمد بن الحسن بن محمد

١ . تفسير القمي ، ١/١٤١ .

٢ . ذكر في المصدر بعد هذه العبارة ، نفس الآية . ٤ . أنوار التنزيل ، ١/٢٢٦ .

٥ . هكذا في المصدر . وفي النسخ : فدعى . ٦ . من المصدر .

٧ . الكافي ٨/٢٩٧ ، ذيل حديث ٤٥٦ ، وأوله في ص ٢٩٦ .

الكندي^(١)، عن غير واحد من أصحابه، عن أبان بن عثمان، عن أبي جعفر الأحول والفضيل بن يسار، عن زكريا النخاض عن أبي جعفر عليه السلام قال: من رفع راية ضلالة فصاحبها طاغوت، والحديث طويل أخذت منه موضع الحاجة.

وفي الكافي^(٢): محمد بن يحيى، عن محمد بن الحسين، عن محمد بن عيسى، عن صفوان، عن داود بن الحصين، عن عمر بن حنظلة قال: سألت أبا عبدالله عليه السلام عن الرجلين من أصحابنا يكون بينهما منازعة في دين أو ميراث، فتحاكما إلى السلطان أو [إلى] القضاء، أيحل ذلك؟

فقال: من تحاكم إلى الطاغوت فحكم [له]^(٤) فإنما يأخذ سحتاً وإن كان حقه ثابتاً. لأنه أخذ بحكم الطاغوت. وقد أمر الله أن يكفر به.

قلت^(٥): كيف يصنعان؟

قال: انظروا إلى من كان منكم قد روى حديثنا ونظر في حلالنا وحرامنا وعرف أحكامنا فارضوا به حكماً. فإنّي قد جعلته عليكم حاكماً. فإذا حكم بحكمنا فلم يقبل منه فإنما بحكم الله قد استخفّ وعلينا ردّ، والرادّ علينا الرادّ على الله. وهو على حدّ الشرك بالله.

﴿ وَقَدْ أُمِرُوا أَنْ يَكْفُرُوا بِهِ ﴾: وقرئ: «بها». على أنّ الطاغوت جمع، لقوله: أو لياؤهم الطاغوت يخرجونهم^(٦).

﴿ وَيُرِيدُ الشَّيْطَانُ أَنْ يُضِلَّهُمْ ضَلَالًا بَعِيدًا ﴾: عن الحقّ، لا يرجئ معه الاهتداء إلى الصواب.

١. المصدر: «الحسن بن محمد الكندي» ولعله الصواب، لأنّ في كتب الرجال لا يوجد «محمد بن الحسن بن محمد الكندي». والبتة كنية الكندي هذا «أبو محمد» ولا يخفى على المطلع على عادة العرب في الكنى أنّ كونه «أبا محمد» لا يستلزم أن يكون له ابن اسمه محمد، فلا يقال رجل الذي ذكر في المتن يمكن أن يكون ابن المذكور في المصدر. والله العالم. فراجع رجال النجاشي ٤٠-٤٢، رقم ٨٤ تنقيح المقال ٣٠٧/١-٣٠٨، رقم ٢٧٣٨.

٢. نفس المصدر ٤١٢٧، ح ٥.

٤. من المصدر.

٣. من المصدر.

٦. أنوار التنزيل، ٢٢٦/١.

٥. هكذا في المصدر. وفي النسخ: قيل.

﴿وَأَذًا قِيلَ لَهُمْ تَعَالَوْا إِلَىٰ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ وَإِلَى الرَّسُولِ﴾: وقرئ بضم اللام، على أنه

حذف لام الفعل تخفيفاً، ثم ضم اللام لواء الضمير^(١).

﴿رَأَيْتَ الْمُنَافِقِينَ يَصُدُّونَ عَنْكَ صُدُودًا﴾^(٢): يحتمل رؤية البصر، فيكون

«يصدون» حالاً. ورؤية القلب، فيكون مفعولاً ثانياً. والصدود: مصدر. أو اسم

للمصدر الذي هو الصد. والفرق بينه وبين السد أنه غير محسوس، والسد محسوس.

وفي تفسير علي بن إبراهيم^(٣)، هم أعداء آل محمد كلهم، جرت فيهم هذه الآية.

﴿فَكَيْفَ﴾: يكون حالهم.

﴿إِذَا أَصَابَتْهُمُ مُصِيبَةٌ﴾: نالتهم من الله عقوبة.

﴿بِمَا قَدَّمْتِ أَيْدِيَهُمْ﴾: من التحاكم إلى غيرك، وعدم الرضا بحكمك.

﴿ثُمَّ جَاءَ وَكَ﴾: عطف على «أصابتهم»، أو على «يصدون» وما بينهما اعتراض.

﴿يَخْلِفُونَ بِاللَّهِ﴾: للاعتذار. حال من فاعل «جاء».

﴿إِنْ أَرَدْنَا إِلَّا إِحْسَانًا﴾: وهو التخفيف عنك.

﴿وَتَوْفِيقًا﴾^(٤): بين الخصمين، ولم نرد مخالفتك.

وقيل^(٣) جاء أصحاب القتيل طالبين دمه، وقالوا: ما أردنا بالتحاكم إلى عمر إلا أن

يحسن إلى صاحبنا، أو يوفق بينه وبين خصمه.

﴿أُولَٰئِكَ الَّذِينَ يَعْلَمُ اللَّهُ مَا فِي قُلُوبِهِمْ﴾: من النفاق. فلا يغني عنهم الكتمان والحلف

الكاذب من العقاب.

﴿فَاعْرِضْ عَنْهُمْ﴾: أي لا تعاقبهم لمصلحة في استبقائهم.

وفي روضة الكافي^(٤): علي بن إبراهيم، عن أحمد بن محمد بن خالد، عن أبي

جنادة الحصين بن مخارق بن عبدالرحمن بن ورقاء بن حبشي بن جنادة السلولي

٢. تفسير القمي، ١/١٤٢.

٤. الكافي ٨/١٨٤، ح ٢١١.

١. نفس المصدر والموضع.

٣. أنوار التنزيل، ١/٢٢٧.

صاحب رسول الله ﷺ عن أبي الحسن الأول عليه السلام في قوله ﷻ: أولئك الذين - الآية (١) - .
فقد سبقت عليهم كلمة الشقاء (٢) وسبق لهم (٣) العذاب . [وقل لهم في أنفسهم قولاً
بليغاً] (٤) .

﴿ وَعِظْهُمْ وَقُلْ لَهُمْ فِي أَنفُسِهِمْ ﴾ : في شأن أنفسهم ، أو خالياً بهم . فإنّ النصيحة في
السراً أنجع .

﴿ قَوْلًا بَلِيغًا ﴾ (٥) : يوغر فيهم ، كتخويفهم بالقتل والاستئصال إن ظهر منهم النفاق ،
والتخويف بعذاب الله للمتناقين ، والوعد بالتّواب على الإخلاص .
والقول البليغ : هو الذي يطابق مدلوله المقصود .

وقيل (٥) : الطرف ؛ أي في أنفسهم ، متعلّق «بليغاً» على معنى : بليغاً في أنفسهم
مؤثراً فيها . وفيه ضعف ، لأنّ معمول الصفة لا يتقدّم على موصوفها .

﴿ وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رَّسُولٍ إِلَّا لِيُطَاعَ بِإِذْنِ اللَّهِ ﴾ : بسبب إذنه في طاعته ، وأمر المبعوث
إليهم بأن يطيعوه . من لم يرض بحكمه وما نصّ عليه فهو كافر وإن أظهر الإسلام
وتكلّف أكثر شعائره ، لأنّه عدم رضا بما أمر الله وحكم به .

﴿ وَلَوْ أَنَّهُمْ إِذْ ظَلَمُوا أَنفُسَهُمْ ﴾ : بالنفاق .

﴿ جَاءَ وُؤُوكَ ﴾ : خير «أن» و«إذ» متعلّق به .

﴿ فَاسْتَغْفِرُوا اللَّهَ ﴾ : بالتوبة والإخلاص .

﴿ وَاسْتَغْفِرْ لَهُمُ الرَّسُولُ ﴾ : واعتذروا إليك ، حتّى انتصبت لهم شفيعاً . وإنّما عدل عن
الخطاب تفخيماً لشأنه ، وتنبهياً على أنّ حقّ الرسول أن يقبل اعتذار التائب وإن عظم
جرمه ويشفع له ، ومن منصبه أن يشفع في كبائر الذنوب .

﴿ لَوْ جَدُوا اللَّهَ تَوَّابًا رَحِيمًا ﴾ (٦) : لعلموه قابلاً لتوبتهم ، متفضلاً عليهم بالرحمة . وإن

١ . ذكر في المصدر نفس الآية بدل «الآية» . ٢ . هكذا في المصدر . وفي النسخ : الاشقياء .

٣ . هكذا في المصدر . وفي النسخ : عليهم . ٤ . من المصدر .

٥ . أنوار التنزيل ، ١ / ٢٢٧ .

كان « وجد » بمعنى : صادف ؛ كان « تَوَاباً » حالاً و « رحيماً » بدلاً منه ، أو حالاً آخر ، أو من الضمير فيه .

وفي كتاب المناقب ^(١) لابن شهر آشوب : إسماعيل بن يزيد بإسناده ، عن محمد بن عليّ عليه السلام أنه قال : أذنب رجل ذنباً في حياة رسول الله صلى الله عليه وآله فتغيب حتى وجد الحسن والحسين عليهما السلام في طريق خال . فأخذهما فاحتملهما على عاتقيه ^(٢) وأتى بهما النبي صلى الله عليه وآله . فقال : يا رسول الله إنني مستجير بالله وبهما . فضحك رسول الله صلى الله عليه وآله حتى ردّ يده إلى فيه ^(٣) . ثم قال للرجل : اذهب وأنت طليق ^(٤) . وقال للحسن والحسين : قد شَفَعْتكما فيه أي فتيان . فأنزل الله تعالى : ولو أنهم إذ ظلموا أنفسهم جاؤوك فاستغفروا الله واستغفر لهم الرسول لوجدوا الله تَوَاباً رحيماً .

وفي الكافي ^(٥) : عليّ بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ومحمد بن إسماعيل ، عن الفضل بن شاذان ، عن صفوان وابن أبي عمير ، عن معاوية بن عمّار ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : إذا دخلت المدينة فاغتسل قبل أن تدخل أو حين تدخلها ، ثم تأتي قبر النبي صلى الله عليه وآله إلى أن قال عليه السلام : اللهم إنك قلت : « ولو أنهم إذ ظلموا أنفسهم جاؤوك فاستغفروا الله واستغفر لهم الرسول لوجدوا الله تَوَاباً رحيماً » وإنّي أتيت نبيك مستغفراً تائباً من ذنوبي ، وإنّي أتوجه بك إلى الله ربّي وربّك ليغفر لي ذنوبي .

وفي تفسير عليّ بن إبراهيم ^(٦) : وقوله ^(٧) : « ولو أنهم إذ ظلموا أنفسهم جاؤوك - يا عليّ - فاستغفروا الله واستغفر لهم الرسول لوجدوا الله تَوَاباً رحيماً » هكذا نزلت .

-
- ١ . مناقب آل أبي طالب ، ٤٠٠/٣ .
 - ٢ . هكذا في المصدر . وفي النسخ : عاتقه .
 - ٣ . المصدر : فمه .
 - ٤ . هكذا في المصدر . وفي النسخ : فأنت طلبتي .
 - ٥ . الكافي ٥٥٠/٤ - ٥٥١ ، ح ١ .
 - ٦ . تفسير القمي ، ١٤٢/١ .
 - ٧ . يوجد في المصدر بعد « قوله » : « ولو أنهم إذ ظلموا أنفسهم جاؤوك فاستغفروا الله » فأنه حدّثني أبي ، عن ابن أبي عمير ، عن ابن أذينة ، عن زرارة عن أبي جعفر عليه السلام قال .

﴿ قَلَّا وَرَبِّكَ ﴾: أي فوربتك. و«لا» مزيدة لتأكيد القسم. وقيل ^(١): «لا» لظاهر «لا»

في قوله:

﴿ لَا يُؤْمِنُونَ ﴾: وفيه ضعف. لأنها تزداد في الإثبات أيضاً، كقوله ^(٢): «لا أقسم بهذا

البلد».

﴿ حَتَّىٰ يُحَكِّمُوكَ فِيمَا شَجَرَ بَيْنَهُمْ ﴾: فيما اختلف بينهم واختلط. ومنه الشجر،

لتداخل أغصانه واختلاطها.

﴿ ثُمَّ لَا يَجِدُوا فِي أَنفُسِهِمْ حَرَجًا مِّمَّا قَضَيْتَ ﴾: ضيقاً مما حكمت به. أو من حكمك.

أو شكاً من أجله، فإن الشاك في ضيق من أمره.

﴿ وَيَسْلُمُوا تَسْلِيمًا ﴾ ^(٣): ويتقادوا لك بظاهريهم وباطنهم.

وفي أصول الكافي ^(٣): علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن ابن أبي عمير، عن ابن أذينة،

عن زرارة أو بريد، عن أبي جعفر عليه السلام قال: لقد خاطب الله أمير المؤمنين عليه السلام في كتابه.

قال: قلت: في أي موضع؟

قال: في قوله: «ولو أنهم» وتلا إلى قوله: «حتى يحكموك فيما شجر بينهم» فيما

تعاقدوا عليه: لئن أمات الله محمداً عليه السلام ألا يردوا هذا الأمر في بني هاشم ثم لا يجدوا

في أنفسهم حرجاً مما قضيت عليهم من القتل والعفو «يسلموا تسليماً».

علي بن إبراهيم، عن أبيه ^(٤)، عن أحمد بن محمد بن أبي نصر، عن عبد الله بن يحيى

الكاهلي قال: قال أبو عبد الله عليه السلام: لو أن قوماً عبدوا الله وحده لا شريك له، وأقاموا

الصلاة، وآتوا الزكاة، وحجوا البيت، وصاموا شهر رمضان، ثم قالوا الشيء صنع الله أو

صنعه النبي عليه السلام: ألا صنع خلاف الذي صنع، أو وجدوا ذلك في قلوبهم لكانوا بذلك

مشركين. ثم تلا هذه الآية ^(٥). ثم قال أبو عبد الله عليه السلام: فعليك بالتسليم.

٢. البلد / ١.

١. أنوار التنزيل، ٢٢٧/١.

٤. نفس المصدر ٣٩٨/٢، ح ٦.

٣. الكافي ٣٩٧/١، ح ٧.

٥. ذكر في المصدر بعد هذه العبارة، نفس الآية.

عدّة من أصحابنا، عن أحمد بن محمد البرقي^(١)، عن أحمد بن محمد بن أبي نصر، عن حمّاد بن عثمان، عن عبد الله الكاهلي قال: قال أبو عبد الله عليه السلام وذكر مثله سواء. وفيه^(٢): محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد، عن الحسين بن سعيد، عن حمّاد ابن عيسى، عن الحسين بن المختار، عن زيد الشحام، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: قلت له: إن عندنا رجلاً يقال له: كليب. فلا يجيء عنكم شيء إلا قال: أنا أسلم، فسَمِيناه كليب تسليم. قال: فترحم عليه. ثم قال: أتدرون ما التسليم؟ فسكتنا. فقال: هو والله الإخبار. قال الله تعالى^(٣): «الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَأَخْبَتُوا إِلَىٰ رَبِّهِمْ».

وفي كتاب التوحيد^(٤) بإسناده إلى عمرو بن شمر، عن جابر بن يزيد الجعفي، عن أبي جعفر عليه السلام حديث طويل، يقول فيه عليه السلام: «ولا يُسأل عما يفعل وهم يُسألون». قال جابر: يا ابن رسول الله، وكيف لا يسأل عما يفعل؟ قال: لأنه لا يفعل إلا ما كان من حكمته صواباً. وهو المتكبر الجبار والواحد القهار. فمن وجد في نفسه حرجاً في شيء مما قضى الله فقد كفر. ومن أنكر شيئاً من أفعاله جحد.

وفي كتاب كمال الدين وتمام النعمة^(٥) بإسناده إلى محمد بن قيس، عن ثابت الثمالي، عن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب عليه السلام في آخر حديث له: إن للقاء من غيبتين احدهما أطول من الأخرى. أما الأولى فستة أيام أو ستة أشهر أو ستة سنين. وأما الأخرى فيطول أمرها حتى يرجع عن هذا الأمر أكثر من يقول به. فلا يثبت عليه إلا من قوي يقينه وصحت معرفته ولم يجد في نفسه حرجاً مما قضينا وسلم لنا أهل البيت.

١. نفس المصدر ١/٣٩٠-٣٩١، ح ٣.

٢. نفس المصدر ١/٣٩٠، ح ٢.

٣. التوحيد ٣٩٧، ذيل حديث ١٣.

٤. هود/٢٣.

٥. كمال الدين وتمام النعمة ٣٢٣-٣٢٤، ضمن حديث ٨.

وبهذا الإسناد قال^(١): قال علي بن الحسين عليه السلام أنه قال^(٢): إن دين الله ﷻ لا يصاب بالعقول الناقصة والآراء الباطلة والمقائيس الفاسدة. ولا يصاب إلا بالتسليم. فمن سلم لنا سلم. ومن اقتدى بنا هُدي. ومن دان بالقياس^(٣) والرأي هلك. ومن وجد في نفسه شيئاً مما نقوله أو نقضي به حرجاً كفر بالذي أنزل السبع المثاني والقرآن العظيم وهو لا يعلم.

وفي كتاب الاحتجاج^(٤) للطبرسي عليه السلام عن أمير المؤمنين عليه السلام حديث طويل، وفيه: وليس كل من أقر أيضاً من أهل القبلة بالشهادتين كان مؤمناً. إن المنافقين كانوا يشهدون أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله، ويدفعون عهد رسول الله ﷺ بما عهد به من دين الله وعزائمه وبراهين نبوته إلى وصيه، ويضمرون من الكراهية^(٥) لذلك والنقض لما أبرمه منه عند إمكان الأمر لهم فيما قد بينه الله تعالى لنبيه بقوله: «فلا وربك» وتلا إلى قوله: «وسلموا تسليماً».

﴿وَلَوْ أَنَا كَتَبْنَا عَلَيْهِمْ أَنْ اقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ﴾: قيل^(٦): تعرّضوا بها للقتل بالجهاد. أو اقتلوا كما قتل بنو إسرائيل.

و«أن» مصدرية. أو مفسرة. لأن كتبتنا في معنى: أمرنا.

﴿أَوْ اخْرُجُوا مِنْ دِيَارِكُمْ﴾: خروجهم.

وقرأ أبو عمرو ويعقوب: «أن اقتلوا» بكسر النون على التحريك. و«أو اخرجوا» بضم الواو للاتباع، والتشبيه بواو الجمع في نحو: ولا تنسوا الفضل.

وقرأ نافع وحزمة بكسرها على الأصل. والباقون بضمها إجراء لهما مجرى الهمزة المتصلة بالفعل^(٧).

١. نفس المصدر ٣٢٤، ح ٩.

٢. المصدر: «ومن كان يعمل بالقياس» بدل «ومن دان بالقياس».

٣. الاحتجاج، ٣٦٩/١.

٤. المصدر: الكراهية.

٥. أنوار التنزيل، ٢٢٧/١.

٦. نفس المصدر، ٢٢٧/١ - ٢٢٨.

﴿ مَا فَعَلُوهُ إِلَّا قَلِيلٌ مِّنْهُمْ ﴾: توبيخ لهم. والضمير للمكتوب، المدلول عليه بقوله: «كتبتنا». أو لأحد مصدري الفعلين.

وقرأ ابن عامر بالنصب عن الاستثناء. أو على إلا فعلاً قليلاً^(١).

﴿ وَلَوْ أَنَّهُمْ فَعَلُوا مَا يُوعَظُونَ بِهِ ﴾: من مطاوعة الرسول، وما يقوله طوعاً ورجبة.

﴿ لَكَانَ خَيْرًا لَهُمْ ﴾: في العاجل والآجل.

﴿ وَأَشَدَّ تَثِيئًا ﴾^(٢): لإيمانهم. ونصبه على التمييز.

قال البيضاوي^(٣): والآية أيضاً نزلت في شأن المنافق واليهودي.

وقيل^(٤): إنها والتي قبلها نزلت في حاطب بن أبي بلتعة، خصم زبيراً في شراج^(٥)

من الحرّة كانا يسقيان بها النخل، فقال عليه الصلاة والسلام: اسق يا زبير ثم أرسل الماء إلى جارك.

فقال حاطب: لأن كان ابن عمّتك.

فقال عليه الصلاة والسلام: اسق يا زبير ثم احبس الماء إلى الجدر^(٦) واستوف حقك

ثم أرسله إلى جارك.

وفي روضة الكافي^(٧): عليّ بن إبراهيم، عن أبيه، عن عليّ بن أسباط، عن عليّ بن

أبي حمزة، عن أبي بصير، عن أبي عبدالله عليه السلام: «لو أنا كتبنا عليهم أن اقتلوا أنفسكم»

وسلموا للإمام تسليماً» أو اخرجوا من دياركم» رضاً له «ما فعلوه إلا قليلاً منهم ولو»

أن أهل الخلاف «فعلوا ما يوعظون به لكان خيراً لهم وأشدّ تثيئاً» وفي هذه الآية: «ثم

لا يجدوا في أنفسهم حرجاً ممّا قضيت» من أمر الوالي «ويسلموا» لله الطاعة «تسليماً».

٢. نفس المصدر، ٢٢٨/١.

١. نفس المصدر، ٢٢٨/١.

٣. نفس المصدر، ٢٢٨/١.

٤. شراج جمع شرح وهو ما بين الحرّة إلى السهل، والحرّة نهر بالموصل ودار بنجد وآخر بالجزيرة. منه

دائم عزة

٥. الجدر: يسكون الدال المهملة والمراد ما يحيط به المزرعة.

٦. الكافي ١٨٤/٨، ح ٢١٠.

وفي أصول الكافي^(١): أحمد بن مهران، عن عبدالعظيم بن بكّار، عن جابر، عن أبي جعفر عليه السلام قال: هكذا نزلت هذه الآية: «ولو أنهم فعلوا ما يوعظون به في علي عليه السلام لكان خيراً لهم».

علي بن محمد، عن أحمد بن محمد بن خالد، عن أبيه عن أبي طالب، عن يونس ابن بكّار، عن أبيه، عن جابر، عن أبي جعفر عليه السلام: «ولو أنهم فعلوا ما يوعظون به في علي عليه السلام لكان خيراً لهم».

﴿وَأَذِأْ لَاتِنَاهُمْ مِنْ لَدُنَا أَجْرًا عَظِيمًا﴾^(٢): جواب لسؤال مقدر، كأنه قيل^(٣) وما: يكون لهم بعد التثبيت؟ فقال: وإذا لو ثبتوا لآتيناهم. لأنَّ «إذا» جواب وجزاء. والواو للاستئناف.

﴿وَلَهَدَيْنَاهُمْ صِرَاطًا مُسْتَقِيمًا﴾^(٤): يصلون بسلوكة إلى رضوان الله وجزئته، كما يقول:

﴿وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَأُولَئِكَ مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ﴾: الَّذِينَ فِي أَعْلَى عِلِّيِّينَ.

﴿وَالصَّادِقِينَ﴾: الَّذِينَ صَدَقُوا فِي أَقْوَالِهِمْ وَأَفْعَالِهِمْ.

﴿وَالشَّهَادَةِ﴾: الْمُقْتُولِينَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ.

﴿وَالصَّالِحِينَ﴾: الَّذِينَ صَلَحَتْ حَالُهُمْ، وَاسْتَقَامَتْ طَرِيقَتُهُمْ.

وكلمة «من» مع ما يتبعها بيان «للذين» حال منه، أي من ضميره.

﴿وَحَسَنٌ أَوْلَئِكَ رَفِيقًا﴾^(٥): فيه معنى التعجب. «رفيقاً» نصب على التمييز، أو الحال. ولم يجمع. لأنه يقال للواحد والجمع، كالصديق. أو لأنه أريد به: وحسن كل واحد منهم رفقاً.

وفي أصول الكافي^(٦): محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد، عن ابن فضال، عن

٢. أنوار التنزيل، ١/٢٢٨.

١. نفس المصدر، ١/٤٢٤، ح ٦٠.

٣. الكافي، ١/٤٥٠، ح ٣٤.

الحسين بن علوان الكلبي، عن علي بن الحزور الغنوي، عن الأصمغ بن نباته الحنظلي قال: رأيت أمير المؤمنين عليه السلام افتتح البصرة وركب بغلة رسول الله، ثم قال: أيها الناس ألا أخبركم بخير الخلق يوم يجمعهم الله؟

فقام إليه أبو أيوب الأنصاري، فقال: [بلى] ^(١) يا أمير المؤمنين، حدثنا. فإنك كنت تشهد ونغيب.

فقال: إن خير خلق الله يوم يجمعهم الله سبعة من ولد عبدالمطلب. لا ينكر فضلهم إلا كافر ولا يجحد بهم ^(٢) إلا جاحد.

فقام عمار بن ياسر رضي الله عنه فقال: يا أمير المؤمنين، سمهم لنا لنعرفهم ^(٣).

فقال: إن خير الخلق يوم يجمعهم الله الرسل، وإن أفضل الرسل محمد صلى الله عليه وآله وإن أفضل كل أمة بعد نبيها وصي نبيها حتى يدركه نبي. ألا وإن أفضل الأوصياء وصي محمد عليه وآله السلام. ألا وإن أفضل الخلق بعد الأوصياء الشهداء. ألا وإن أفضل الشهداء حمزة بن عبدالمطلب وجعفر بن أبي طالب. له جناحان خضيان يطير بهما في الجنة. لم ينحل أحد من هذه الأمة جناحان غيره، شيء كرم الله به محمدًا صلى الله عليه وآله وشرفه. والسبطان الحسن والحسين رضي الله عنهما والمهدي يجعله الله من شاء من أهل البيت. ثم قرأ هذه الآية: ومن يطع الله - إلى - حسن أولئك رفيقاً ^(٤).

محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد ^(٥)، عن علي بن الحكم، عن سيف بن عميرة، عن أبي الصباح الكناني، عن أبي جعفر عليه السلام قال: أعينونا بالورع. فإنه من لقي الله صلى الله عليه وآله منكم بالورع كان له عند الله صلى الله عليه وآله فرجاً، وإن الله تعالى يقول: «من يطع الله ورسوله - وقرأ إلى - حسن أولئك رفيقاً». فمن النبي ومن الصديق والشهداء والصالحون.

أبو علي الأشعري، عن محمد بن سالم ^(٦)، عن أحمد بن النضر الخزاز، عن جده

٢. المصدر: يجحد به.

١. من المصدر.

٣. هكذا في المصدر. وفي النسخ: فلنعرفنهم. ٤. ذكر في المصدر الآية بطولها.

٦. نفس المصدر ١٠٥/٢، ح ٨.

٥. نفس المصدر ٧٨/٢، ح ١٢.

الربيع بن سعد قال: قال لي أبو جعفر عليه السلام يا ربيع، إن الرجل ليصدق حتى يكتبه الله صديقاً.

عدّة من أصحابنا، عن سهل بن زياد، عن محمد بن عبدالله، عن خالد القمي، عن خضر بن عمرو، عن أبي عبدالله عليه السلام قال: سمعته يقول: المؤمن مؤمنان: مؤمن وفي الله بشروطه التي اشترطها^(١) عليه، فذلك مع النبيين والصدّيقين والشهداء والصالحين وحسن أولئك رفيقاً. وذلك ممّن يشفع ولا يُشفع له. وذلك ممّن لاتصيّبه^(٢) أهوال الدنيا ولا أهوال الآخرة. ومؤمن زلت به قدم. فذلك كخامة^(٣) الزرع كيف ما كفأته الريح انكفاً. وذلك ممّن تصيّبه^(٤) أهوال الدنيا وأهوال الآخرة ويُشفع له وهو على خير.

وفي روضة الكافي^(٥) بإسناده إلى أبي عبدالله عليه السلام حديث طويل، يقول فيه عليه السلام: ألم تسمعوا ما ذكر الله من فضل أتباع الأنمة الهداة وهم المؤمنون؟ قال: «أولئك - إلى - حسن أولئك رفيقاً» فهذا وجه من وجوه فضل أتباع الأنمة، فكيف بهم وفضلهم؟! عدّة من أصحابنا، عن سهل بن زياد^(٦)، عن محمد بن سليمان [عن أبيه]^(٧) عن أبي عبدالله عليه السلام أنه قال لأبي بصير: يا أبا محمد، لقد ذكركم الله في كتابه، فقال: «أولئك - إلى - حسن أولئك رفيقاً». فرسول الله صلى الله عليه وآله في الآية «النبيون» ونحن في هذا الموضوع «الصدّيقون والشهداء» وأنتم «الصالحون» فتسموا بالصّلاح كما سماكم الله تعالى والحديث طويل، أخذت منه موضع الحاجة.

[وفي تفسير العياشي^(٨): عن عبدالله بن جندب، عن الرضا عليه السلام قال: حقّ على الله^(٩) أن يجعل ولينا رفيقاً للنبيين والصدّيقين والشهداء والصالحين، وحسن أولئك رفيقاً.

-
١. المصدر: شرطها.
 ٢. هكذا في المصدر. وفي النسخ: لا يصيبه.
 ٣. خامه: غياه تر وتازه، وفي الحديث: مثل المؤمن المنافق مثل الخامة من الزرع يجعلها الريح مرّة هكذا ومرّة هكذا. منه دائم عزّه.
 ٤. هكذا في المصدر. وفي النسخ: يصيبه.
 ٥. الكافي ١٠/٨، ضمن حديث ١.
 ٦. نفس المصدر ٣٥/٨-٣٦، ح ٦، وأوله في ص ٣٣.
 ٧. من المصدر.
 ٨. تفسير العياشي ٢٥٦/١، ح ١٨٩.
 ٩. ما بين المعقوفين ليس في أ.

وفي كتاب الخصال^(١): عن الحسين بن عليّ عليه السلام قال: إن رسول الله صلى الله عليه وآله أوصى إلى عليّ بن أبي طالب عليه السلام وكان فيما أوصى به أن قال له: يا عليّ، من حفظ من أمتي أربعين حديثاً يطلب بذلك وجه الله تعالى والدار الآخرة حشره الله يوم القيامة مع النبيين والصدّيقين والشهداء والصالحين وحسن أولئك رفيقاً.

فقال عليّ عليه السلام: يا رسول الله صلى الله عليه وآله ما هذه الأحاديث؟ فقال: أن تؤمن بالله وحده لا شريك له، وتعبده ولا تعبد غيره، إلى أن قال بعد تعدادها صلوات الله عليه وآله: فهذه أربعون حديثاً، من استقام عليها وحفظها عني على أمتي دخل الجنة برحمة الله، وكان من أفضل الناس وأحبهم إلى الله تعالى بعد النبيين والوصيين، حشره الله تعالى يوم القيامة مع النبيين والصدّيقين والشهداء والصالحين، وحسن أولئك رفيقاً.

عن محمّد بن أبي ليلي^(٢) قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله: الصدّيقون ثلاثة: عليّ بن أبي طالب، وحبيب النجّار، ومؤمن آل فرعون.

وفي عيون الأخبار: عن الرضا عليه السلام^(٣) عن أبيه، عن آبائه، عن أمير المؤمنين عليّ بن أبي طالب عليه السلام قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله: لكلّ أمة صدّيق وفاروق. وصدّيق هذه الأمة وفاروقها عليّ بن أبي طالب عليه السلام.

[وفي شرح الآيات الباهرة^(٤)] ذكر الشيخ أبو جعفر الطوسي رحمته الله في كتابه مصباح الأنوار قال: حدّث^(٥) النبي صلى الله عليه وآله لعمة العباس بمشهد من القرابة والصحابة، روى أنس ابن مالك قال: صلّى بنا رسول الله صلى الله عليه وآله في بعض الأيام صلاة الفجر، ثمّ أقبل علينا بوجهه الكريم، فقلت: يا رسول الله، أرايت^(٦) أن تفسّر لنا قوله تعالى: «فأولئك مع الذين أنعم الله عليهم من النبيين والصدّيقين والشهداء والصالحين وحسن أولئك رفيقاً».

٢. نفس المصدر ١/١٨٤، ح ٢٥٤.

١. الخصال ٥٤٣/٢، ح ١٩.

٤. تأويل الآيات الباهرة ١/١٣٧.

٣. عيون الأخبار ١٢/٢، ح ٣٠.

٦. المصدر: في حديث.

٥. من ر.

٧. المصدر: إن رأيت.

فقال ﷺ: أما النبيون فأنا، وأما الصديقون فأخي عليّ، وأما الشهداء فعمي حمزة،
والصالحون فابنتي فاطمة وأولادها الحسن والحسين .

قال: وكان العباس حاضراً. فوثب وجلس بين يدي رسول الله ﷺ وقال: ألسنا أنا
وأنت وعليّ وفاطمة والحسن والحسين من نبعة واحدة؟
قال: وما ذاك يا عمّ؟

قال: لأنك تعرّف بعليّ وفاطمة والحسن والحسين دوننا!
فتبسّم النبي ﷺ وقال: أمّا قولك [يا عمّ] ^(١): «ألسنا من نبعة واحدة» فصدقت،
ولكن يا عمّ إنّ الله خلقني وخلق عليّاً وفاطمة والحسن والحسين قبل أن يخلق الله ^(٢)
آدم، حين لا سماء مبنية ولا أرض مدحية ولا ظلمة ولا نور ولا شمس ولا قمر ولا جنة
ولا نار .

فقال العباس، فكيف كان بدء خلقكم يا رسول الله؟

فقال: يا عمّ، لما أراد الله أن يخلقنا تكلم كلمة خلق منها نوراً، ثمّ تكلم كلمة أخرى
فخلق منها روحاً، ثمّ مزج النور بالروح فخلقني وخلق عليّاً وفاطمة والحسن
والحسين . فكنا نسبحه حين لا تسبيح، ونقدّسه حين لا تقدس . فلما أراد الله تعالى أن
ينشئ الصنعة فتق ^(٣) نوري فخلق منه العرش، فالعرش من نوري ونوري من نور الله
ونوري أفضل من العرش، ثمّ فتق نور أخي عليّ فخلق منه الملائكة . فالملائكة من
نور عليّ . ونور عليّ من نور الله . وعليّ أفضل من الملائكة . ثمّ فتق نور ابنتي فاطمة .
فخلق منه السماوات والأرض . فالسماوات والأرض من نور ابنتي فاطمة . ونور ابنتي
فاطمة من نور الله ﷻ وابنتي فاطمة أفضل من السماوات والأرض . ثمّ فتق نور ولدي
الحسن، وخلق منه الشمس والقمر فالشمس والقمر من نور ولدي الحسن . ونور
الحسن من نور الله . والحسن أفضل من الشمس والقمر . ثمّ فتق نور ولدي الحسين .

٢ . ليس في أوالمصدر .

١ . من المصدر .

٣ . هكذا في المصدر وتفسير البرهان ٣٩٣/١، نقلاً عن المصدر وفي بعض النسخ: وفي الأصل: شقّ .

فخلق منه الجنة والحدور العين . فالجنة والحدور العين من نور ولدي الحسين . ونور ولدي الحسين من نور الله . و[ولدي] ^(١) الحسين أفضل من الجنة والحدور العين . ثم أمر الله الظلمات أن تمرّ على سحائب المنظر ^(٢) . فأظلمت السموات على الملائكة . فضجت الملائكة بالتسبيح والتقدّيس . وقالت : إلهنا وسيّدنا منذ خلقتنا وعرفتنا هذه الأشباح لم نر بؤساً . فبحقّ هذه الأشباح ^(٣) إلا ما كشفت عنا هذه الظلمة . فأخرج الله من نور ابنتي فاطمة ^(٤) قناديل . فعلقها في بطنان العرش . فأزهرت ^(٥) السموات والأرض . ثم أشرقت بنورها . فلأجل ذلك سُميت الزهراء .

فقال الملائكة : إلهنا وسيّدنا ، لمن هذا النور الزاهر ^(٦) الذي قد أشرقت به السموات والأرض ؟

فأوحى الله إليها : هذا نور اخترعته من نور جلالتي لأمتي فاطمة بنت حبيبي وزوجة وليي وأخي نبيي وأبي حججتي على عبادي . أشهدكم ملائكتي أنني قد جعلت ثواب تسبيحكم وتقديسكم لهذه المرأة وشيعتها ومحبيها إلى يوم القيامة .

قال : فلما سمع العباس من رسول الله ﷺ ذلك وثب قائماً وقبّل بين عيني عليّ عليه السلام وقال : والله يا عليّ ، أنت الحجّة البالغة لمن آمن بالله واليوم الآخر .

وفي أصول الكافي ^(٧) ، عن رجاله ، عن إسماعيل بن جابر قال : قال أبو عبد الله عليه السلام : من سرّه أن يلقي الله وهو مؤمن حقاً فليتولّ الله ورسوله والذين آمنوا ، وليتبرأ إلى الله من عدوّهم وليسلم إلى ما انتهى إليه من فضلهم . إن فضلهم لا يبلغه ملك مقرب

١ . من المصدر . وفي تفسير البرهان هكذا (٣٩٣/١) .

٢ . المصدر : « سحائب القطر » . وفي تفسير البرهان ، ٣٩٣/١ : « أن تمرّ بسحائب الظلم » .

٣ . « لم نر بؤساً . فبحقّ هذه الأشباح » ليس في المصدر وموجود في تفسير البرهان ، ٣٩٣/١ .

٤ . هكذا في النسخ وتفسير البرهان . وفي المصدر : نوراً من ابنتي فاطمة .

٥ . ر : فأظهرت .

٦ . هكذا في النسخ وتفسير البرهان . وفي المصدر : النور الأزهر .

٧ . بل في روضة الكافي ٨٠/٨ ، ضمن حديث ١ .

ولا نبي مرسل ولا من دون ذلك، ألم تسمعون ما ذكره الله من فضل أتباع الأئمة الهداة وهم المؤمنون؟ قال تبارك وتعالى: «ومن يطع الله - وتلا إلى قوله -: وحسن أولئك رفيقاً» وقال: وهذا وجه من وجوه فضل أتباع الأئمة، فكيف بهم وبفضلهم؟! (١)

[وفي كتاب معاني الأخبار^(٢): حدثنا محمد بن القاسم الإسترابادي المفسر قال: حدثني يوسف بن محمد بن زياد وعلي بن محمد بن سيار، عن أبيهما، عن الحسن ابن علي بن محمد بن علي بن موسى بن جعفر بن محمد بن علي بن الحسين بن علي ابن أبي طالب عليه السلام في قول الله تعالى: «صراط الذين أنعمت عليهم» أي اهدنا صراط الذين أنعمت عليهم بالتوفيق لدينك وطاعتك، وهم الذين قال الله تعالى: «ومن يطع الله والرسول فأولئك مع الذين أنعم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين وحسن أولئك رفيقاً» حكى هذا بعينه عن أمير المؤمنين عليه السلام.

وفي بصائر الدرجات^(٣): الحسن بن أحمد^(٤)، عن أحمد بن محمد، عن الحسن بن العباس بن الحرث، عن أبي جعفر عليه السلام قال: إن لنا [في ليالي الجمعة] (٥) لشأناً^(٦) - وذكر حديثاً، وفي آخره: قلت: [والله] (٧) ما عندي كثير صلاح.

قال: لا تكذب على الله، فإن الله قد سماك صالحاً حيث يقول: «أولئك مع الذين أنعم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين وحسن أولئك رفيقاً» يعني: الذين آمنوا بنا وبأمير المؤمنين عليه السلام.

وفي تفسير علي بن إبراهيم^(٨): وأما قوله: «ومن يطع الله والرسول فأولئك مع الذين أنعم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين وحسن أولئك

١. هكذا في أ. وفي المصدر وسائر النسخ: فضلهم.

٢. معاني الأخبار، ٣٦، صدر حديث ٩.

٣. بصائر الدرجات، ١٣٠، ضمن حديث ٢.

٤. المصدر: الحسين بن محمد.

٥. من المصدر.

٦. هكذا في المصدر. وفي النسخ: شأناً.

٧. من المصدر.

٨. تفسير القمي، ١٤٢/١، ١٤٣.

رفيقاً». قال: النبيين: رسول الله ﷺ والصدّيقين: [علي] (١) والشهداء: الحسن والحسين. والصالحين: الأئمة. وحسن أولئك رفيقاً: القائم من آل محمّد صلوات الله عليهم (٢).

ونقل في سبب نزول هذه الآية: أنّ ثوبان مولى رسول الله ﷺ أتاه يوماً وقد تغيّر وجهه ونحل جسمه، فسأله عن حاله، فقال: ما بي من وجع، غير أنّي إذا لم أرك اشتقت إليك واستوحشت وحشة شديدة حتّى ألقاك، ثمّ ذكرت الآخرة فخفت أن لا أراك هناك، لأنّي عرفت أنّك تُرفع مع النبيين، وإن أدخلت الجنة كنت في منزل دون منزل، وإن لم أدخل فذاك حين لا أراك أبداً، فنزلت (٣).

﴿ذَلِكَ﴾: إشارة إلى ما للمطيعين من الأجر ومزيد الهداية ومرافقة المنعم عليهم. أو إلى فضل هؤلاء المنعم عليهم ومرتبهم.

﴿الْفَضْلُ مِنَ اللَّهِ﴾: خبره. أو «الفضل» خبره، و«من الله» حال. والعامل فيه معنى الإشارة.

﴿وَكَفَى بِاللَّهِ عَلِيماً﴾ (٧): بجزء من أطاعه. أو بمقادير الفضل، واستحقاق أهله.

[وفي تفسير فرات بن إبراهيم الكوفي (٤) قال: حدّثنى عبيد بن كثير معنعناً، عن أصبغ بن نباتة قال: لمّا (٥) هزمنا أهل البصرة جاء عليّ بن أبي طالب رضي الله عنه حتّى استند إلى حائط من حيطان البصرة. فاجتمعنا حوله وأمير المؤمنين رضي الله عنه ركب والناس نزول. فيدعو الرجل باسمه فيأتيه. ثمّ يدعو الرجل باسمه فيأتيه. [ثمّ يدعو الرجل فيأتيه (٦) حتّى وافاه بها (٧) نحو ستين شيخاً، كلّهم قد صغروا (٨) اللحن وعقصوها وأكثرهم يومئذ

٢. ما بين المعقوفتين ليس في أ.

٤. تفسير فرات، ١١١.

٦. من المصدر.

٨. المصدر: صغروا.

١. من المصدر.

٣. أنوار التنزيل، ٢٢٩/١.

٥. ليس في المصدر.

٧. المصدر: لها.

من همدان. فأخذ أمير المؤمنين في طريق من طرائق^(١) البصرة ونحن معه، وعلينا الدروع والمغافر^(٢)، متقلّدين السيوف، متنكبّي الأترسة^(٣)، حتّى انتهى إلى دار قوراء [عظيمة]^(٤) فدخلنا فإذا فيها نسوة يبكين. فلما رأينه صحن صيحة واحدة وقلن: هذا قاتل الأحبة. فأسكت^(٥) عنهم. ثمّ قال: أين منزل عائشة؟ فأومأوا إلى حجرة في الدار، فحملنا علياً من دابته. فأنزلناه. فدخل عليها. فلم أسمع من قول عليّ شيئاً إلا أنّ عائشة كانت امرأة^(٦) عالية الصوت. فسمعت كهيئة المعاذير: إنّي لم أفعل. ثمّ خرج علينا أمير المؤمنين عليّ عليه السلام فحملنا علياً على دابته. فعارضته^(٧) امرأة من قبل الدار. فقال^(٨): أين صفية؟

قالت: ليبيك يا أمير المؤمنين.

قال: ألا تكفيني عني هؤلاء الكلبات التي يزعمن أنّي قتلت^(٩) الأحبة. لو قتلت الأحبة لقتلت من في تلك الدار - وأوماً بيده إلى ثلاث حجر في الدار - فضربنا بأيدينا على^(١٠) قوائم السيوف. وضربنا^(١١) بأبصارنا إلى الحجر التي أوماً إليها. فوالله ما بقيت في الدار باكية إلا سكنت، ولا قائمة إلا جلست.

قلت: يا أبا القاسم، فمن كان في تلك الثلاث حجر؟

قال: أمّا واحدة فكان فيها مروان بن الحكم جريحاً ومعه شباب قريش جرحى، وأمّا الثانية [فكان]^(١٢) فيها عبدالله بن الزبير ومعه [أل]^(١٣) الزبير جرحى، وأمّا الثالثة فكان فيها رئيس أهل البصرة يدور مع عائشة أين ما دارت.

١. المصدر: طرق.

٢. المصدر: المغافر.

٣. هكذا في المصدر.

٤. هكذا في النسخ والمصدر. والظاهر: فسكت عنهم.

٥. هكذا في المصدر. وفي النسخ: امرأة كانت.

٦. المصدر: ثم قال.

٧. هكذا في المصدر. وفي النسخ: قتلنا.

٨. المصدر: إلى.

٩. المصدر: ضربنا.

١٠. من المصدر.

١١. من المصدر.

١٢. من المصدر.

قلت: يا أبا القاسم، هؤلاء أصحاب القرحة، هلا ملتَم (١) عليهم بهذه السيوف.
قال: يا ابن أخي، أمير المؤمنين أعلم منك، وسعهم أمانه، إننا لما هزمنا القوم نادى
مناديه: لا يُدْفَق (٢) على جريح، ولا يُتَّبَع مدبر، ومن ألقى سلاحه فهو آمن سنة يستنَّ
بها (٣) بعد يومكم هذا.

ثم مضى ومضينا معه حتَّى انتهينا إلى المعسكر. فقام إليه ناس من أصحاب
النبي ﷺ منهم؛ أبو أيوب الأنصاري وقيس بن سعد (٤) وعمار بن ياسر وزيد بن
حارثة وأبو ليلى، فقال: ألا أخبركم بسبعة من أفضل الخلق يوم يجمعهم الله تعالى؟
قال أبو أيوب: بلى (٥) والله فأخبرنا يا أمير المؤمنين، فإنك كنت تشهد ونغيب.
قال: فإن أفضل الخلق يوم يجمعهم الله سبعة من بني عبدالمطلب، لا ينكر فضلهم
إلا كافر، ولا يجحد إلا جاحد.

قال عمار بن ياسر رضي الله عنه: ما اسمهم يا أمير المؤمنين لنعرفهم (٦).
قال: إن أفضل الخلق يوم يجمع الله الرسل، وإن من أفضل الرسل محمد عليه
أفضل الصلاة والسلام ثم إن أفضل كل أمة بعد نبيها وصي نبيها حتَّى يدركه نبي، وإن
أفضل الأوصياء وصي محمد ﷺ ثم إن أفضل الناس بعد الأوصياء الشهداء، وإن
أفضل الشهداء جعفر بن أبي طالب رضي الله عنه (٧) ووجناحين مع الملائكة لم يُحلَّ بحليته أحد
من الآدميين في الجنة، شيء شرفه الله به. والسبطان الحسنان سيّد شباب أهل الجنة (٨)

١. هكذا في المصدر. وفي النسخ: فلا ملتَم.

٢. هكذا في المصدر. وفي النسخ: لا يدفق.

٣. النسخ: «فهي ابن سنة بستين بها» بدل «فهو آمن سنة يستنَّ بها». وما أثبتناه في المتن موافق المصدر.

٤. هو قيس بن سعد بن عباد بن ولهم الساعدي. وفي المصدر: «قيس بن سعيد». فهي خطأ. انظر تنقيح

المقال ٣١/٢، رقم ٩٧١٢.

٥. ليس في المصدر.

٦. هكذا في المصدر. وفي النسخ: فلنعرفهم.

٧. المصدر: «حمزة بن عبدالمطلب وجعفر بن أبي طالب». ولعله الصواب.

٨. النسخ والمصدر: الحسين سيدي شباب أهل الجنة.

ولادته آباءهما^(١) والمهديّ يجعله الله من أحبّ منّا أهل البيت .

ثمّ قال: أبشروا - ثلاثة - « من يطع الله والرسول فأولئك مع الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ وَالصّٰدِقِينَ وَالشَّهَدَاءِ وَالصّٰلِحِينَ وَحَسُنَ أُولَٰئِكَ رَفِيقًا ، ذَلِكَ الْفَضْلُ مِنَ اللَّهِ وَكَفَىٰ بِاللَّهِ عَلِيمًا » .

وقال: حدّثني الحسن بن علي^(٢) معنعناً، عن أصبغ بن نباتة قال: قال^(٣) عليّ بن أبي طالب عليه السلام: إنّي أريد أن أذكر حديثاً .

قلت^(٤): فما يمنعك يا أمير المؤمنين أن تذكره؟ فقال: ما قلت هذا إلا وأنا أريد أن أذكره . ثمّ قال: إذا جمع الله الأوّلين والآخريّن كان أفضلهم سبعة منّا بني عبدالمطلب، الأنبياء أكرم^(٥) الخلق ونبينا أفضل الأنبياء^(٦) عليه السلام ثمّ الأوصياء أفضل الأمم^(٧) ووصيّيه أفضل الأوصياء عليه السلام ثمّ الشهداء أفضل الأمم بعد الأوصياء^(٨)، وحمزة سيّد الشهداء، وجعفر ذو الجناحين يطير مع الملائكة، لم ينحله الله شهيداً قطّ قبله رحمة الله عليهم أجمعين^(٩) من النّبِيِّينَ وَالصّٰدِقِينَ وَالشَّهَدَاءِ وَالصّٰلِحِينَ وَحَسُنَ أُولَٰئِكَ رَفِيقًا ، ذَلِكَ الْفَضْلُ مِنَ اللَّهِ وَكَفَىٰ بِاللَّهِ عَلِيمًا . ثمّ^(١٠) السبطان حسن وحسين^(١١) . والمهديّ عليهم السلام والتحيّة والإكرام جعله^(١٢) الله ممّن يشاء أهل البيت .

١ . كذا في النسخ وفي المصدر: من ولدت آباها .

٢ . هكذا في الأصل ور . وفي نسخة المجلس: «الحسن بن عليّ بن بزيع» . وفي المصدر: «الحسين بن

عليّ بن بزيع» . ولم نثر على «بزيع» إلا «أحمد بن حمزة بن بزيع» و«أحمد بن عميرة بن بزيع» .

والحديث في نفس المصدر ، ٣٥-٣٦ . ٣ . المصدر: لي .

٤ . المصدر: «فقال عمار بن ياسر فذكره قال: إنّي أن أذكر حديثاً . قال أبوأيوب الأنصاري « بدل « قلت » .

٥ . المصدر: أكرم الخلق على الله . ٦ . المصدر: أكرم الانبياء .

٧ . المصدر: أفضل الأمم بعد الأنبياء . ٨ . المصدر: بعد الأنبياء والأوصياء .

٩ . المصدر: « وإمّا ذلك شيء أكرم الله به وجه محمد عليه السلام . ثمّ قال: أولئك مع الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ » بدل

«رحمة الله عليهم أجمعين» . ١٠ . المصدر: و .

١١ . النسخ والمصدر: حسناً وحسيناً . ١٢ . هكذا في المصدر . وفي النسخ: جعلهم .

وقال: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْقَاسِمِ بْنِ عُبَيْدٍ^(١) معنعناً، عن سليمان الديلمي قال: كنت عند أبي عبد الله عليه السلام إذ دخل عليه أبو بصير وقد أخذته النفس، فلَمَّا أن أخذ مجلسه قال أبو عبد الله عليه السلام: يا أبا محمد، ما هذا النفس العالية؟

قال: جعلت فداك يا بن رسول الله، كبرت سنِّي ودقَّ عظمي واقترب أجلي، ولست أدري ما أرد عليه من أمر آخرتي.

فقال أبو عبد الله عليه السلام يا أبا محمد، وإنك لتقول هذا!

قال: وكيف لأقول هذا؟ فذكر كلاماً ثم قال: يا أبا محمد، لقد ذكركم الله في كتابه المبين [بقوله] ^(٢) «أولئك مع الذين أنعم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين وحسن أولئك رفيقاً» فرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في الآية النبيين، ونحن في هذا الموضع الصديقين والشهداء، وأنتم الصالحون، فسموا بالصالح كما سماكم الله يا أبا محمد ^(٣).

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا خُذُوا حِذْرَكُمْ﴾: فتيقظوا واستعدوا للأعداء. الحذر والحذر، كالإثر والأثر.

وقيل ^(٤): ما يحذر به، كالحزم والسلاح.

ويؤيده ما رواه في مجمع البيان ^(٥): عن أبي جعفر عليه السلام أن معناه: خذوا أسلحتكم. ﴿فَانْفِرُوا﴾: فاخرجوا إلى الجهاد.

﴿ثَبَاتٍ﴾: جماعات متفرقة. جمع: ثَبَّة. من ثبت على فلان، إذا ذكرت متفرق محاسنه. ويُجمع أيضاً على ثبين، جبراً لما حُذف من عجزه.

﴿أَوْ انْفِرُوا جَمِيعاً﴾^(٦): مجتمعين كوكبة واحدة.

وروي في مجمع البيان ^(٧) عن أبي جعفر عليه السلام: أن المراد بالثبات: السرايا. وبالجميع: العسكر.

٢. من المصدر.

١. نفس المصدر، ٣٦.

٤. أنوار التنزيل، ٢٢٩/١.

٣. ما بين المعقوفتين ليس في أ.

٦. نفس المصدر، ٧٣/٢.

٥. مجمع البيان، ٧٣/٢.

والآية وإن نزلت في الحرب، لكن يقتضي إطلاق لفظها وجوب المبادرة إلى الخيرات كلها كيف ما أمكن قبل الفوات.

﴿وَأَنَّ مِنْكُمْ لَمَنْ لَيَبْطِئَنَّ﴾: الخطاب لعسكر رسول الله ﷺ المؤمنين منهم والمنافقين. والمبطئون منافقوهم، تناقلوا وتخلّفوا عن الجهاد. من بطأ؛ بمعنى: أبطأ، وهو لازم. أو تبطوا غيرهم، كما تبط ابن أبي ناسأ يوم أحد. من بطأ: منقولاً من بطؤ، كثقل من ثقل.

واللام الأولى للابتداء، دخلت على اسم «إن» للفصل. والثانية جواب قسم محذوف. والقسم بجوابه صلة «من» والراجع إليه ما استكن في «ليبطئن» والتقدير: وإن منكم لمن أقسم بالله ليبطئن.

﴿فَإِنْ أَصَابَتْكُمْ مُصِيبَةٌ﴾: كقتل وهزيمة.

﴿قَالَ﴾: أي المبطئ.

﴿قَدْ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيَّ إِذْ لَمْ أَكُنْ مَعَهُمْ شَهِيداً﴾ (٣١): حاضراً، فيصيبني ما أصابهم.

وفي مجمع البيان^(١): عن الصادق عليه السلام: لو أن أهل السماء والأرض قالوا: قد أنعم الله علينا إذ لم نكن مع رسول الله ﷺ لكانوا بذلك كفاراً مشركين.

وفي تفسير علي بن إبراهيم والعياشي^(٢) عن الصادق عليه السلام: لو قال هذه الكلمة أهل الشرق والغرب لكانوا بها خارجين من الإيمان، ولكن الله سأمهم مؤمنين بإقرارهم.

وفي رواية^(٣): سأمهم مؤمنين، وليسوا بمؤمنين ولاكرامة.

﴿وَلَئِنْ أَصَابَكُمْ فُضْلٌ مِنَ اللَّهِ﴾: كفتح وغنيمة.

﴿لَيَقُولَنَّ﴾: أكده تنبيهاً على فرط تحسره.

وقرى بضم اللام، إعادة للضمير على المعنى^(٤).

١. مجمع البيان، ٧٤/٢.

٢. تفسير القمي، ١٤٣/١؛ تفسير العياشي، ٢٥٧/١، ح ١٩١.

٣. تفسير العياشي، ٢٥٧/١، ح ١٩١. ٤. أنوار التنزيل، ٢٢٩/١.

﴿كَأَنَّ لَمْ يَكُنْ﴾: وقرأ ابن كثير وحفص عن عاصم ورويس عن يعقوب: بالثاء.

لتأنيث لفظ المودة^(١).

﴿بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُ مَوَدَّةٌ﴾: اعتراض بين الفعل ومفعوله، وهو:

﴿يَا لَيْتَنِي كُنْتُ مَعَهُمْ فَأَفُوزَ فَوْزاً عَظِيماً﴾^(٢): تنبيه على ضعف عقيدتهم، وأن قولهم

هذا قول من لا مواصلة بينكم وبينه، وإنما يريد أن يكون معكم لمجرد المال. أو حال عن الضمير في «ليقولن» أي حال كونهم لا مودة بينه وبينكم، بناء على أنه إنما يريد أن يكون معكم لمجرد المال. أو داخل في المقول، أي يقول المبطن لمن يبسطه من المنافقين وضعفة المسلمين تضرباً وحسداً: كأن لم يكن بينكم وبين محمد ﷺ مودة حيث لم يستعن بكم فتفوزوا بما فاز «يا ليتني كنت معهم». والقول باتصاله بالجملة الأولى ضعيف، إذ لا يفصل أبعاض الجملة بما لا يتعلق بها لفظاً ومعنى.

و«كأن» مخففة، واسمها ضمير الشأن المحذوف. والمنادى في «يا ليتني» محذوف، أي يا قوم. وقيل: «يا» للتنبيه على الاتساع. «فأفوز» نصب على جواب التمني.

وقرئ على تقدير: فأنا أفوز في ذلك الوقت. أو العطف على «كنت».

﴿فَلْيُقَاتِلْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ الَّذِينَ يَشْرُونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا﴾: أي يبيعونها.

﴿بِالْآخِرَةِ﴾: يعني: إن بطأ هؤلاء عن القتال فليقاتل المخلصون الباذلون أنفسهم في

طلب الآخرة. أو فليقاتل الذين يشترونها ويختارونها على الآخرة، وهم المبطلون. والمقصود حثهم على ترك ما حكى عنهم.

﴿وَمَنْ يُقَاتِلْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَيُقْتَلْ أَوْ يَغْلِبْ فَسَوْفَ نُؤْتِيهِ أَجْراً عَظِيماً﴾^(٣): وعد له

الأجر العظيم - غلب أو غلب - ترغيباً في القتال، وتكديباً لقولهم^(٤): «قد أنعم الله عليّ إذ لم أكن معهم شهيداً». وإنما قال: «فَيُقْتَلْ أَوْ يَغْلِبْ» تنبيهاً على أن المجاهد ينبغي أن

يثبت في المعركة حتى يعز نفسه بالشهادة أو الدين بالظفر والغلبة ، وأن لا يكون قصده بالذات إلى القتل ، بل إعلاء الحق وإعزاز الدين .

وفي كتاب الخصال^(١) : عن جعفر بن محمد ، عن أبيه عليه السلام أن النبي صلى الله عليه وآله قال : فوق كل برّ برّ حتى يقتل الرجل في سبيل الله ، فإذا قُتل في سبيل الله ليس فوقه برّ .
[عن أبي جعفر عليه السلام]^(٢) قال : كلّ ذنب يكفره القتل في سبيل الله إلاّ الدّين لا كفّارة له إلاّ أداءه ، أو يقضي صاحبه ، أو يعفو الذي له عليه الحقّ]^(٣) .

وعن الصادق عليه السلام^(٤) : من قُتل في سبيل الله لم يعرفه الله شيئاً من سيئاته .
وعن النبي صلى الله عليه وآله^(٥) : للشهيد سبع خصال من الله : أوّل قطرة من دمه مغفور له كلّ ذنب . والثانية يقع رأسه في حجر زوجته من الحور العين وتمسحان الغبار عن وجهه ، تقولان : مرحباً بك ، ويقول هو مثل ذلك لهما . والثالثة يكسى من كسوة الجنّة . والرابعة يتدر خزنة الجنّة بكلّ ريح طيبة أيهم يأخذه منه ، والخامسة أن يرى منزله . والسادسة يقال لروحه : اسرحي^(٦) في الجنّة حيث شئت . والسابعة أن ينظر في وجه الله ، وإنّها الراحة لكلّ نبيّ وشهيد .

﴿ وَمَا لَكُمْ ﴾ : مبتدأ وخبر .

﴿ لَا تَقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ﴾ : حال . والعامل فيها : « ما » في الظرف عن معنى الفعل .
﴿ وَالْمُتَضَعِّفِينَ ﴾ : عطف على اسم « الله » أي وفي سبيل المستضعفين . وهو تخليصهم من الأسر وصونهم عن العدو . أو على « السبيل » بحذف المضاف أي وفي خلاص المستضعفين .

ويحتمل النصب على الاختصاص ، فإنّ « سبيل الله » يعمّ أبواب الخير ، وتخليص ضعفة المسلمين من أيدي الكفار أعظمها وأخصّها .

٢ . نفس المصدر ١٢ ، ح ٤٢ .

١ . الخصال ٩/١ ، ح ٣١ .

٤ . الكافي ٥٤/٥ ، ح ٦ .

٣ . ما بين المعقوفتين ليس في أ .

٦ . المصدر والنسخ : اسرح .

٥ . تهذيب الأحكام ١٢١/٦ - ١٢٢ ، ح ٣ .

« مِنْ الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ وَالْوِلْدَانِ »: بيان « للمستضعفين » وهم المسلمون الذين بقوا بمكة لصدّ المشركين، أو لضعفهم عن الهجرة مبتدلين. وإنّما ذكر « الولدان » مبالغة في الحثّ وتنبهها على تناهي ظلم المشركين، بحيث بلغ أذاهم الصبيان، وأنّ دعوتهم أُجيبَت بسبب مشاركتهم في الدعاء، حتّى يشاركوها في استئزال الرحمة واستدفاع البليّة.

وفي الكشّاف^(١): أنّ المراد به: العبيد والإماء، وهو جمع وليد.

« الَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا أَخْرِجْنَا مِنْ هَذِهِ الْقَرْيَةِ الظَّالِمِ أَهْلُهَا وَاجْعَلْ لَنَا مِنْ لَدُنْكَ وَلِيًّا وَاجْعَلْ لَنَا مِنْ لَدُنْكَ نَصِيرًا » ﴿٧٥﴾: فاستجاب الله دعاءهم بأن يسّر لبعضهم الخروج إلى المدينة، وجعل لمن بقي منهم خير وليّ وناصر بفتح مكة على نبيه ﷺ فتولّاهم ونصرهم.

قيل: ثمّ استعمل عليهم عتاب بن أسيد، فحماهم ونصرهم حتّى صاروا أعرّة أهلها. و« القرية » مكة، و« الظالم » صفتها. وتذكيرها لتذكير ما أسند إليه، لأنّ اسم الفاعل أو المفعول إذا جرى على غير من هو له، كان كالفعل يُذكّر ويؤنّث على حسب ما عمل فيه.

في روضة الكافي^(٢): ابن محبوب، عن هشام بن سالم، عن أبي حمزة، عن سعيد ابن المسيّب، عن عليّ بن الحسين عليه السلام قال - في حديث طويل -: وقد كانت خديجة عليها السلام ماتت قبل الهجرة بسنة، ومات أبو طالب عليه السلام بعد موت خديجة بسنة، فلمّا فقدهما رسول الله ﷺ سئم المقام بمكة ودخله حزن شديد، وأشفق على نفسه من كفّار قريش، فشكى إلى جبرئيل ذلك، فأوحى الله تعالى إليه: أن اخرج من القرية الظالم أهلها وهاجر إلى المدينة، فليس لك اليوم بمكة ناصر، وانصب للمشركين حرباً. فعند ذلك توجه رسول الله ﷺ إلى المدينة.

١. الكشاف ٥٣٤/١ ويوجد أيضاً في أنوار التنزيل ٢٣٠/١.

٢. الكافي ٣٤٠/٨، ح ٥٣٦.

وفي تفسير العياشي^(١): عن حمران عن أبي جعفر عليه السلام أَنَّهُ تَلَا: «المستضعفين - إلى - نصيراً» وقال: نحن أولئك. وعن سماعة^(٢) عن أبي عبدالله عليه السلام مثله.

«الَّذِينَ آمَنُوا يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ»: أي فيما يصلون به إلى الله.

«وَالَّذِينَ كَفَرُوا يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ الطَّاغُوتِ»: فيما يبلغ بهم إلى الشيطان.

«فَقَاتِلُوا أَوْلِيَاءَ الشَّيْطَانِ»: لَمَّا ذَكَرَ مَقْصِدَ الْفَرِيقَيْنِ، أَمَرَ أَوْلِيَاءَهُ أَنْ يُقَاتِلُوا أَوْلِيَاءَ الشَّيْطَانِ، ثُمَّ شَجَّعَهُمْ بِقَوْلِهِ:

«إِنَّ كَيْدَ الشَّيْطَانِ كَانَ ضَعِيفًا»^(٣): أي أَنَّ كَيْدَهُ لِلْمُؤْمِنِينَ - بِالْإِضَافَةِ إِلَى كَيْدِ اللَّهِ لِلْكَافِرِينَ - ضَعِيفٌ لَا يَجِبُ بِهِ، فَلَا تَخَافُوا أَوْلِيَاءَهُ، فَإِنَّ اعْتِمَادَهُمْ عَلَى أَوْعَافِ شَيْءٍ وَأَوْهَنِهِ، وَاعْتِمَادَكُمْ عَلَى أَقْوَى شَيْءٍ وَأَحْكَمِهِ.

وفي أصول الكافي^(٤): عَدَّةٌ مِنْ أَصْحَابِنَا، عَنْ أَحْمَدَ بْنِ مُحَمَّدَ بْنِ مُحَمَّدَ بْنِ خَالِدٍ، عَنْ أَبِيهِ عَمَّنْ ذَكَرَهُ، عَنْ مُحَمَّدَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي لَيْلَى، عَنْ أَبِيهِ قَالَ: سَمِعْتُ أَبَا جَعْفَرَ عليه السلام يَقُولُ: إِذَا سَمِعْتُمُ الْعِلْمَ فَاسْتَعْمَلُوهُ وَلْتَسَّعْ قُلُوبُكُمْ. فَإِنَّ الْعِلْمَ إِذَا كَثُرَ فِي قَلْبِ رَجُلٍ لَا يَحْتَمِلُهُ قَدْرُ الشَّيْطَانِ عَلَيْهِ. فَإِذَا خَاصَمَكُمُ الشَّيْطَانُ فَأَقْبِلُوا عَلَيْهِ بِمَا تَعْرِفُونَ. فَإِنَّ كَيْدَ الشَّيْطَانِ كَانَ ضَعِيفًا.

فقلت: وما الَّذي نعرفه؟

قال: خاصموه بما ظهر لكم من قدرة الله تعالى.

«أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ قِيلَ لَهُمْ كُفُّوا أَيْدِيَكُمْ»: عن القتال.

«وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ»: واشتغلوا بما أمرتم به منهما.

قيل^(٤): وذلك حين كانوا بمكة، وكانوا يتمنون أن يؤذن لهم في ذلك.

وفي مجمع البيان^(٥): المروي عن أئمتنا عليهم السلام: أن هذه الآية منسوخة بقوله:

٢. نفس المصدر والموضع، ح ١٩٤.

٤. مجمع البيان، ٧٧/٢.

١. تفسير العياشي ٢٥٧/١، ح ١٩٣.

٣. الكافي ٤٥١/١، ح ٧.

٥. نفس المصدر، ٢٨٥/١.

« وقاتلوا في سبيل الله الَّذِينَ يقاتلونكم » .

وفي أصول الكافي^(١): علي بن إبراهيم، عن أبيه ومحمد بن إسماعيل، عن الفضل بن شاذان جميعاً، عن ابن أبي عمير، عن إبراهيم بن عبد الحميد، عن عبد الله بن علي الحلبي، عن أبي عبد الله عليه السلام في هذه الآية: كَفُوا أَلْسِنَتَكُمْ .

فعلى هذه الرواية، تكون الآية في من لا يصلح له القتال. ويكون المراد بكف الأيدي: كف الألسن عما يوجب القتال. ولم تكن الآية منسوخة. والجمع بينها وبين الرواية الأولى أنها منسوخة ببعض معانيها، محكمة ببعض آخر .

وفي روضة الكافي^(٢): علي بن محمد، عن علي بن العباس، عن الحسن بن عبد الرحمن، عن منصور، عن حريز، عن عبد الله، عن الفضيل، عن أبي جعفر عليه السلام قال: يا فضيل، أما ترضون أن تقيموا الصلاة وتؤتوا الزكاة وتكفوا ألسنتكم وتدخلوا الجنة؟ ثم قرأ: « ألم تر إلى الذين قيل لهم كفوا أيديكم وأقيموا الصلوة وآتوا الزكاة » أنتم والله أهل هذه الآية .

[يحيى الحلبي، عن ابن مسكان^(٣)، عن مالك الجهني قال: قال لي أبو عبد الله عليه السلام: يا مالك، أما ترضون أن تقيموا الصلاة وتؤتوا الزكاة وتكفوا ألسنتكم وتدخلوا الجنة؟]^(٤)

﴿ فَلَمَّا كَتَبَ عَلَيْهِمُ الْقِتَالُ إِذَا فَرِيقٌ مِنْهُمْ يَخْشَوْنَ النَّاسَ كَخَشِيَةِ اللَّهِ ﴾ : يخشون الكفار أن يقتلوهم، كما يخشون الله أن ينزل عليهم بأسه .

و« إذا » للمفاجأة جواب « لما » .

و« فريق » مبتدأ، « منهم » صفة، و« يخشون » خبره .

و« كخشية الله » من إضافة المصدر إلى المفعول، وقع موقع المصدر، أو الحال، من فاعل « يخشون » على معنى: يخشون الناس مثل أهل خشية الله منه .

٢. نفس المصدر ٢٨٩/٨، ح ٤٣٤ .

١. الكافي ١١٤/٢، ح ٨ .

٤. ما بين المعقوفين ليس في أ .

٣. نفس المصدر ١٤٦/٨، ح ١٢٢ .

﴿ أَوْ أَشَدَّ خَشِيَّةً ﴾: عطف عليه، إن جعلته حالاً. وإن جعلته مصدرراً فلا؛ لَأَنَّ أَفْعَلَ التفضيل إذا نصب ما بعده لم يكن من جنسه، بل هو معطوف على اسم الله، أي وكخشية الله وأو كخشية أشد خشية منه، على الفرض. اللهم إلاً أن نجعل الخشية ذات خشية؛ كقولهم: جدّ جدّه، على معنى: يخشون الناس خشية مثل خشية الله، أو خشية أشد خشية من خشية الله.

﴿ وَقَالُوا رَبَّنَا لِمَ كَتَبْتَ عَلَيْنَا الْقِتَالَ لَوْلَا أَخَّرْتَنَا إِلَى أَجَلٍ قَرِيبٍ ﴾: استزادة في مدّة الكفّ عن القتال، حذراً عن الموت. ويحتمل أنهم ما تفوّهوا به، ولكن قالوه في أنفسهم، فحكى الله عنهم.

وفي تفسير العياشي^(١) [عنه: «كفّوا أيديكم وأقيموا الصلاة» قال: نزلت في الحسن ابن عليّ، أمره الله بالكفّ. «فلما كتب عليهم القتال» قال: نزلت في الحسين بن عليّ، كتب الله عليه وعلى أهل الأرض أن يقاتلوا معه.

عليّ بن أسباط^(٢) يرفعه، عن أبي جعفر عليه السلام قال: لو قاتل معه أهل الأرض، لقتلوا كلهم^(٣).

[عن إدريس مولى لعبدالله بن جعفر^(٤)، عن أبي عبدالله عليه السلام في تفسير هذه الآية: «ألم تر إلى الذين قيل لهم كفّوا أيديكم» مع^(٥) الحسن. «وأقيموا الصلاة فلما كتب عليهم القتال» مع الحسين عليه السلام «قالوا ربنا لِمَ كَتَبْتَ عَلَيْنَا الْقِتَالَ لَوْلَا أَخَّرْتَنَا إِلَى أَجَلٍ قَرِيبٍ» إلى خروج القائم عليه السلام فإنّ معه النصر والظفر.

[وفي روضة الكافي^(٦): محمّد بن يحيى، عن أحمد بن محمّد، عن محمّد بن سنان، عن أبي الصباح بن عبد الحميد، عن محمّد بن مسلم، عن أبي جعفر عليه السلام قال:

١. تفسير العياشي ٢٥٨/١، ح ١٩٨، وفيه: «وفي رواية الحسن بن زياد العطار عن أبي عبدالله عليه السلام في قوله»

بدل «عنه».

٢. نفس المصدر والموضع، ح ١٩٩.

٣. ما بين المعقوفين ليس في أ.

٤. نفس المصدر ٢٥٧/١-٢٥٨، ح ١٩٥.

٥. ما بين المعقوفين ليس في ر.

٦. الكافي ٣٣٠/٨، ح ٥٠٦.

والله، للذي صنعه الحسن بن علي عليه السلام كان خيراً لهذه الأمة مما طلعت عليه الشمس، والله لقد نزلت هذه الآية: «ألم تر إلى الذين قيل لهم كفوا أيديكم وأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة» إنما هي طاعة الإمام، وطلبوا القتال «فلما كتب عليهم القتال» مع الحسين عليه السلام قالوا ربنا لم كتب علينا القتال لولا أخرتنا إلى أجل قريب «نحب دعوتك ونسبّع الرسل، أرادوا تأخير ذلك إلى القائم عليه السلام» (١).

قال الله تعالى ﴿قُلْ مَتَاعُ الدُّنْيَا قَلِيلٌ﴾: سريع التفضي.

﴿وَالْآخِرَةُ خَيْرٌ لِمَنِ اتَّقَى وَلَا يُظْلَمُونَ فَتِيلًا﴾ (٢): أي ولا تنتقصون أدنى شيء من ثوابكم، فلا ترغبوا عنه. أو من أجالكم المقدرة. و«الفتيل» حبل دقيق من ليف، والسماة التي في شق النواة، وما فتلته بين أصابعك من الوسخ. يكتئ به عن القليل، كقولهم: وما أغنى عنك فتيلاً. وقرأ ابن كثير والكسائي: بالياء، لتقدم الغيبة (٣).
﴿أَيْنَمَا تَكُونُوا يُدْرِكَكُمُ الْمَوْتُ﴾: وقرئ: بالرفع على حذف الفاء. أو على أنه كلام مبتدأ. و«أينما» متصل بلا تظلمون (٣).

﴿وَلَوْ كُنْتُمْ فِي بُرُوجٍ مُشِيدَةٍ﴾: في قصور، أو حصون مرتفعة.

و«البروج» في الأصل: بيوت على أطراف القصر. من تبرزجت المرأة: إذا ظهرت. وقرئ: مشيدة. بصيغة اسم الفاعل، ووصفاً لها بوصف فاعلها، كقولهم: قصيدة شاعرة، ومشيدة، من شاد القصر: إذا رفعه (٤).

﴿وَأَنْ تُصِيبَهُمْ حَسَنَةٌ﴾: نعمة، كخصب.

﴿يَقُولُوا هَذِهِ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ وَإِنْ تُصِيبَهُمْ سَيِّئَةٌ﴾: أي بليّة، كقحط.

﴿يَقُولُوا هَذِهِ مِنْ عِنْدِكَ﴾: يطيروا بك، ويقولون: إن هي إلا بشؤمك، كما قالت

اليهود حين دخل محمد عليه السلام المدينة: نقصت ثمارها وغلّت أسعارها.

﴿قُلْ كُلٌّ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ﴾: ييسط ويقبض، حسب إرادته.

١. ما بين المعقوفتين ليس في أ.

٢. أنوار التنزيل، ٢٣١/١.

٤. نفس المصدر والموضع.

٣. نفس المصدر والموضع.

﴿ فَمَا لَهُؤَلَاءِ الْقَوْمِ لَا يَكَادُونَ يَفْقَهُونَ حَدِيثًا ﴾ (٧٨) : يوخطون به ، وهو القرآن . فأنهم لو فهموه وتدبروا معانيه لعلوا أن الكل من الله ، أو حديثاً ما ، كهائهم لإفهام لها . أو حدائاً من صروف الزمان ، فبتفكرها فيها ، فبعلوا أنه الباسط والقابض .

﴿ مَا أَصَابَكَ ﴾ : يا إنسان :

﴿ مِنْ حَسَنَةٍ ﴾ : من نعمة .

﴿ فَمِنْ اللَّهِ ﴾ : تفضلاً ، فإن كل ما بعله الإنسان من عبادة فلا يكافئ صغرى نعمة من أبايه .

﴿ وَمَا أَصَابَكَ مِنْ سَيِّئَةٍ ﴾ : من بلىة (١) .

﴿ فَمِنْ نَفْسِكَ ﴾ : لأنها السبب فيها ؛ لاستجلابها بالمعاصي . وهو لا ينافي قوله : « قل كل من عند الله » فإن الكل منه إبداعاً وإصلاً ، غير أن الحسنة إحسان وامتنان ، والسنة مجازاة وانتقام . قال الله : « ما أصابكم من مصيبة بما كسبت أيديكم ويعفو عن كثير » . وفي تفسير علي بن إبراهيم (٢) : عن الصادقين عليهم السلام أنهم قالوا : الحسنات في كتاب الله على وجهين : أحدهما الصحة والسلامة والأمن والسعة في الرزق في الآخرة والأفعال ، كما قال (٣) : « من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها » . وكذلك السيئات ، فمنها

١ . نفس المصدر والموضع .

٢ . الحديث هنا فيه اختلاف كثير ، وفي المصدر موجود هكذا (انظر تفسير القمي ١٤٤/١) : عن الصادقين عليهم السلام أنهم قالوا : الحسنات في كتاب الله على وجهين والسيئات على وجهين . فمن الحسنات التي ذكرها الله : الصحة والسلامة والأمن والسعة والرزق . وقد سماها الله الحسنات . « وإن تصبهم سيئة » يعني بالسنة هاهنا المرض والخوف والجوع والشدة يطيروا بموسى ومن معه : أي يشاءوا به . والوجه الثاني من الحسنات يعني به أفعال العباد وهو قوله [الأنعام / ١٦٠] : « من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها » ومثله كثير وكذلك السيئات على وجهين . فمن السيئات : الخوف والجوع والشدة وهو ما ذكرناه في قوله [الأعراف / ١٣١] : « وإن تصبهم سيئة يطيروا بموسى ومن معه » وعقوبات الذنوب فقد سماها الله السيئات . والوجه الثاني من السيئات يعني بها أفعال العباد التي يعاقبون عليها ، فهو قوله [النمل / ٩٠] : « ومن جاء بالسنة كبت وجوههم في النار » .

٣ . الأنعام / ١٦٠ .

الخوف والمرض والشدة. ومنها الأفعال التي يعاقبون عليها.

وفي كتاب التوحيد^(١)، بإسناده إلى زرارة قال: سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول: كما أن بادئ النعم من الله تعالى وقد نحلكموه، فكذلك الشر من أنفسكم وإن جرى به قدره. وفي أصول الكافي^(٢): محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد بن أبي نصر قال: قال أبو الحسن الرضا عليه السلام: قال الله: يا ابن آدم، بمشيئتي كنت أنت الذي تشاء لنفسك ما تشاء، وبقوتي أديت فرائضي، وبنعمتي قويت على معصيتي، جعلتك سمياً بصيراً قوياً، ما أصابك من حسنة فمن الله وما أصابك من سيئة فمن نفسك. وذاك أني أولى بحسناتك منك وأنت أولى بسيئاتك مني. وذاك أني لأسأل عما أفعل وهم يسألون. وفي كتاب علل الشرائع^(٣)، بإسناده إلى ربعي بن عبد الله بن الجارود، عمّن ذكره، عن علي بن الحسين صلوات الله عليه وآبائه قال: إن الله تعالى خلق النبيين من طينة عليين وأبدانهم، وخلق قلوب المؤمنين من تلك الطينة، وخلق أبدانهم من دون ذلك، وخلق الكافرين من طينة سجين وقلوبهم وأبدانهم، فخلط بين الطينتين. فمن هذا يلد المؤمن الكافر ويلد الكافر المؤمن. ومن هاهنا يصيب المؤمن السيئة ويصيب الكافر الحسنة. فقلوب المؤمنين تحن إلى ما خلقوا منه. وقلوب الكافرين تحن إلى ما خلقوا منه.

﴿وَأَرْسَلْنَاكَ لِلنَّاسِ رَسُولًا﴾: حال قصد بها التأكيد إن علق الجار بالفعل، والتعميم إن علق بها، أي رسولاً للناس جميعاً. ويجوز نصبه على المصدر.

﴿وَكَفَىٰ بِاللَّهِ شَهِيدًا﴾^(٤): على رسالتك بنصب المعجزات. فما ينبغي لأحد أن يخرج من طاعتك.

﴿مَنْ يُطِيعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ﴾: لأنه في الحقيقة مبلّغ، والأمر والناهي هو الله. نَقْلُ أَنَّهُ عليه السلام قَالَ^(٤): مَنْ أَحْبَبَنِي فَقَدْ أَحَبَّ اللَّهَ، وَمَنْ أَطَاعَنِي فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ.

٢. الكافي ١٥٩/١، ح ١٢.

٤. أنوار التنزيل، ١/٣٣٢.

١. التوحيد ٣٦٨، ح ٦.

٣. علل الشرائع ٨٢/١، ح ١.

فقال المنافقون : لقد قارف الشرك وهو ينهى عنه ، ما يريد إلا أن نتَّخذه ربّاً كما اتَّخذت النصارى عيسى . فنزلت .

وفي أصول الكافي^(١) : محمد بن يحيى ، عن أحمد بن زاهر ، عن علي بن إسماعيل ، عن صفوان بن يحيى ، عن عاصم بن حميد ، عن أبي إسحاق النحوي قال : دخلت على أبي عبد الله عليه السلام فسمعت يقول : إن الله ﷻ أَدَبَ نَبِيَّهَ عَلِيَّ مَحَبَّتَهُ ، فَقَالَ^(٢) : « وَإِنَّكَ لَعَلَى خَلْقٍ عَظِيمٍ » . ثُمَّ فَوَّضَ إِلَيْهِ ، فَقَالَ ﷻ^(٣) : « وَمَا آتَاكَمُ الرَّسُولَ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا » . وَقَالَ ﷻ^(٤) : « وَمَنْ يَطْعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ » ثُمَّ قَالَ : وَإِنَّ النَّبِيَّ فَوَّضَ إِلَى عَلِيٍّ وَاتَّمَنَتْهُ فَسَلَّمْتُمْ وَجَدَّ النَّاسَ . فَوَاللَّهِ لَنُحِبَّكُمْ أَنْ تَقُولُوا إِذَا قُلْنَا وَأَنْ تَصْمَتُوا إِذَا صَمْتْنَا . وَنَحْنُ فِيمَا بَيْنَكُمْ وَبَيْنَ اللَّهِ ﷻ مَا جَعَلَ اللَّهُ خَيْرَ آفِي خِلَافٍ أَمْرَنَا .

عَدَّةٌ مِنْ أَصْحَابِنَا ، عَنْ أَحْمَدَ بْنِ مُحَمَّدٍ^(٥) ، عَنْ ابْنِ أَبِي نَجْرَانَ ، عَنْ عَاصِمِ بْنِ حَمِيدٍ^(٥) ، عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ قَالَ : سَمِعْتُ أَبَا جَعْفَرٍ عليه السلام يَقُولُ : ثُمَّ ذَكَرَ مِثْلَهُ .

علي بن إبراهيم ، عن أبيه^(٦) ، عن حماد بن عيسى ، عن حريز ، عن زرارة ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : ذروة الأمر وسنامه ومفتاحه وباب الأشياء ورضا الرحمن تبارك وتعالى الطاعة للإمام بعد معرفته . ثم قال : إن الله تبارك وتعالى يقول : « مَنْ يَطْعِ الرَّسُولَ - إِلَى قَوْلِهِ - حَفِيظًا » .

علي بن إبراهيم ، عن أبيه^(٧) وعبدالله بن الصلت^(٨) جميعاً ، عن حماد بن عيسى ، عن حريز بن عبدالله ، عن زرارة ، عن أبي جعفر عليه السلام مثله . وزاد في آخره : أَمَا لَوْ أَنَّ رَجُلًا قَامَ لَيْلَهُ وَصَامَ نَهَارَهُ وَتَصَدَّقَ بِجَمِيعِ مَالِهِ وَحَجَّ جَمِيعَ دَهْرِهِ وَلَمْ يَعْرِفْ وَلا يَلِيقَ وَلِيَّ اللَّهِ فَيُؤَالِيهِ وَيَكُونُ جَمِيعَ أَعْمَالِهِ بِدَلَالَتِهِ إِلَيْهِ ، مَا كَانَ لَهُ عَلَى اللَّهِ حَقٌّ فِي ثَوَابِهِ وَلا كَانَ مِنْ أَهْلِ الْإِيمَانِ .

١ . الكافي ٢٦٥/١ ، ح ١ .

٢ . القلم / ٤ .

٣ . الحشر / ٧ .

٤ . نفس المصدر ٢٦٥/١ ، ح ١ .

٥ . ر : عاصم بن عبد الحميد .

٦ . نفس المصدر ١٨٥/١ ، ح ١ .

٧ . نفس المصدر ١٩/٢ ، ح ١٥ .

٨ . أ : عبدالله بن أبي الصلت .

وفي روضة الكافي^(١)، خطبة لأمير المؤمنين عليه السلام، وهي خطبة الوسيلة يقول فيها عليه السلام: «ولامصيبة عظمت ولا رزية جلت كالمصيبة برسول الله صلى الله عليه وآله. لأن الله حسم^(٢) الإنذار والإعذار وقطع به الاحتجاج والعذر بينه وبين خلقه، وجعله باباً الذي بينه وبين عباده ومهيمنه^(٣) الذي لا يقبل إلا به ولا قرابة إليه إلا بطاعته، وقال في محكم كتابه: «من يطع الرسول فقد أطاع الله ومن تولى فما أرسلناك عليهم حفيظاً». فقرن طاعته بطاعته ومعصيته بمعصيته. فكان ذلك دليلاً على ما فوّض إليه وشاهد له على من أتبعه وعصاه. ويبيّن ذلك في غير موضع من الكتاب العظيم.

وفي كتاب الاحتجاج^(٤) للطبرسي عليه السلام: عن أمير المؤمنين عليه السلام حديث طويل، وفيه: وأجرى فعل بعض الأشياء على أيدي من اصطفى من أمنائه، فكان فعلهم فعله وأمرهم أمره، كما قال: «من يطع الرسول فقد أطاع الله».

وفي عيون الأخبار^(٥)، بإسناده إلى عبدالسلام بن صالح الهروي قال: قلت لعلي بن موسى الرضا عليه السلام: يا بن رسول الله، ما تقول في الحديث الذي يرويه أهل الحديث: أن المؤمنين يرون^(٦) ربهم^(٧) من منازلهم في الجنة؟

فقال عليه السلام: يا أبا الصلت، إن الله تعالى فضل نبيه محمداً صلى الله عليه وآله على جميع خلقه من النبيين والملائكة، وجعل طاعته وطاعته ومبايعته مبايعته^(٨) وزيارته في الدنيا والآخرة زيارته. فقال عليه السلام: «من يطع الرسول فقد أطاع الله». وقال^(٩): «إن الذين يبايعونك إنما يبايعون الله يد الله فوق أيديهم». وقال النبي صلى الله عليه وآله: من زارني في حياتي أو بعد موتي

١. نفس المصدر ٢٦/٨، ضمن حديث ٤.

٢. المصدر: «ختم به». وقيل في هامشه: في بعض النسخ: «حسم» أي قطع.

٣. هكذا في المصدر. وفي النسخ: نهيمته. ٤. الاحتجاج، ١/٣٧٤.

٥. عيون أخبار الرضا عليه السلام ١/١١٥، صدر حديث ٣.

٦. المصدر: يزورون. ٧. المصدر: في.

٨. المصدر: ومتابعته متابعته. ٩. الفتح / ١٠.

فقد زار الله . ودرجة النبي ﷺ في الجنة أرفع الدرجات ، فمن زاره في درجته في الجنة من منزله فقد زار الله .

﴿ وَمَنْ تَوَلَّى ﴾ : عن طاعته .

﴿ فَمَا أَرْسَلْنَاكَ عَلَيْهِمْ حَفِيظًا ﴾ (٥٠) : تحفظ عليهم أعمالهم وتحاسبهم عليها ، إنما عليك البلاغ وعلينا الحساب . وهو حال من « الكاف » .

﴿ وَيَقُولُونَ ﴾ : إذا أمرتهم .

﴿ طَاعَةٌ ﴾ : أمرنا طاعة . أو منا طاعة . وأصلها النصب على المصدر . والرفع للدلالة على الثبات .

﴿ فَأَذَا بَرَزُوا مِنْ عِنْدِكَ ﴾ : خرجوا .

﴿ بَيَّتَ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ غَيْرَ الَّذِي تَقُولُ ﴾ : زورت (١) خلاف ما قلت لها . أو ما قالت لك من القبول وضمان الطاعة .

و« التبييت » إمام من البيوتة ؛ لأن الأمور تُدبَّر بالليل . أو من بيت الشعر أو البيت المبنى ، لأنه يُسَوَّى ويُدبَّر . وقرأ حمزة وأبو عمرو : « بَيَّتَ طَائِفَةٌ » بالإدغام ، لقربهما في المخرج (٢) .

﴿ وَاللَّهُ يَكْتُبُ مَا يُبَيِّنُونَ ﴾ : يشبهه في صحائفهم للمجازاة . أو في جملة ما يوحي إليك ، لتطلع على أسرارهم . أو في كليهما .

﴿ فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ ﴾ : قلل المبالاة بهم . أو تجاف عنهم .

﴿ وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ ﴾ : في الأمور كلها ، خصوصاً في شأنهم .

﴿ وَكَفَى بِاللَّهِ وَكِيلًا ﴾ (٥١) : يكفيك معرفتهم ، وينتقم لك منهم .

﴿ أَفَلَا يَتَذَكَّرُونَ الْقُرْآنَ ﴾ : يتأملون في معانيه ، ويتبصرون ما فيه . وأصل التدبَّر : النظر

في أديار الشيء .

١ . بتقديم المهمله أي دبرت . منه

٢ . أنوار التنزيل ، ١ / ٢٣٢٢ .

﴿ وَلَوْ كَانَ مِنْ عِنْدِ غَيْرِ اللَّهِ ﴾ : لو كان كلام البشر كما زعم الكفار .

﴿ لَوْ جَدُّوا فِيهِ اخْتِلَافاً كَثِيراً ﴾ (٣٧) : من تناقض المعنى وتفاوت النظم ، وكون بعضه فصيحاً وبعضه ركيكاً ، وبعضه معجزاً وبعضه غير معجز ، وبعضه مطابقاً للواقع وبعضه غير مطابق لنقصان القوة البشرية . ولعل ذكره هاهنا للتنبية على أن اختلاف ما سبق من الأحكام ليس لتناقض في الحكم ، بل لاختلاف الأحوال في الحكم والمصالح .

[وفي نهج البلاغة (١) : قال ﷺ : وذكر أن الكتاب مصدق بعضه بعضاً ، وأنه لا اختلاف فيه ، فقال سبحانه : ولو كان من عند غير الله لوجدوا فيه اختلافاً كثيراً] (٢) .

﴿ وَإِذَا جَاءَهُمْ أَمْرٌ مِنَ الْأَمْنِ أَوْ الْخَوْفِ ﴾ : مما يوجب الأمن ، أو الخوف .

﴿ أَدَاعُوا بِهِ ﴾ : أفشوه .

قيل (٣) : كان قوم من ضعفة المسلمين إذا بلغهم خبر عن سرايا رسول الله ﷺ أو أخبرهم الرسول بما أوحى إليه من وعد بالظفر أو تخويف من الكفرة ، أذاعوا به لعدم جزمهم ، وكانت إذاعتهم مفسدة .

وقيل (٤) : كانوا يسمعون أراجيف المنافقين فيذيعونها ، فيعود وبالاً على المسلمين . و« الباء » مزيدة ، أو لتضمين الإذاعة معنى التحدث .

في أصول الكافي (٥) : عده من أصحابنا ، عن أحمد بن محمد بن خالد ، عن عثمان بن عيسى ، عن محمد بن عجلان قال : سمعت أبا عبد الله ﷺ يقول : إن الله ﷻ عيّر أقواماً بالإذاعة في قوله ﷻ : ﴿ وَإِذَا جَاءَهُمْ أَمْرٌ مِنَ الْأَمْنِ أَوْ الْخَوْفِ أَدَاعُوا بِهِ ﴾ فإيّاكم والإذاعة . ﴿ وَلَوْ رَدُّوهُ ﴾ : ولو ردوا ذلك الأمر .

﴿ إِلَى الرَّسُولِ وَإِلَى أُولِي الْأَمْرِ مِنْهُمْ ﴾ : أي الأئمة المعصومين ﷺ على ما في

الجوامع ، عن الباقر ﷺ (٦) .

٢ . ما بين المعقوفتين ليس في أ .

٤ . نفس المصدر والموضع .

٦ . جوامع الجامع ، ٩٢ .

١ . نهج البلاغة ، ٦١ ، ضمن خطبة ١٨ .

٣ . أنوار التنزيل ، ٢٣٣/١ .

٥ . الكافي ، ٣٦٩/٢ ، ح ١ .

﴿لَعَلَّمَهُ﴾: في أيّ وجه يذكره، أو يذكرونه .

﴿الَّذِينَ يَسْتَنْبِطُونَهُ مِنْهُمْ﴾: يستخرجون تدبيره بعقلهم المؤيد بروح القدس .

وأصل الاستنباط، إخراج النبط، وهو الماء يخرج من البئر أوّل ما يُحفر .

وفي تفسير العياشي^(١): عن عبدالله بن جندب، عن الرضا عليه السلام: يعني آل محمّد،

وهم الذين يستنبطون من القرآن ويعرفون الحلال والحرام، وهم حجّة الله على خلقه .

عن عبدالله بن عجلان^(٢)، عن أبي جعفر عليه السلام قال: هم الأئمة .

[وفي أصول الكافي^(٣) بإسناده إلى عبد الحميد بن أبي الديلم: عن أبي عبدالله عليه السلام

حديث طويل، يقول فيه عليه السلام: قال الله ﷻ: «أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولي الأمر

منكم» وقال ﷻ: «ولو ردّوه إلى الله وإلى الرسول وإلى أولي الأمر منهم لعلمه الذين

يستنبطونه منهم» فردّ الأمر - أمر الناس - إلى أولي الأمر منهم، الذين أمر بطاعتهم

وبالردّ إليهم^(٤).

وفي كتاب كمال الدين وتمام النعمة^(٥)، بإسناده إلى محمّد بن الفضيل، عن أبي

حمزة الثمالي، عن أبي جعفر محمّد بن عليّ الباقر عليه السلام حديث طويل، يقول فيه عليه السلام:

ومن وضع ولاية الله وأهل استنباط علم الله في غير أهل الصفوة من بيوتات الأنبياء، فقد

خالف أمر الله ﷻ وجعل الجهال ولاية أمر الله والمتكلفين بغير هدى، وزعموا أنّهم أهل

استنباط علم الله، فكذبوا على الله وزاغوا عن وصيّة الله وطاعته. فلم يضعوا فضل الله

حيث وضعه الله تبارك وتعالى فضلوا وأضلوا أتباعهم. فلا يكون لهم يوم القيامة حجّة.

[وقال أيضاً^(٦) بعد أن قرأ: «فإن يكفر بها هؤلاء^(٧) فقد وكلنا بها قوماً ليسوا بها

١. تفسير العياشي ٢٦٠/١، ذيل حديث ٢٠٦. ٢. نفس المصدر والموضع، ح ٢٠٥ وقد أسقط الآية.

٣. الكافي ٢٩٥/١، ضمن حديث ٣ وأوله في ص ٢٩٣.

٤. ما بين المعقوفين ليس في أ. ٥. كمال الدين وتمام النعمة ٢١٨/١، ح ٢.

٦. كمال الدين وتمام النعمة ٢١٩/١، قطعة من نفس الحديث السابق.

٧. المصدر: أمّتك.

بكافرين». فإن يكفر بها أمتك فقد وكلنا [١] أهل بيتك بالإيمان الذي أرسلناك له [٢]، فلا يكفرون بها أبداً، ولا أضيع الإيمان الذي أرسلناك له [٣] وجعلت أهل بيتك بعدك علماً على أمتك [و] [٤] ولاة من بعدك [و] [أهل] [٥] استنباط علمي الذي ليس فيه كذب ولا إثم ولا زور [٦] ولا بطر ولا رياء [٧].

﴿وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ﴾: بإرسال الرسل وإنزال الكتب ونصب الأئمة عليهم السلام.

في الجوامع [٨]: عنهم عليهم السلام: فضل الله ورحمته: النبي وعلي عليهما السلام.
وفي تفسير العياشي [٩]: عن زرارة، عن أبي جعفر عليه السلام وحرمان عن أبي عبد الله عليه السلام قال: فضل الله: رسوله. ورحمته: الأئمة عليهم السلام.

عن محمد بن الفضيل [١٠]، عن العبد الصالح عليه السلام قال: الرحمة: رسول الله صلى الله عليه وآله والفضل: علي بن أبي طالب عليه السلام.

﴿لَا تَبْتَغُوا الشَّيْطَانَ﴾: بالكفر والضلالة.

﴿إِلَّا قَلِيلًا﴾ [١١]: منكم. تفضّل عليه بعقل راجح اهتدى به إلى الحق والصواب، وعصمه عن متابعة الشيطان. أو إلا أتباعاً قليلاً، على الندور.

[وفي تفسير العياشي [١١]: عن ابن مسكان، عمّن رواه عن أبي عبد الله عليه السلام في قول الله: ﴿وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ لَاتَّبَعْتُمُ الشَّيْطَانَ إِلَّا قَلِيلًا﴾ فقال أبو عبد الله عليه السلام: إنك لتسأل عن كلام القدر، وما هو من ديني ولادين آبائي، ولا وجدت أحداً من أهل بيتي يقول به [١٢].

-
- | | |
|--------------------------------|--------------------------------|
| ١. ما بين المعقوفين ليس في أ. | ٢. المصدر: أرسلتك به. |
| ٣. المصدر: أرسلتك به. | ٤. من المصدر. |
| ٥. من المصدر. | ٦. المصدر: لاوزر. |
| ٧. ما بين المعقوفين ليس في أ. | ٨. جوامع الجامع، ٩٢. |
| ٩. تفسير العياشي ٢٦٠/١، ح ٢٠٧. | ١٠. نفس المصدر ٢٦١/١، ح ٢٠٩. |
| ١١. نفس المصدر والموضع، ح ٢١٠. | ١٢. ما بين المعقوفين ليس في أ. |

﴿ فَعَاتِلْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ﴾: إن تبتطوا، أو تركوك وحدك.

﴿ لَا تَكُلَّفُ إِلَّا نَفْسَكَ ﴾: إلا فعل نفسك. لا يضرك مخالفتهم وتقاعدهم، فتقدم إلى

الجهاد وإن لم يساعدك أحد، فإن الله ناصرك لا الجنود.

وفي أصول الكافي^(١)، بإسناده إلى مرآزم: عن أبي عبد الله عليه السلام قال: إن الله كلّف رسول الله صلى الله عليه وآله ما لم يكلف أحداً من خلقه، كلّفه أن يخرج على الناس كلهم وحده بنفسه إن لم يجد فئة تقاتل معه، ولم يكلف هذا أحداً [من]^(٢) قبله ولا بعده، ثم تلا هذه الآية^(٣).

علي بن إبراهيم^(٤)، عن أبيه، عن أحمد بن محمد بن محمد بن أبي نصر وعدة من أصحابنا، عن أحمد بن محمد بن خالد، عن إبراهيم بن محمد الثقفى، عن محمد بن مروان جميعاً، عن أبان بن عثمان، عن ذكره، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: إن الله تبارك وتعالى أعطى محمداً صلى الله عليه وآله وعدد أشياء كثيرة، وفي آخر الحديث قال عليه السلام: ثم كلّف ما لم يكلف أحد من الأنبياء، أنزل عليه سيفاً من السماء في غير غمد وقيل له: «قاتل في سبيل الله لا تكلف إلا نفسك».

ونقل^(٥): أن أبا سفيان يوم أحد لما رجع واعد رسول الله صلى الله عليه وآله موسم بدر الصغرى. فكره الناس وتناقلوا حين بلغ الميعاد. فنزلت. فخرج النبي صلى الله عليه وآله وما معه إلا سبعون. ولو لم يتبعه أحد لخرج وحده.

وقرى: «لا تكلف» بالجزم. و«لا تكلف» بالتون، على بناء الفاعل، أي لا تكلفك إلا فعل نفسك، لا أنا لا تكلف أحداً إلا نفسك [لقوله]^(٦):

﴿ وَحَرِّضِ الْمُؤْمِنِينَ ﴾: على القتال، إذ ما عليك في شأنهم إلا التحريض.

١. الكافي ٢٧٤/٨ - ٢٧٥، ذيل حديث ٤١٤ وليس في الأصول بل في الروضة.

٢. من المصدر.

٣. نفس المصدر ١٧/٢، ح ١.

٤. مجمع البيان، ٨٣/٢.

٥. أنوار التنزيل ٢٣٣/٨، والزيادة من المصدر.

﴿ عَسَى اللَّهُ أَنْ يَكْفِيَ بِأَسِّ الَّذِينَ كَفَرُوا ﴾: يعني قريشاً. وقد فعل بأن ألقى في قلوبهم

الرعب حتى رجعوا.

﴿ وَاللَّهُ أَشَدُّ بِأَسًّا ﴾: من قريش.

﴿ وَأَشَدُّ تَنكِيلًا ﴾: تعذيباً. وهو تفرغ وتهديد لمن لم يتبعه.

[وفي تفسير العياشي^(١): عن سليمان بن خالد قال: قلت لأبي عبد الله عليه السلام: قول

الناس لعلِّي: إن كان له حقّ فما منعه أن يقوم به؟

قال: فقال: إن الله لم يكلف هذا إلا إنساناً^(٢) واحداً رسول الله صلى الله عليه وآله^(٣)، قال: « فقاتل

في سبيل الله لا تكلف^(٤) إلا نفسك وحرّض المؤمنين ». فليس هذا إلا للرسول^(٥).

وقال لغيره: « إلا متحرّفاً لقتال أو متحرّزاً إلى فئة » فلم يكن يومئذ فئة يعينونه على أمره.

عن الثمالي^(٦)، عن عيص، عن أبي عبد الله عليه السلام قال رسول الله صلى الله عليه وآله كُفِّ ما لم يُكَلَّف

أحد، أن يقاتل في سبيل الله وحده، وقال: « حرّض المؤمنين على القتال » وقال: إنّما

كُلِّفتم اليسير من الأمر، أن تذكروا الله.

عن إبراهيم بن مهزم^(٧)، عن أبيه، عن رجل، عن أبي جعفر عليه السلام قال: إنّ لكلّ كلباً

يتبغى^(٨) الشرّ فاجتنبوه يكفكم الله بغيركم^(٩)، إنّ الله يقول: « والله أشدّ بأساً وأشدّ

تنكياً » لا تعلمون بالشرّ^(١٠).

﴿ مَنْ يَشْفَعْ شَفَاعَةً حَسَنَةً ﴾: راعى بها حقّ مسلم، ورفع بها عنه ضرراً أو جلب نفعاً،

ابتغاء لوجه الله. ومنها الدعاء لمسلم.

وفي الجوامع^(١١): عن الصادق عليه السلام: من دعا لأخيه المسلم بظهر الغيب استجيب له،

١. تفسير العياشي ٢٦١/١، ح ٢١١.

٢. المصدر: « الإنسان » بدل « إلا الإنسان ».

٣. المصدر: إلا رسول الله صلى الله عليه وآله.

٤. هكذا في المصدر وفي النسخ: لا يكلف الله.

٥. هكذا في المصدر وفي النسخ: الرسول.

٦. نفس المصدر ٢٦٢/١، ح ٢١٤.

٧. نفس المصدر والموضع، ح ٢١٥.

٨. المصدر: يبغى.

٩. المصدر: يكفكم الله قوم فاجتنبوا بغيركم.

١٠. ما بين المعقوفتين ليس في أ.

١١. جوامع الجامع، ٩٢.

وقال له الملك: ولك مثلاه. فذلك النصيب.

﴿ يَكُنْ لَهُ نَصِيبٌ مِّنْهَا ﴾: أي ثوابها.

﴿ وَمَنْ يَشْفَعْ شَفَاعَةً سَيِّئَةً ﴾: وهي ما كان خلاف ذلك. ومنها الدعاء على المؤمن.

﴿ يَكُنْ لَهُ كِفْلٌ مِّنْهَا ﴾: نصيب من وزرها، مساوٍ لها في القدر. و«الكفل» النصيب.

[وفي تفسير علي بن إبراهيم^(١)] قال: يكون كفيل ذلك الظلم الذي يظلم صاحب

الشفاعة^(٢).

﴿ وَكَانَ اللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ مُّقْتَدِرًا ﴾^(٣): مقتدرًا. من أقات الشيء: قدر عليه. أو شهيداً

حافظاً. واشتقاقه من القوت، فإنه يقوي البدن ويحفظه.

وفي كتاب الخصال^(٤): عن أبي عبد الله عليه السلام عن آبائه عن علي عليه السلام قال: قال رسول

الله صلى الله عليه وآله: من أمر بمعروف أو نهى عن منكر أو دل على خير أو أشار به، فهو شريك.

ومن أمر بسوء أو دل عليه أو أشار به، فهو شريك.

وفي الكافي^(٥): عن السجاد عليه السلام أن الملائكة إذا سمعوا المؤمن يدعو لأخيه بظهر

الغيب ويذكره بخير، قالوا: نعم الأخ أنت لأخيك، تدعو له بالخير وهو غائب عنك

وتذكره بخير، قد أعطاك الله تعالى مثلي ما سألت له، وأثنى عليك مثلي ما أثنت عليه.

ولك الفضل عليه. وإذا سمعوه يذكر أخاه بسوء ويدعو عليه، قالوا: بنس الأخ أنت

لأخيك، كف أيها المستر على ذنوبه وعورته، وأربع على نفسك^(٦)، واحمد الله الذي

ستر عليك، واعلم أن الله أعلم بعبده منك.

﴿ وَإِذَا حُيِّتُمْ بِتَحِيَّةٍ فَحَيُّوا بِأَحْسَنَ مِنْهَا أَوْ رُدُّوهَا ﴾: التحية في الأصل: مصدر حيّك

الله، على الإخبار من الحياة، ثم استعمل للحكم والدعاء بذلك. ثم قيل^(٧) لكل دعاء،

فغلب في السلام.

٢. ما بين المعقوفتين ليس في أ.

١. تفسير القمي، ١٤٥/١.

٤. الكافي ٥٠٨/٢، ح ٧.

٣. الخصال ١٣٨، ح ١٥٦.

٥. أربع على نفسك أي قف وأمسك ولا تتعب نفسك، من ربع كمنع. منه دام عزه

٦. أنوار التنزيل، ٢٣٤/١.

وفي تفسير علي بن إبراهيم^(١) قال: السلام وغيره من البرّ .
 وفي مجمع البيان^(٢): وذكر علي بن إبراهيم في تفسيره عن الصادق عليه السلام: أن المراد
 بالتحية في قوله: «وإذا حييتم بتحية» السلام وغيره من البرّ والإحسان .
 وفي كتاب المناقب^(٣) لابن شهر آشوب: جاءت جارية للحسن عليه السلام بطاق ریحان،
 فقال لها: أنت حرّة لوجه الله . فقيل له في ذلك .

فقال: أدبنا الله تعالى وقال: «وإذا حييتم بتحية» الآية . وكان أحسن منها إعتاقها
 وفي أصول الكافي^(٤): علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن النوفلي، عن السكوني، عن
 أبي عبدالله عليه السلام قال: قال رسول الله ﷺ: السلام تطوع، والردّ فريضة .
 محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد بن عيسى^(٥)، عن محمد بن يحيى، عن غياث
 بن إبراهيم، عن أبي عبدالله عليه السلام قال: إذا سلّم من القوم واحد أجزأ عنهم، وإذا ردّ واحد
 أجزأ عنهم .

علي بن إبراهيم، عن صالح بن السندي^(٦)، عن جعفر بن بشير، عن عنبسة بن
 مصعب، عن أبي عبدالله عليه السلام قال: القليل يبدؤون الكثير بالسلام، والراكب يبدأ العاشي،
 وأصحاب البغال يبدؤون أصحاب الحمير، وأصحاب الخيل يبدؤون أصحاب البغال .
 [محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد بن عيسى^(٧)، عن ابن محبوب، عن علي بن رئاب،
 عن أبي عبدالله عليه السلام قال: إن من تمام التحية للمقيم المصافحة، ومن تمام التسليم
 للمسافر المعانقة]^(٨) .

وفي رواية^(٩): يسلم الصغير على الكبير والماز على القاعد، وفي أخرى^(١٠): وإذا

- | | |
|--------------------------------|---------------------------------|
| ١ . تفسير القمي، ١٤٥/١ . | ٢ . مجمع البيان، ٨٥/٢ . |
| ٣ . مناقب آل أبي طالب، ١٨/٤ . | ٤ . الكافي ٦٤٤/٢، ح ١ . |
| ٥ . نفس المصدر ٦٤٧/٢، ح ٣ . | ٦ . نفس المصدر ٦٤٦/٢، ح ٢ . |
| ٧ . نفس المصدر والموضع، ح ١٤ . | ٨ . ما بين المعقوفين ليس في أ . |
| ٩ . نفس المصدر والموضع، ح ١ . | ١٠ . نفس المصدر ٦٤٧/٢، ح ٣ . |

لقيت جماعة جماعة سَلَّمَ الأقلَّ على الأكثر، وإذا لقي واحد جماعة سَلَّمَ الواحد على الجماعة.

وعنه عليه السلام (١): من التواضع أن تسَلَّمَ على من لقيت.

وقال (٢): البخيل من بخل بالسَّلام.

وعنه (٣): وعن النبي صلى الله عليه وآله: أولئ الناس بالله ورسوله من بدأ بالسَّلام.

وعن الباقر عليه السلام (٤): إنَّ الله يحبّ إفشاء السلام.

وعن الصادق عليه السلام (٥): ثلاثة يردّ عليهم ردّ الجماعة وإن كان واحداً: عند العطاس

يقال: «يرحمكم الله». وإن لم يكن معه غيره. والرجل يسَلِّم على الرجل فيقول: «السلام عليكم». والرجل يدعو للرجل فيقول: «عافاكم الله». وإن كان واحداً فإنَّ معه غيره.

وفي عيون الأخبار (٦)، بإسناده إلى فضل بن كثير، عن علي بن موسى الرضا عليه السلام قال:

من لقي فقيراً مسلماً عليه خلاف سلامه على الغني، لقي الله صلى الله عليه وآله يوم القيامة وهو عليه غضبان.

وفي كتاب الخصال (٧)، فيما علّم أمير المؤمنين عليه السلام أصحابه: إذا عطس أحدكم

[فسمّته] (٨) قولوا: «يرحمكم الله». و[هو] (٩) يقول لكم: «يغفر الله لكم

ويرحمكم». قال الله: «وإذا حييتم بتحيةة» الآية.

وفي أصول الكافي (١٠): عدّة من أصحابنا، عن أحمد بن محمد بن خالد، عن علي

ابن الحكم، عن أبان، عن الحسن بن المنذر قال: سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول: من قال:

١. نفس المصدر ٦٤٦/٢، ح ١٢.

٢. نفس المصدر ٦٤٥/٢، ح ٦.

٣. نفس المصدر والموضع، ح ٧.

٤. نفس المصدر والموضع، ح ٥.

٥. نفس المصدر والموضع، ح ١٠.

٦. عيون أخبار الرضا عليه السلام ٥٢/٢، ح ٢٠٢.

٧. الخصال، ٦٣٣.

٨. من المصدر.

٩. من المصدر.

١٠. الكافي ٦٤٥/٢، ح ٩.

« السلام عليكم » فهي عشر حسنات. ومن قال: « السلام عليكم ورحمة الله » فهي عشرون حسنة. ومن قال: « السلام عليكم ورحمة الله وبركاته » فهي ثلاثون حسنة.

أحمد بن محمد، عن ابن محبوب^(١)، عن جميل، عن أبي عبيدة الحذاء، عن أبي جعفر عليه السلام قال: مرّ أمير المؤمنين عليه السلام بقوم فسلم عليهم. فقالوا: عليك السلام ورحمة الله وبركاته ومغفرته ورضوانه. فقال لهم أمير المؤمنين عليه السلام: لاتجاوزوا بنا مثل ما قالت الملائكة لأبينا إبراهيم عليه السلام إنما قالوا: « رحمة الله وبركاته عليكم أهل البيت ».

وروي عن طريق العامة^(٢): أن رجلاً قال لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم: السلام عليك. فقال: عليك السلام ورحمة الله. وقال آخر: السلام عليك ورحمة الله. فقال: عليك السلام ورحمة الله وبركاته. وقال آخر: السلام عليك ورحمة الله وبركاته. فقال: عليك. فقال الرجل: نقصتني، فأين ما قال الله؟ وتلا الآية. فقال عليه السلام: إنك لم تترك لي فضلاً، فرددت عليك مثله.

وفي أصول الكافي^(٣): علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن حماد بن عيسى، عن ربيعي بن عبدالله، عن أبي عبدالله عليه السلام قال: كان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يسلم على النساء ويرددن عليه السلام، وكان أمير المؤمنين عليه السلام يكره أن يسلم على الشابة منهن ويقول: أتخوف أن يعجبني صوتها فيدخل علي أكثر مما أطلب من الأجر.

محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد بن عيسى^(٤)، عن محمد بن يحيى، عن غياث ابن إبراهيم، عن أبي عبدالله عليه السلام قال: قال أمير المؤمنين عليه السلام: لاتبدؤوا أهل الكتاب بالتسليم، وإذا سلموا عليكم فقولوا: فعليكم.

عده من أصحابنا، عن أحمد بن محمد بن خالد^(٥)، عن عثمان بن عيسى، عن

١. نفس المصدر ٦٤٦/٢، ح ١٣.

٢. التفسير الكبير للفخر الرازي ٢١٢/١٠، مع بعض الاختلاف.

٣. الكافي ٦٤٨/٢، ح ١.

٤. نفس المصدر والموضع، ح ٢.

٥. نفس المصدر ٦٤٩/٢، ح ٣.

ساعة قال: سألت أبا عبد الله عليه السلام عن اليهودي والنصراني والمشرِك إذا سلّموا على الرجل وهو جالس، كيف ينبغي أن يرَدّ عليهم؟ فقال: يقول: عليكم.

محمّد بن يحيى، عن عبد الله بن محمّد^(١)، عن عليّ بن الحكم، عن أبان بن عثمان، عن زرارة، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: تقول في الرَدّ على اليهودي والنصراني: سلام.

وفي كتاب الخصال^(٢): عن جعفر بن محمّد، عن أبيه عليه السلام قال: لا تسلّموا على اليهود، ولا على النصراني، ولا على المجوس، ولا على عبدة الأوثان، ولا على موائد شراب الخمر، ولا على صاحب الشطرنج والنرد، ولا على المنخث، ولا على الشاعر الذي يقذف المحصنات، ولا على المصلّي - وذلك لأنّ المصلّي لا يستطيع أن يرَدّ السلام لأنّ التسليم من المسلم تطوّع والرَدّ عليه فريضة - ولا على أكل الربا، ولا على الرجل جالس على غائط، ولا على الذين في الحمام، ولا على الفاسق المعلن بفسقه. وفيه^(٣)، في حديث آخر: ولا على المتفكّهين بالأُمّهات^(٤).

وفي حديث آخر^(٥) النهي عن السلام على من يلعب بالأربعة عشر، وعلى من يعمل التماثيل.

عن الصادق عليه السلام^(٦) قال: ثلاثة لا يسلمون: الماشي مع جنازة، والماشي إلى الجمعة، وفي بيت حمام.

[وعنه عليه السلام^(٧): من تمام التحية للمقيم المصافحة. وتمام التسليم على المسافر المعانقة]^(٨).

وعن أمير المؤمنين عليه السلام^(٩): يُكره للرجل أن يقول: حيّاكم الله، ثمّ يسكت حتّى يتبعها بالسّلام.

-
- | | |
|---------------------------------|--|
| ١. نفس المصدر والموضع، ح ٦. | ٢. الخصال ٤٨٤، ح ٥٧. |
| ٣. نفس المصدر ٣٢٦، ذيل حديث ١٦. | ٤. المصدر: بسبب الأُمّهات. |
| ٥. نفس المصدر ٢٣٧، ضمن حديث ٨٠. | ٦. نفس المصدر ٩١، ح ٣١. |
| ٧. الكافي ٦٤٢/٢، ح ١٦. | ٨. ما بين المعقوفين ليس في أو نسخة المجلس. |
| ٩. نفس المصدر ٦٤٦/٢، ح ١٥. | |

وعن الصادق عليه السلام ^(١) قال : من بدأ بالكلام قبل السلام فلا تجيبوه .

وقال ^(٢) : ابدؤوا بالسلام قبل الكلام . فمن بدأ بالكلام قبل السلام فلا تجيبوه .

﴿ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ حَسِيبًا ﴾ ^(٣) : يحاسبكم على التحية وغيرها .

﴿ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ ﴾ : مبتدأ وخبر . أو « الله » مبتدأ ، والخبر .

﴿ لَيَجْمَعَنَّكُمْ إِلَىٰ يَوْمِ الْقِيَامَةِ ﴾ : أي الله ، والله ليحشرنكم من قبوركم إلى يوم القيامة .

أو مفضين ^(٤) إليه . أو في يوم القيامة . « ولا إله إلا هو » اعتراض . والقيام والقيامة ، كالطلاب والطلابة : وهي قيام الناس من القبور ، أو للحساب .

﴿ لَا رَيْبَ فِيهِ ﴾ : في اليوم . أو في الجمع . فهو حال من « اليوم » أو صفة للمصدر .

﴿ وَمَنْ أَضْدَقُ مِنَ اللَّهِ حَدِيثًا ﴾ ^(٥) : إنكار أن يكون أحد أكثر صدقاً منه ، فإنه لا يتطرق

الكذب إلى خبره بوجه ؛ لأنه نقص ، وهو على الله محال .

﴿ فَمَا لَكُمْ فِي الْمُنَافِقِينَ فِتْنِينَ ﴾ : في مجمع البيان ^(٦) ، عن الباقر عليه السلام : نزلت في قوم

قدموا من مكة وأظهروا الإسلام ، ثم رجعوا إلى مكة فأظهروا الشرك ، ثم سافروا إلى اليمامة ، فاختلف المسلمون في غزوهم لاختلافهم في إسلامهم وشركهم .

أي ما لكم تفرقتم في أمر المنافقين فتنين ؛ أي فرقتين ، ولم تتفقوا على كفرهم .

و« فتنين » حال ، عاملها « ما لكم » كقولك : ما لك قائماً .

و« في المنافقين » حال من « فتنين » ؛ أي متفرقين فيهم . أو من الضمير ، أي فما لكم

تفترقون فيهم . ومعنى الافتراق استفاد من « فتنين » .

﴿ وَاللَّهُ أَرْكَسَهُمْ بِمَا كَسَبُوا ﴾ : ردّهم إلى حكم الكفرة ، أو نكسهم بأن صيرهم للنار .

وأصل الركس : رد الشيء مقلوباً .

﴿ أَتْرِيدُونَ أَنْ تَهْدُوا مَنْ أَضَلَّ اللَّهُ ﴾ : أن تجعلوه من المهتدين .

﴿ وَمَنْ يُضِلِلِ اللَّهُ فَلَنْ تَجِدَ لَهُ سَبِيلًا ﴾ ^(٧) : إلى الهدى .

٢ . نفس المصدر والموضع ، ح ٢ .

١ . نفس المصدر ٢/٦٤٤ ، ح ٢ .

٤ . مجمع البيان ، ٨٦/٢ .

٣ . أ : مفوضين .

﴿وَدَّوَالُو تَكْفُرُونَ كَمَا كَفَرُوا﴾: تمنوا أن تكفروا ككفرهم .

﴿فَتَكُونُونَ سَوَاء﴾: في الضلال . وهو عطف على « تكفرون » ولو نصب على

جواب التمني لجاز .

في روضة الكافي^(١)، بإسناده إلى أبي عبدالله عليه السلام حديث طويل ، يقول فيه عليه السلام : وإن لشياطين الإنس حيلة ومكرأ وخدائع ووسوسة بعضهم إلى بعض . يريدون إن استطاعوا أن يردوا أهل الحق عما أكرمهم الله به من النظر في دين الله ، الذي لم يجعل الله شياطين الإنس من أهله ، إرادة أن يستوي أعداء الله وأهل الحق في الشك والإنكار والتكذيب ، فيكونون كما وصفه الله تعالى في كتابه من قوله : « ودوا لو تكفرون كما كفروا فتكونون سواء » .

﴿فَلَا تَتَّخِذُوا مِنْهُمْ أَوْلِيَاءَ حَتَّىٰ يَهَاجِرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾: فلا توالوهم حتى يؤمنوا أو يحققوا إيمانهم بهجرة هي لله ورسوله ، للأغراض الدنيا . و« سبيل الله » ما أمر بسلوكه . ﴿فَإِنْ قَوْلُوا﴾: عن الإيمان المصاحبة للهجرة المستقيمة . وقيل^(٢): عن إظهار الإيمان .

﴿فَخَذَوْهُمْ وَأَقْتَلَوْهُمْ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ﴾: كسائر الكفرة .

﴿وَلَا تَتَّخِذُوا مِنْهُمْ وِلِيَاءَ وَلَا نَصِيرًا﴾^(٣): أي جانبوهم رأساً ، ولا تقبلوا منهم ولاية

ولانصرة .

﴿إِلَّا الَّذِينَ يَصِلُونَ إِلَىٰ قَوْمٍ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ مِيثَاقٌ﴾: استثناء من مفعول « فخذوهم »

واقتلوهم « أي إلا الذين يتصلون وينتهون إلى قوم عاهدوكم ويفارقون محاربتكم .

قيل^(٤): القوم هم خزاعة . وقيل^(٥): بنو بكر بن زيد مناة .

وقيل^(٥): الأسلميون ، فإنه عليه السلام وادع وقت خروجه إلى مكة هلال بن عويم الأسلمي

١ . الكافي ٤٠٥/٨ - ٤٠٦ ، رسالة أبي عبدالله عليه السلام إلى جماعة الشيعة .

٢ . أنوار التنزيل ، ٢٣٥/١ .

٣ . نفس المصدر والموضع .

٥ . مجمع البيان ، ٨٧٢ .

٤ . نفس المصدر والموضع .

على أن لا يعينه ولا يعين عليه، ومن لجأ إليه فله من الجوار مثل ماله. وهو المروي عن أبي جعفر عليه السلام على ما في مجمع البيان.

﴿أَوْ جَاؤُوكُمْ﴾: عطف على الصلة، أي أو الذين جاؤوكم كافرين من قتالكم وقاتل قومهم. استثنى من الأمور بأخذهم وقتلهم من ترك المحاربين فلحق بالمعاهدين، أو أتى الرسول عن قتال الفريقين.

قيل: أو على صفة «قوم» فكأنه قيل: إلا الذين يصلون إلى قوم معاهدين أو قوم كافرين عن القتال لكم وعليكم.

وقرى بغير العاطف، على أنه صفة بعد صفة. أو بيان «ليصلون». أو استئناف^(١).

﴿حَصْرَتْ صُدُورُهُمْ﴾: حال، بإضمار قد.

وقرى: حصرة، وحصرات. وهو يؤيد كونه حالاً، أو بيان «لجاؤوكم» أو صفة لمحذوف: أي جاؤوكم قوماً حصرت صدورهم.

والحصر: الضيق والانقباض^(٢). على ما رواه العياشي عن الصادق عليه السلام^(٣).

﴿أَنْ يَفَاتِلُوكُمْ أَوْ يَقَاتِلُوا قَوْمَهُمْ﴾: أي عن أن. أو لأن. أو كراهة أن يقاتلوكم.

وفي روضة الكافي^(٤): علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن أحمد بن محمد بن أبي نصر، عن أبان، عن الفضل أبي العباس، عن أبي عبدالله عليه السلام في قول الله تعالى: «أو جاؤوكم حصرت» الآية، فقال: نزلت في بني مدلج، لأنهم جاؤوا إلى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وقالوا: إننا قد حصرت صدورنا أن نشهد أنك رسول الله، فلسنا معك ولا مع قومنا عليك. قال: قلت: كيف صنع بهم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم؟

قال: وادعهم^(٥) إلى أن يفرغ من العرب ثم يدعوهم، فإن أجابوا وإلا قاتلهم.

وفي تفسير علي بن إبراهيم^(٦)، في قوله تعالى: «وَدَّوَالُوتُ كَفَرُوا» إلى آخر الآية:

١. نفس المصدر والموضع.

٢. تفسير العياشي ١/٢٦٢، ح ٢١٦.

٣. نفس المصدر والموضع.

٤. الكافي ٨/٣٢٧، ح ٥٠٤.

٥. المصدر: «واعدهم».

٦. تفسير القمي ١/١٤٥-١٤٧.

نزلت في أشجع وبني ضمرة [وهما قبيلتان] ^(١) وكان من خيرهما ^(٢) أنه لما خرج رسول الله ﷺ إلى غزاة الحديبية ^(٣) مرّ قريباً من بلادهم، وقد كان رسول الله ﷺ هادئاً بني ضمرة [ووادعهم قبل ذلك، فقال أصحاب رسول الله ﷺ: يا رسول الله، هذه بني ضمرة] ^(٤) قريباً منا، ونخاف أن يخالفونا إلى المدينة أو يعينوا علينا قريشاً، فلو بدأنا بهم. فقال رسول الله ﷺ: كلا، إنهم أئبر العرب بالوالدين، وأوصلهم للرحم، وأوفاهم بالعهد.

وكانت أشجع بلادهم قريباً من بلاد بني ضمرة. وهم بطن من كنانة. وكانت أشجع بينهم وبين بني ضمرة حلف بالمراعاة ^(٥) والأمان. فأجدبت بلاد أشجع. وأخصبت بلاد بني ضمرة. فصارت أشجع إلى بلاد بني ضمرة. فلما بلغ رسول الله ﷺ مسيرهم إلى بني ضمرة تهيأً للمسير إلى أشجع. فيغزوهم للموادعة التي كانت بينه وبين بني ضمرة. فأنزل الله: «وَدَّوْا لَوْ تَكْفُرُونَ كَمَا كَفَرُوا» الآية، استثنى بأشجع، فقال: «إِلَّا الَّذِينَ يَصِلُونَ إِلَى قَوْمٍ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ مِيثَاقٌ أَوْ جَاؤُوكُمْ حَصْرَتْ صُدُورَهُمْ أَنْ يَقَاتِلُوكُمْ أَوْ يَقَاتِلُوا قَوْمَهُمْ» الآية.

وكانت أشجع محلّها البيضاء والمحلّ والمستباح. وقد كانوا قربوا من رسول الله ﷺ فهابوا [تقرّبهم] ^(٦) من رسول الله ﷺ يبعث إليهم من يغزوهم. وكان رسول الله ﷺ قد خافهم أن يصيبوا من أطرافه شيئاً، فهمّ بالمسير إليهم. فبينما هو على ذلك إذ جاءت أشجع ورتيسها مسعود بن رجيلة. وهم سبعمائة، فنزلوا شعب سلع، وذلك في شهر ربيع الأول ^(٧) سنة ست. فدعا رسول الله ﷺ أسيد بن حصين، فقال له: اذهب في نفر من أصحابك حتى تنظر ما أقدم أشجع.

-
١. من المصدر.
 ٢. هكذا في المصدر وفي النسخ: خبرهم.
 ٣. هكذا في المصدر وفي النسخ: «بدر لموعه» بدل «غزاة الحديبية».
 ٤. ما بين المعقوفتين ليس في الأصل ور.
 ٥. المصدر: في المراعات.
 ٦. من المصدر.
 ٧. هكذا في المصدر وفي النسخ: ربيع الآخر.

فخرج أسيد ومعه ثلاثة نفر من أصحابه فوقف عليهم، فقال: ما أقدمكم؟ فقام إليه مسعود بن رجيلة وهو رئيس أشجع، فسلم على أسيد وعلى أصحابه. وقالوا: جئنا لنوادع محمداً.

فرجع أسيد إلى رسول الله ﷺ فأخبره. فقال رسول الله ﷺ: خاف القوم أن أغزوهم فأرادوا الصلح بيني وبينهم.

ثم بعث إليهم بعشرة أحمال تمر. فقدمها أمامه. ثم قال: نعم الشيء الهدية أمام الحاجة.

ثم أتاهم فقال: يامعشر أشجع ما أقدمكم؟

قالوا: قربت دارنا منك. وليس في قومنا أقل عدداً منا. فضقنا بحربك^(١) لقرب دارنا منك، وضقنا لحرب قومنا^(٢) لقلتنا فيهم. فجئنا لنوادعك.

فقبل النبي ذلك منهم ووادعهم، فأقاموا يومهم. ثم رجعوا إلى بلادهم. وفيهم نزلت هذه الآية: **إِلَّا الَّذِينَ يَصِلُونَ، الْآيَةَ.**

[فما يتراءى من هذا النقل من منافاته لما سبق، لأنه في هذا النقل جعل إلا الذين يصلون]^(٣) عبارة عن الأشجع حين صاروا إلى بني ضمرة المعاهدين، والذين جاؤوكم حصرت صدورهم «أيضاً عبارة عنهم حين جاؤوا إلى رسول الله ﷺ وفي الخبرين الأولين، جعل الأول عبارة عن الأسلميين، والثاني عبارة عن بني مدلج [فمدفوع إن صح النقل بحملهما على أنهما من أشجع أيضاً أو يجعل ما تناوله العبارة فرقتين: الأولى الأسلميون وأشجع والثاني بني مدلج]^(٤) وأشجع.

﴿وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَسَلَطْنَاهُمْ عَلَيْكُمْ﴾: بأن قوى قلوبهم، وبسط صدورهم، وأزال الرعب

عنهم.

١. هكذا في المصدر وفي النسخ: لحربك.

٢. المصدر: «ضقنا بحرب قومك» بدل «ضقنا لحرب قومنا».

٣. ليس في الأصل ور. ٤. ليس في أ.

﴿ فَلَقَاتَلُوكُمْ ﴾ : ولم يكفوا عنكم .

﴿ فَإِنِ اعْتَرَفْتُمْ فَلَمَّ يَغَاتِلُوكُمْ ﴾ : ولم يتعزضوا لكم .

﴿ وَالْقُوا إِلَيْكُمُ السَّلْمَ ﴾ : الاستسلام والانقياد .

﴿ فَمَا جَعَلَ اللَّهُ لَكُمْ عَلَيْهِمْ سَبِيلًا ﴾ (٥) : فما أذن لكم في أخذهم وقتلهم .

وفي تفسير علي بن إبراهيم (١) : حدثني أبي ، عن محمد بن الفضيل ، عن أبي الصباح الكناني ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : كان سيرة رسول الله ﷺ قبل نزول سورة براءة ألا يقاتل إلا من قاتله ولا يحارب إلا من حاربه وأراده . وقد كان نزل عليه في ذلك من الله ﷻ : «إنا اعترفوا لكم فلم يقاتلواكم وألقوا إليكم السلم فما جعل الله لكم عليهم سبيلاً» فكان رسول الله ﷺ لا يقاتل أحداً قد تنحى عنه واعتزله حتى نزلت عليه سورة براءة ، وأمر بقتل المشركين من اعتزله ومن لم يعتزله إلا الذين قد كان عاهدكم رسول الله ﷺ يوم فتح مكة إلى مدة ، منهم صفوان بن أمية وسهيل بن عمرو . والحديث طويل ، وهو مذكور بتمامه في أول براءة .

﴿ سَتَجِدُونَ آخَرِينَ يُرِيدُونَ أَنْ يَأْمَنُوكُمْ وَيَأْمَنُوا قَوْمَهُمْ ﴾ : قيل (٢) : هم أسد و غطفان .

وقيل : بنو عبدالدار ، أتوا المدينة وأظهروا الإسلام ليأمنوا المسلمين ، فلما رجعوا كفروا .

وفي مجمع البيان (٣) : عن الصادق عليه السلام : نزلت في عيينة بن الحصين الفزاري ؛ أجدبت بلادهم ، فجاء إلى رسول الله ﷺ ووادعه على أن يقيم بطن نخل ولا يتعزض له ، وكان منافقاً ملعوناً . وهو الذي سمّاه رسول الله ﷺ : الأحمق المطاع .

وفي تفسير علي بن إبراهيم (٤) مثله ، إلا أنه لم يسنده إليه عليه السلام .

﴿ كُلَّمَا رُدُّوا إِلَى الْفِتْنَةِ ﴾ : دعوا إلى الكفر ، أو إلى قتال المسلمين .

﴿ أَزْكُوا فِيهَا ﴾ : عادوا إليها ، وقلبوا فيها أقيح قلب .

٢ . أنوار التنزيل ، ٢٣٥/١ - ٢٣٦ .

١ . تفسير القمي ، ٢٨١/١ .

٤ . تفسير القمي ، ١٤٧/١ .

٣ . مجمع البيان ، ٨٩/٢ .

﴿ فَإِنْ لَمْ يَغْتَرِ لَوْكُمْ وَيُلْقُوا إِلَيْكُمْ السَّلَمَ ﴾ : ولم يستسلموا لكم .

﴿ وَيَكْفُرُوا أَيَدِيَهُمْ ﴾ : ولم يكفوا أيديهم عن قتالكم .

﴿ فَخَذُّوهُمْ وَأَقْتَلُوهُمْ حَيْثُ تَقَفْتُمُوهُمْ ﴾ : حيث تمكثتم منهم .

﴿ وَأُولَئِكَ جَعَلْنَا لَكُمْ عَلَيْهِمْ سُلْطَانًا مُبِينًا ﴾ (١١) : حجة واضحة في التعرض لهم بالقتل

والسبي ، لظهور عداوتهم ووضوح كفرهم وغدرهم . أو تسلطاً ظاهراً حيث أذن لكم في قتلهم .

﴿ وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ ﴾ : وما صح لمؤمن ، ولا استقام له ، وما لاق بحاله .

﴿ أَنْ يَقْتُلَ مُؤْمِنًا ﴾ : بغير حق .

﴿ إِلَّا خَطَأً ﴾ : لأنه في عرضة الخطأ . ونصبه على الحال . أو المفعول له . أو على

المصدر ، أي لا يقتله في حال من الأحوال إلا في حال الخطأ . أو لا يقتله لعلّة إلا للخطأ . أو إلا قتلاً خطأً .

وفي تفسير علي بن إبراهيم (١) : أي لا عمدأ ولا خطأ ، و«إلا» في موضع «لا» وليست

باستثناء .

وقيل (٢) : «ما كان» في معنى النهي . والاستثناء منقطع ، أي ولكن إن قتله خطأ

فجزاؤه ما نذكره .

وفي تفسير العياشي (٣) : عن ابن أبي عمير ، عن بعض أصحابه ، عن أحدهما عليهما السلام

قال : كلّمنا أريد به فغيه القود ، وإنّما الخطأ أن يريد الشيء فيصيب غيره .

عن زرارة (٤) ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : ليس الخطأ أن تعمده ولا تريد قتله بما لا يقتل

مثله ، والخطأ ليس فيه شك أن يعمد شيئاً آخر فيصيبه .

عن عبد الرحمن بن الحجاج (٥) ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : إنّما الخطأ أن يريد شيئاً

١ . تفسير القمي ، ١/١٤٧ .

٢ . أنوار التنزيل ، ٢٣٦١ .

٣ . تفسير العياشي ١/٢٦٤ ، ح ٢٢٣ .

٤ . نفس المصدر والموضع ، ح ٢٢٤ .

٥ . نفس المصدر والموضع ، ح ٢٢٥ .

فيصيب غيره ، فأما كل شيء قصدت إليه فأصبتة فهو العمد .

عن الفضل بن عبد الملك^(١) ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : سألته عن الخطأ الذي فيه الدية والكفارة ، وهو الرجل يضرب الرجل ولا يتعمد قتله ؟ قال : نعم .

قلت : فإذا رمى شيئاً فأصاب رجلاً ؟

قال : ذلك الخطأ الذي لا شك فيه ، وعليه الكفارة والدية .

وقرئ : « خطأ » بالمد . و « خطأ » كعصا ، بتخفيف الهمزة^(٢) .

وفي مجمع البيان^(٣) : عن أبي جعفر عليه السلام : نزلت في عياش بن أبي ربيعة المخزومي ، أخي أبي جهل لأمه . كان أسلم وقتل بعد إسلامه رجلاً مسلماً وهو لا يعلم بإسلامه . وكان المقتول الحارث بن يزيد بن أبي نبيشة العامري ، قتله بالحرّة . وكان أحد من رده عن الهجرة . وكان يعذب عياشاً مع أبي جهل .

وفي البيضاوي^(٤) : لقيه في طريق . وكان قد أسلم ولم يشعر به عياش ، فقتله .

﴿ وَمَنْ قَتَلَ مُؤْمِناً خَطَأً فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ ﴾ : أي فعلية ، أو فواجهه تحرير رقبة .

والتحرير : الإعتاق . والحرّ ، كالتعقيق للكريم من الشيء . ومنه : حرّ الوجه ، لأكرم موضع منه ، سُمي به لأنّ الكرم في الأحرار . والرقبة عبّر بها عن النسمة ، كما عبّر بها عن الرأس .

﴿ مُؤْمِنَةٌ ﴾ : مقرّة بالإسلام ، قد بلغت الحنث .

في تفسير العياشي^(٥) : عن كردويه الهمداني ، عن أبي الحسن عليه السلام في قول الله :

﴿ فتحرير رقبة مؤمنة ﴾ كيف تُعرف المؤمنة ؟ قال : على الفطرة .

عن السكوني^(٦) ، عن جعفر ، عن أبيه ، عن علي عليه السلام قال : الرقبة المؤمنة التي ذكر الله

١ . نفس المصدر ٢٦٦/١ ح ٢٢٩ .

٢ . أنوار التنزيل ، ٢٣٦/١ .

٣ . مجمع البيان ، ٩٠/٢ .

٤ . أنوار التنزيل ، ٢٣٦/١ .

٥ . تفسير العياشي ٢٦٦/١ ح ٢٢٠ .

٦ . نفس المصدر والموضع ، ح ٢٢١ .

إذا عقلت، والنسمة التي لاتعلم إلا ما قلته وهي صغيرة.

وفي الكافي^(١) [علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن أحمد بن محمد بن أبي نصر وابن أبي عمير جميعاً، عن معمر بن يحيى، عن أبي عبدالله عليه السلام قال: سألته عن الرجل يظاهر من امرأته، يجوز عتق المولود في الكفارة؟

فقال: [٢] «كُلُّ الْعَتَقِ يَجُوزُ فِيهِ الْمَوْلُودُ إِلَّا فِي كَفَّارَةِ الْقَتْلِ. فَإِنَّ اللَّهَ تعالى يَقُولُ: «فَتَحْرِيرَ رَقَبَةٍ مُؤْمِنَةً» يعني: بذلك مقرّة قد بلغت الحنث.

وهذا - أي التحرير - يجب عليه فيما بينه وبين الله. كما رواه العياشي عن الصادق عليه السلام (٣).

وأما ما يجب عليه فيما بينه وبين أولياء المقتول، فالذية. كما يقول:

«وَدِيَّةٌ مُسَلَّمَةٌ إِلَى أَهْلِهِ»: مؤداة إلى أولياء المقتول.

«إِلَّا أَنْ يَصَدَّقُوا»: يتصدقوا عليه بالذية. سمى العفو عنها صدقة حثاً عليه وتنبهاً على فضله.

وفي الحديث عن النبي صلى الله عليه وآله (٤): «كُلُّ مَعْرُوفٍ صَدَقَةٌ.

وهو متعلق «بعليه» أي يجب الذية عليه. أو «بمسلمة» أي يسلمها إلى أهله إلا حال تصدقهم عليه.

«فَإِنْ كَانَ مِنْ قَوْمٍ عَدُوٍّ لَكُمْ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مُؤْمِنَةٍ»: أي إن كان المقتول خطأ من قوم كفار وهو مؤمن، فيجب عتق رقبة مؤمنة وليس ذية، إذ لا وراثة بينه وبينهم لأنهم محاربون.

وفي من لا يحضره الفقيه^(٥): روى ابن أبي عمير، عن بعض أصحابه، عن أبي عبدالله عليه السلام في رجل مسلم كان في أرض الشرك فقتله المسلمون ثم علم به الإمام بعد؟

١. الكافي ٤٦٢/٧، ح ١٥.

٣. تفسير العياشي ٢٦٣/١، ح ٢١٨.

٥. من لا يحضره الفقيه ١٤٧/٤.

٢. ما بين المعقوفين ليس في أ.

٤. الكافي ٢٦٧/٤، ح ١؛ أنوار التنزيل، ٢٣٦/١.

فقال: يعتق مكانه رقبة مؤمنة، وذلك قول الله ﷻ: «إِنْ كَانَ مِنْ قَوْمٍ عَدُوٍّ لَكُمْ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مُؤْمِنَةٌ».

وروى العياشي^(١) في هذا المعنى ما يدل صريحاً على أن التحرير على القاتل وليس عليه دية كما سيجيء.

«وَإِنْ كَانَ مِنْ قَوْمٍ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ مِيثَاقٌ فَدِيَةٌ مُسَلَّمَةٌ إِلَىٰ أَهْلِهِ وَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مُؤْمِنَةٍ»: وإن كان المؤمن المقتول خطأ من قوم كفره معاهدين أو أهل الذمة، فيجب دية مسلمة إلى أهله - وهو وارثه المسلم الذي عليه سبيل بالإرث - أو الإمام إن لم يكن وارث مسلم، فإنه أهل من لا وارث له، وتحرير رقبة مؤمنة، كفارة لقتله المؤمن خطأ.

[وفي تفسير العياشي^(٢): عن مسعدة بن صدقة قال: سئل جعفر بن محمد عليه السلام عن قول الله: وما كان لمؤمن أن يقتل مؤمناً إلا خطأ ومن قتل مؤمناً خطأ^(٣) فتحرير رقبة مؤمنة ودية مسلمة إلى أهله.

قال: أما تحرير رقبة مؤمنة ففيما بينه وبين الله، وأما الدية المسلمة إلى أولياء المقتول «فإن كان من قوم عدو لكم» قال: وإن كان من أهل الشرك الذين ليس لهم في الصلح «وهو مؤمن فتحرير رقبة» فيما بينه وبين الله، وليس عليه الدية «وإن كان من قوم بينكم وبينهم ميثاق» وهو مؤمن، فتحرير رقبة مؤمنة فيما بينه وبين الله ودية مسلمة إلى أهله.

عن حفص^(٤) بن البخترى، عمن ذكره، عن أبي عبدالله عليه السلام في قوله: «وما كان لمؤمن أن يقتل مؤمناً إلا خطأ» إلى قوله: «فإن كان من قوم عدو لكم وهو مؤمن».

قال: إذا كان من أهل الشرك فتحرير رقبة مؤمنة فيما بينه وبين الله، وليس عليه دية «وإن كان من قوم بينكم وبينهم ميثاق فدية مسلمة إلى أهله وتحرير رقبة مؤمنة» قال:

١. تفسير العياشي ٢٦٢/١ - ٢٦٣، ح ٢١٧ و ٢٦٣ و ٢١٨.

٢. تفسير العياشي ٢٦٢/١، ح ٢١٧. ٣. ما بين المعقوفتين ليس في أ.

٤. نفس المصدر ٢٦٣/١، ح ٢١٨.

تحرير رقبة مؤمنة فيما بينه وبين الله ، ودية مسلمة إلى أوليائه .

وفي مجمع البيان^(١) : واختلف في صفة هذا القتل ، أهو مؤمن أم كافر؟ قيل : بل هو مؤمن ، تلزم قاتله الدية ، يؤذيها إلى قومه المشركين ؛ لأنهم أهل ذمة .

ورواه أصحابنا أيضاً إلا أنهم قالوا : تعطى ديته ورثته المسلمين ، دون الكفار .

﴿ فَمَنْ لَمْ يَجِدْ ﴾ : رقبة ، بأن لا يملكها ، ولا ما يتوصل به إليها .

﴿ فَصِيَامُ شَهْرَيْنِ مُتَتَابِعَيْنِ ﴾ : فعلية ، أو فالواجب عليه صوم شهرين .

[وفي من لا يحضره الفقيه^(٢) ، عن الزهري ، عن علي بن الحسين عليه السلام حديث

طويل ، يذكر فيه وجوه الصوم وفيه : وصيام شهرين متتابعين في قتل الخطأ لمن لم يجد العتق ، واجب لقول الله تعالى : « ومن قتل مؤمناً خطأ فتحرير رقبة مؤمنة ودية مسلمة إلى أهله » إلى قوله تعالى : « فمن لم يجد فصيام شهرين متتابعين » [٣] .

﴿ تَوْبَةٌ ﴾ : نصب على المفعول له ، أي شرع ذلك توبة ، من تاب عليه : إذا قبل توبته .

أو على المصدر ، أي تاب عليكم توبة . أو حال بحذف مضاف ، أي فعلية صيام شهرين ذا توبة .

﴿ مِنْ اللَّهِ ﴾ : صفتها .

﴿ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا ﴾ : بحاله .

﴿ حَكِيمًا ﴾ ٣٧ : فيما أمر في شأنه .

وفي عيون الأخبار^(٤) ، في باب العلل التي ذكر الفضل بن شاذان أنه سمعها عن

الرضا عليه السلام : فإن قال : فلم يجب في الكفارة على من لم يجد تحرير رقبة الصيام ، دون الحج والصلاة وغيرهما؟ قيل : لأن الصلاة والحج وسائر الفرائض مانعة للإنسان من التقلب في أمر دنياه .

٢ . من لا يحضره الفقيه ٧٧/٢ ، ضمن حديث ١٧٨٤ .

٤ . عيون أخبار الرضا عليه السلام ١١٧/٢ ، ح ١ .

١ . مجمع البيان ، ٩١/٢ .

٣ . ما بين المعقوفين ليس في أ .

فإن قال: فلمَ وجب عليه صوم شهرين متتابعين، دون أن يجب عليه شهر واحد وثلاثة أشهر؟

قيل: لأنَّ الفرض الذي فرضه الله ﷻ على الخلق هو شهر واحد، فضعف في هذا الشهر في الكفارة تأكيداً وتغليظاً عليه.

فإن قال: فلمَ جعلت متتابعين؟

قيل: لئلا يهون عليه الأداء فيستخفَّ به، لأنَّه إذا قضاء متفرقاً هان عليه القضاء.

وفي الكافي^(١): عدَّة من أصحابنا، عن أحمد بن محمد، عن الحسن بن سعيد، عن القاسم بن محمد، عن علي بن أبي حمزة، عن أبي بصير قال: سألت أبا عبد الله ﷺ عن قطع صوم كفارة اليمين وكفارة الظهار وكفارة القتل؟

فقال: إن كان على رجل صيام شهرين متتابعين فأفطر أو مرض في الشهر الأوَّل فإنَّ عليه أن يعيد الصيام، وإن صام الشهر الأوَّل وصام من الشهر الثاني شيئاً ثمَّ عرض له ما له فيه عذر فإنَّ عليه أن يقضي.

علي بن محمد، عن بعض أصحابه^(٢)، عن محمد بن سليمان، عن أبيه قال: قلت لأبي عبد الله ﷺ: ما تقول في الرجل يصوم شعبان وشهر رمضان؟

قال: هما الشهران اللذان قال الله تبارك وتعالى: «شهرين متتابعين توبة من الله».

قلت: فلا يفصل بينهما؟

قال: إذا أفطر من الليل فهو فصل. وإنما قال رسول الله ﷺ: لا وصال في صيام، يعني: لا يصوم الرجل يومين متواليين من غير إفطار.

عدَّة من أصحابنا، عن سهل بن زياد^(٣)، عن الحسن بن محبوب، عن علي بن رثاب، عن زرارة، عن أبي جعفر ﷺ قال: سألت عن رجل قتل رجلاً خطأ في الشهر الحرام؟ قال: تُغلَّظ عليه الدية، وعليه عتق رقبة، أو صيام شهرين متتابعين من أشهر الحرم.

٢. نفس المصدر ٦٢/٤، ح ٥.

١. الكافي ١٣٩/٤، ح ٧.

٣. نفس المصدر ١٣٩/٤، ح ٨.

قلت: فإنه يدخل في هذا شيء؟

فقال: ما هو؟

قلت: هو يوم العيد وأيام التشريق.

قال: يصومه، فإنه حق يلزمه.

« وَمَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِنًا مُتَعَمِّدًا فَجَزَاؤُهُ جَهَنَّمُ خَالِدًا فِيهَا وَغَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَلَمَنَّهُ وَأَعَدَّ لَهُ عَذَابًا عَظِيمًا » (١٦) في أصول الكافي^(١): علي بن محمد، عن بعض أصحابه، عن آدم بن إسحاق، عن عبدالرزاق بن مهران، عن الحسن بن ميمون، عن محمد بن مسلم، عن أبي جعفر عليه السلام حديث طويل، يقول فيه عليه السلام: فلما أذن الله لمحمد عليه السلام في الخروج من مكة إلى المدينة، بُني الإسلام على خمس: شهادة أن لا إله إلا الله، وأن محمدًا عليه السلام عبده ورسوله، وإقام الصلاة، وإيتاء الزكاة، وحج البيت، وصيام شهر رمضان.

وأُنزل عليه الحدود وقسمة الفرائض، وأخبره بالمعاصي التي أوجب الله عليها وبها النار لمن عمل بها، وأُنزل عليه في بيان القاتل: « وَمَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِنًا مُتَعَمِّدًا فَجَزَاؤُهُ جَهَنَّمُ خَالِدًا فِيهَا وَغَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَلَعَنَهُ وَأَعَدَّ لَهُ عَذَابًا عَظِيمًا » ولا يلعبن الله مؤمنًا، قال الله تعالى: « إِنَّ اللَّهَ لَعَنَ الْكَافِرِينَ وَأَعَدَّ لَهُمْ سَعِيرًا، خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا لَا يَجِدُونَ وَلَا يَصِيرُونَ » وكيف تكون في المشيئة وقد ألحق به حين جزاء جهنم الغضب واللعنة، وقد بين ذلك من الملعونين في كتابه.

وفي كتاب علل الشرائع^(٢): حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مُوسَى قَالَ: حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ الْحُسَيْنِ السَّعْدِ أَبَادِي، عَنْ أَحْمَدَ بْنِ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ، عَنْ عَبْدِ الْعَظِيمِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ: حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ عَلِيٍّ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ جَدِّهِ قَالَ: سَمِعْتُ أَبَا عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام يَقُولُ: قَتَلَ النَّفْسَ مِنَ الْكِبَارِ، لِأَنَّ اللَّهَ تعالى يَقُولُ: « وَمَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِنًا » إلى قوله: « وَأَعَدَّ لَهُ عَذَابًا عَظِيمًا ».

وفي كتاب معاني الأخبار^(٣): عن الحسين بن سعيد، عن عثمان بن عيسى، عن

٢. علل الشرائع ٤٧٨/٢، ح ٢.

١. الكافي ٣١/٢، ح ١.

٣. معاني الأخبار ٣٨٠، ح ٤.

سماعة قال: سألته عن قول الله ﷻ: ومن يقتل مؤمناً متعمداً فجزاؤه جهنم . قال: من قتل مؤمناً على دينه فذلك المتعمد الذي قال الله ﷻ في كتابه: وأعد له عذاباً عظيماً .

قلت: فالرجل يقع بين الرجل وبينه شيء فيضربه بالسيف فيقتله؟ قال: ليس ذلك المتعمد الذي قال الله ﷻ.

وفي الكافي^(١): عدة من أصحابنا، عن أحمد بن محمد بن خالد، عن عثمان بن عيسى، عن سماعة، عن أبي عبدالله عليه السلام قال: سألته عن قول الله ﷻ ونقل مثل ما في معاني الأخبار سواء .

وفي كتاب معاني الأخبار^(٢): حدثنا محمد بن الحسن قال: حدثنا الحسين بن الحسن بن أبان، عن الحسين بن سعيد، عن حماد بن عيسى، عن أبي السفاج، عن أبي عبدالله عليه السلام في قول الله ﷻ: ومن يقتل مؤمناً متعمداً فجزاؤه جهنم . قال: جزاؤه جهنم إن جازاه .

وفي الكافي^(٣): عدة من أصحابنا، عن سهل بن زياد ومحمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد جميعاً، عن ابن محبوب، عن عبدالله بن سنان وابن بكير، عن أبي عبدالله عليه السلام قال: سُئل عن المؤمن يقتل مؤمناً متعمداً، أله توبة؟

فقال: إن كان قتله لإيمان فلا توبة له. وإن كان لغضب أو بسبب شيء من أشياء الدنيا فإن توبته أن يقاد منه، وإن يكن علم به انطلق إلى أولياء المقتول فأقرّ عندهم بقتل صاحبهم. فإن عفوا عنه فلم يقتلوه أعطاهم الدية وأعتق نسمة وصام شهرين متتابعين وأطعم ستين مسكيناً، توبة إلى الله ﷻ.

محمد بن يحيى^(٤)، عن عبدالله بن محمد، عن ابن أبي عمير، عن هشام بن سالم،

٢. نفس المصدر ٣٦١، باب نوادر المعاني .

٤. نفس المصدر ٢٧٢٧، ح ٧ .

١. الكافي ٢٧٥٧، ح ١ .

٣. الكافي ٢٧٦٧، ح ٢ .

عن أبي عبدالله عليه السلام قال: لا يزال المؤمن في فسحة من دينه ما لم يصب دماً حراماً. وقال: لا يوفق قاتل المؤمن متعمداً للتوبة.

[وفي تفسير علي بن إبراهيم^(١)] قال: من قتل مؤمناً على دينه لم تُقبل^(٢) توبته. ومن قتل نبياً أو وصي نبي فلا توبة له، لأنه لا يكون له مثله فيقاد به [٣].

وقيل^(٤): إن الآية نزلت في مقيس بن ضبابة، وجد أخاه هشاماً [قتيلاً]^(٥) في بني النجار ولم يظهر قاتله. فأمرهم رسول الله ﷺ أن يدفعوا إليه دينه. فدفعوا إليه. ثم حمل على مسلم فقتله ورجع إلى مكة مرتداً.

﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا ضَرَبْتُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ﴾ : سافرتم وذهبتم للغزو.

﴿ فَتَبَيَّنُوا ﴾ : فاطلبوا بيان الأمر وثباته، وميزوا بين الكافر والمؤمن.

وقرأ حمزة والكسائي: «فتثبتوا» من التثبت. هنا وفي الحجرات^(٦).

﴿ وَلَا تَقُولُوا لِمَنْ أَلْقَى إِلَيْكُمُ السَّلَامَ ﴾ : لمن حياكم بتحية الإسلام.

وقرأ نافع وابن عامر وحمزة: «السلم» بغير ألف، أي الاستسلام والانقياد. وفسر به السلام أيضاً^(٧).

وفي تفسير العياشي^(٨): عن أبي بصير، عن أبي عبدالله عليه السلام: ولا تقولوا لمن ألقى إليكم السلم لست مؤمناً.

﴿ لَسْتَ مُؤْمِنًا ﴾ : وإنما فعلت ذلك من الخوف.

وقرئ: «مؤمناً» بالفتح، أي مبذولاً له الأمان^(٩).

﴿ تَبْتَغُونَ عَرَضَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ﴾ : تطلبون ماله الذي هو حطام سريع النفاذ. وهو حال

١. تفسير القمي، ١/١٤٨.

٣. ما بين المعقوفين ليس في أ.

٢. هكذا في المصدر. وفي النسخ: لم يقبل.

٤. أنوار التنزيل، ١/٢٣٧.

٥. نفس المصدر والموضع.

٥. من المصدر.

٦. نفس المصدر والموضع.

٧. نفس المصدر والموضع.

٨. تفسير العياشي ١/٢٦٨، ح ٢٤٢.

٩. أنوار التنزيل، ١/٢٣٧.

من الضمير في « تقولوا » وهو مشعر بما هو الحامل لهم على العجلة وترك التثبت .

﴿ فَعِنْدَ اللَّهِ مَغَانِمٌ كَثِيرَةٌ ﴾ : تغنيكم عن قتل أمثاله لماله .

﴿ كَذَلِكَ كُنتُمْ مِنْ قَبْلُ ﴾ : أي أول ما دخلتم في الإسلام تفوّهتم بكلمتي الشهادة

فحصنت به دماؤكم وأموالكم ، من غير أن يُعلم مواطأة قلوبكم ألسنتكم .

﴿ فَمَنْ أَلَّهِ عَلَيْهِمْ ﴾ : بالاشتهار بالإيمان ، والاستقامة في الدين .

﴿ فَتَبَيَّنُوا ﴾ : فافعلوا بالداخلين كما فعل الله بكم ، ولا تبادروا إلى قتلهم ظناً بأنهم

دخلوا فيه اتقاءً وخوفاً . فإن إبقاء الكافر أهون عند الله من قتل امرئ مسلم . وتكريره

تأكيد لتعظيم الأمر ، وترتيب الحكم على ما ذكر من حالهم .

﴿ إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا ﴾ ﴿٥﴾ : عالماً به وبالغرض منه ، فلا تتهافتوا في القتل

واحتاطوا فيه .

وفي تفسير علي بن إبراهيم ^(١) : أنها نزلت ^(٢) لمّا رجع رسول الله ﷺ من غزوة خيبر ،

وبعث أسامة بن زيد في خيل إلى بعض قرى اليهود في ناحية فدك ليدعوهم إلى

الإسلام . وكان رجل من اليهود يقال له : مرداس بن نهيك الفدكي ، في بعض القرى .

فلما أحسّ بخيل رسول الله ﷺ جمع أهله وماله وصار في ناحية الجبل . فأقبل يقول :

أشهد أن لا إله إلا الله وأشهد أن محمداً رسول الله ﷺ . فمرّ به أسامة بن زيد فقتله . فلما

رجع إلى رسول الله ﷺ أخبره بذلك .

فقال له رسول الله ﷺ : قتلت رجلاً شهد أن لا إله إلا الله وأني رسول الله ؟!

فقال : يا رسول الله [إنما] ^(٣) قالها ^(٤) تعوذاً من القتل .

فقال رسول الله ﷺ : أفلا شققت الغطاء عن قلبه ، لاما قال بلسانه قبلت ، ولا ما كان

في نفسه علمت ؟

١ . تفسير القمي ، ١٤٨/١ .

٢ . وقال بعض النواصب : نزلت في المقداد ، مرّ برجل في غنيمة . فأراد قتله فقال لا إله إلا الله محمداً رسول الله ، فقتله وقال ودلّو فرّ بأهله وماله . منه دام عزّه

٣ . من المصدر . ٤ . المصدر : قال .

فحلف أسامة بعد ذلك ، أنه لا يقاتل أحداً [قال : (١)] أشهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله ﷺ . فتخلف عن أمير المؤمنين في حروبه . وأنزل الله في ذلك : ولا تقولوا لمن ألقى إليكم السلام ، الآية .

وفي رواية العامة (٢) : أن مرداس أضاف إلى الكلمتين : السلام عليكم . وهي تؤيد قراءة السلام ، وتفسيره بتحية السلام (٣) .

« لا يَسْتَوِي الْقَاعِدُونَ » : عن الحرب .

« مِنَ الْمُؤْمِنِينَ » : في موضع الحال من « القاعدون » أو من الضمير الذي فيه ، ويحتمل الصفة .

« غَيْرِ أُولِي الضَّرَرِ » : الأصحاء ، بالرفع صفة « للقاعدون » لأنه لم يقصد قوم بأعيانهم . أو بدل منه .

وقرأ نافع وابن عامر والكسائي بالنصب ، على الحال ، أو الاستثناء .

وقرئ بالجر ، على أنه صفة للمؤمنين ، أو بدل منه (٤) .

في مجمع البيان (٥) : نزلت في كعب بن مالك من بني سلمة ومرارة بن الربيع من بني عمرو بن عوف وهلال بن أمية من بني واقف ، تخلفوا عن رسول الله ﷺ يوم تبوك ، وعذر الله أولي الضرر وهو عبدالله بن أم مكتوم . قال : رواه أبو حمزة الشمالي في تفسيره .

وفي عوالي اللثالي (٦) : روى زيد بن ثابت أنه لم يكن في آية نفي المساواة بين المجاهدين والقاعدين استثناء « غير أولي الضرر » . فجاء ابن أم مكتوم ، وكان أعمى ، وهو يبكي فقال : يا رسول الله ، كيف لمن لا يستطيع الجهاد ؟ فغشيه الوحي ثانياً ، ثم

٢ . التفسير الكبير للفخر الرازي ، ٣/١١ .

١ . من أور .

٣ . هكذا في جميع النسخ ولعل الصواب : الاسلام .

٥ . مجمع البيان ، ٩٦٢ .

٤ . أنوار التنزيل ، ٢٣٨/١ .

٦ . عوالي اللثالي ، ٩٩/٢ ، رقم ٢٧٢ .

أسري^(١) عنه فقال: اقرأ: «غير أولي الضرر» فألحقها. والذي نفسي بيده، لكأني أنظر إلى ملحقتها عند صدع في الكتف.

﴿وَالْمُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ﴾: أي لامتساواة بينهم وبين من قعد عن الجهاد من غير علة. وفائدته تذكير ما بينهما من التفاوت، ليرغب القاعد في الجهاد رفعا لرتبته، وأنفة عن انحطاط منزلته.

﴿فَضَّلَ اللَّهُ الْمُجَاهِدِينَ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ عَلَى الْقَاعِدِينَ دَرَجَةً﴾: جملة موضحة لما نفى الاستواء فيه. و«القاعدون» على التقييد السابق. و«درجة» نصبه بنزع الخافض. أو على المصدر؛ لأنه تضمّن معنى التفضيل ووقع موقع المرّة منه. أو الحال، بمعنى: ذوي درجة.

﴿وَكُلًّا﴾: من القاعدين والمجاهدين.

﴿وَعَدَّ اللَّهُ الْحُسْنَى﴾: المثوبة الحسنى، وهي الجنة، لحسن عقيدتهم وخلوص نيّتهم. وإنما التفاوت في زيادة العمل المقتضي لمزيد الثواب.

وفي الجوامع^(٢): عن النبي ﷺ: لقد خلّفتم في المدينة أقواماً ما سرتهم مسيراً ولا قطعتم وادياً إلا كانوا معكم. وهم الذين صحّت نيّاتهم ونصحت جيوبهم وهوت أفئدتهم إلى الجهاد، وقد منعهم من المسير ضرر أو غيره.

﴿وَفَضَّلَ اللَّهُ الْمُجَاهِدِينَ عَلَى الْقَاعِدِينَ أَجْرًا عَظِيمًا﴾^(٣): نصب على المصدر؛ لأنّ فضل بمعنى: أجر: أو المفعول الثاني له، لتضمّنه معنى الإعطاء، كأنه قيل^(٣): وأعطاهم زيادة على القاعدين أجراً عظيماً.

﴿دَرَجَاتٍ مِنْهُ وَمَغْفِرَةً وَرَحْمَةً﴾: كل واحد منها بدل من «أجراً». ويجوز أن ينتصب «درجات» على المصدر؛ كقولك: ضربته أسواطاً. و«أجراً» على الحال عنها تقدّمت عليها لأنها نكرة. و«رحمة ومغفرة» على المصدر بإضمار فعليهما.

١. هكذا في المصدر. وفي النسخ: سرى. ٢. جوامع الجامع، ٩٤.

٣. أنوار التنزيل، ١/٢٣٨.

وفي مجمع البيان^(١): وجاء في الحديث: إن الله سبحانه فضل المجاهدين على القاعدين سبعين درجة، بين كلّ درجتين مسيرة سبعين خريفاً للفارس الجواد المضمّر. كزّر تفضيل المجاهدين وبالغ فيه إجمالاً وتفصيلاً، تعظيماً [للجهاد]^(٢) وترغيباً فيه. وقيل^(٣): الأول، ما حقّ لهم في الدنيا من الغنيمة والظفر وجميل الذكر. والثاني، ما جعل لهم في الآخرة.

وقيل^(٤): المراد «بالدرجة» الأولى، ارتفاع منزلتهم عند الله تعالى، و«الدرجات» منازلهم في الجنة.

وقيل^(٥): «القاعدون» الأول، هم الأضرّاء. و«القاعدون» الثاني، هم الذين أذن لهم في التخلف اكتفاءً بغيرهم.

وقيل^(٦): «المجاهدون» الأولون، من جاهد الكفار. والآخرون، من جاهد نفسه، كما ورد في الحديث: رجعنا من الجهاد الأصغر إلى الجهاد الأكبر.

وقيل^(٧): يحتمل أن يكون المراد بالأول قوماً، وبالأخر آخرين، فإنّ ما بين القاعد والمجاهد كما بين السماء والأرض.

﴿وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا﴾: لما عسى أن يفرط منهم.

﴿رَحِيمًا﴾^(٨): يرحمهم بإعطاء الثواب.

﴿إِنَّ الَّذِينَ تَوَفَّيْتَهُمُ الْمَلَائِكَةُ﴾: يحتمل الماضي والمضارع.

وقرئ: «توفّيتهم» و«توفّاهم» على مضارع وفيت، بمعنى: أنّ الله يوفّي الملائكة

أنفسهم فيتوفّونها، أي يمكنهم من استيفانها فيتوفّونها^(٨).

﴿ظَالِمِي أَنْفُسِهِمْ﴾: في حال ظلمهم أنفسهم، بترك الهجرة وموافقة الكفرة.

٢. الإضافة من أنوار التنزيل.

٤. نفس المصدر والموضع.

٦. نفس المصدر والموضع.

٨. أنوار التنزيل، ٢٣٩/١.

١. مجمع البيان، ٩٧/٢.

٣. أنوار التنزيل، ٢٣٨/١ - ٢٣٩.

٥. نفس المصدر والموضع.

٧. تفسير الصافي، ٤٥١/١.

في كتاب الاحتجاج^(١): عن أمير المؤمنين عليه السلام أنه سُئل عن قول الله تعالى^(٢): «الله يتوفى الأنفس حين موتها» وقوله^(٣): «قل يتوفاكم ملك الموت» وقوله جلّ وعزّ^(٤): «توفته رسلنا» وقوله^(٥): «الذين تتوفاهم الملائكة» فمرة يجعل الفعل لنفسه، ومرة لملك الموت، ومرة للرسل، ومرة للملائكة؟ فقال: إن الله تبارك وتعالى أجل وأعظم من أن يتولّى ذلك بنفسه، وفعل رسله وملائكته فعله؛ لأنهم بأمره يعملون. فاصطفي من الملائكة رسلاً وسفراً بينه وبين خلقه. وهم الذين قال الله فيهم^(٦): «الله يصطفي من الملائكة رسلاً ومن الناس» فمن كان من أهل الطاعة تولّت قبض روحه ملائكة الرحمة. ومن كان من أهل المعصية تولّت قبض روحه ملائكة النعمة. ولملك الموت أعوان من ملائكة الرحمة والنعمة يصدرون عن أمره، وفعلهم فعله، وكلّ ما يأتيه منسوب إليه. وإذا كان فعلهم فعل ملك الموت، ففعل ملك الموت فعل الله؛ لأنه يتوفى الأنفس على يد من يشاء، ويعطي ويمنع ويثبت ويعاقب على يد من يشاء، وإن فعل أمثاله فعله، كما قال^(٧): «وما تشاؤون إلا أن يشاء الله».

وفي من لا يحضره الفقيه^(٨): عن الصادق عليه السلام أنه سُئل عن ذلك فقال: إن الله تعالى جعل لملك الموت أعواناً من الملائكة يقبضون الأرواح، بمنزلة صاحب الشرطة له أعوان من الإنس يبعثهم في حوائجه، فيتوفاهم الملائكة ويتوفاهم ملك الموت من الملائكة مع ما يقبض هو، ويتوفاها الله من ملك الموت.

وفي كتاب التوحيد^(٩): سُئل أمير المؤمنين عليه السلام عن ذلك، فقال: إن الله تبارك وتعالى يدبّر الأمر كيف يشاء ويوكل من خلقه من يشاء بما يشاء. أما ملك الموت فإن الله يوكله

-
- | | |
|---|-------------------------------------|
| ١. الاحتجاج، ٣٦٤/١-٣٦٧. | ٢. الزمر / ٤٢. |
| ٣. السجدة / ١١. | ٤. الأنعام / ٦١. |
| ٥. النحل / ٢٨. | ٦. الحج / ٧٥. |
| ٧. الانسان / ٣٠. | ٨. من لا يحضره الفقيه ١٣٦/١، ح ٣٦٨. |
| ٩. التوحيد ٢٦٧، قطعة من حديث ٥ الذي أوزله في ص ٢٥٤. | |

بخاصة من يشاء. ويوكل رسله من الملائكة خاصة بمن يشاء من خلقه، والملائكة الذين سَمَّاهم الله عزَّ ذكره وكلَّهم بخاصة من يشاء من خلقه. والله تبارك وتعالى يدبّر الأمور كيف يشاء. وليس كلُّ العلم يستطيع صاحب العلم أن يفسره لكلِّ الناس؛ لأنَّ منهم القويِّ والضعيف، ولأنَّ منه ما يطاق حمله، ومنه ما لا يطيق حمله إلا من يسهّل الله له حمله وأعان عليه من خاصة أوليائه. وإنَّما يكفيك أن تعلم أن الله المحيي والمميت، وأنَّه يتوفى الأنفس على يدي من يشاء من خلقه من ملائكته وغيرهم.

﴿قَالُوا﴾: أي الملائكة، توبيخاً لهم.

﴿فِيمَ كُنْتُمْ﴾: في أي شيء كنتم من أمر دينكم.

﴿قَالُوا كُنَّا مُسْتَضْعَفِينَ فِي الْأَرْضِ﴾: اعتذار عمَّا وبَّخوا به، بضعفهم عن إظهار الدين

وإعلاء كلمته لقلَّة العدد وكثرة العدو^(١).

﴿قَالُوا﴾: أي الملائكة، تكذيباً لهم.

﴿أَلَمْ تَكُنْ أَرْضُ اللَّهِ وَاسِعَةً فَتُهَاجِرُوا فِيهَا﴾: إلى قطر آخر، كما فعل المهاجرون إلى

المدينة والحبشة.

﴿فَأُولَئِكَ مَأْوَاهُمْ جَهَنَّمُ﴾: لتركهم الواجب، ومساعدتهم الكفَّار، وكفرهم، وهو

خبر «إن»، و«الفاء» فيه لتضمَّن الاسم معنى الشرط. و«قال فيم كنتم» حال من

الملائكة، بإضمار قد. أو الخبر «قالوا» والعائد محذوف، أي قالوا لهم. وهو جملة

معطوفة على الجملة التي قبلها، مستتجة منها.

﴿وَسَاءَتْ مَصِيرًا﴾^(٢): أي مصيرهم، أو جهنم.

وقيل^(٣): الآية نزلت في ناس من مكَّة، أسلموا ولم يهاجروا حين كانت الهجرة

واجبة. والظاهر أنها في الكفرة.

١. وفسر البيضاوي الاستضعاف بالعجز عن الهجرة. وفيه أنه لا يكون قوله ألم تكن أرض الله واسعة إلى

آخره وارداً عليهم. منه دام عزه. ٢. أنوار التنزيل: ٢٣٩/١.

وفي مجمع البيان^(١): عن الباقر عليه السلام: هم قيس بن الفاكه بن المغيرة، والحارث بن زمعة بن الأسود، وقيس بن الوليد بن المغيرة، وأبو العاص بن منبه بن الحجاج، وعلي بن أمية بن خلف.

وفي نهج البلاغة^(٢): قال عليه السلام: ولا يقع استضعاف على من بلغته الحجّة، فسمعتها أذنه ووعاها قلبه.

وفي تفسير علي بن إبراهيم^(٣): نزلت فيمن اعتزل أمير المؤمنين عليه السلام ولم يقاتل معه، فقالت الملائكة لهم عند الموت: «فيم كنتم قالوا كنا مستضعفين في الأرض» أي لم نعلم مع من الحق. فقال الله: «ألم تكن أرض الله واسعة فتهاجروا فيها» أي دين الله وكتابه واسع فتنظروا فيه.

والجمع بينه وبين الأول، أنها نزلت في الأول وجرت في الثاني. وفي الآية دلالة على وجوب الهجرة من موضع لا يتمكّن الرجل فيه من إقامة دينه.

[وفي مجمع البيان^(٤): وروى الحسن عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم أنه قال: من فرّ بدينه من أرض إلى أرض وإن كان شبراً من الأرض، استوجب الجنة وكان رفيق إبراهيم ومحمد^(٥)].

وفي مصباح الشريعة^(٦): قال الصادق عليه السلام بعد أن أمر بالكلام بما ينفع ولا يضر: فإن لم تجد السبيل إليه، فالانقلاب والسفر^(٧) من بلد إلى بلد، وطرح النفس في بوادي التلف بسرّ صاف وقلب خاشع وبدن صابر، قال الله تعالى: «إن الذين توفاهم الملائكة ظالمي أنفسهم قالوا فيم كنتم قالوا كنا مستضعفين في الأرض قالوا ألم تكن أرض الله واسعة فتهاجروا فيها».

٢. نهج البلاغة / ٢٨٠، ضمن خطبة ١٩٠.

٤. مجمع البيان / ٢ / ١٠٠.

١. مجمع البيان / ٢ / ٩٨.

٣. تفسير القمي / ١ / ١٤٩.

٥. ما بين المعقوفين يوجد في أ، فقط.

٦. شرح فارسي لمصباح الشريعة ومفتاح الحقيقة / ١٥٣ - ١٥٤.

٧. المصدر: «في الأسفار» بدل «والسفر».

وفي تفسير علي بن إبراهيم^(١): حَدَّثَنِي أَبِي، عن الحسن بن محبوب، عن عبد الله ابن يسار، عن معروف بن خربوذ، عن الحكم بن المستنير، عن علي بن الحسين عليه السلام قال: قال أمير المؤمنين عليه السلام: الأَرْضُ مَسِيرَةٌ خَمْسَمِائَةِ عَامٍ، الْخِرَابُ مِنْهَا مَسِيرَةٌ أَرْبَعَمِائَةٍ وَالْعِمْرَانُ مِنْهَا مَسِيرَةٌ مِائَةٌ عَامٍ. والحديث طويل، أخذت منه موضع الحاجة. **«إِلَّا الْمُسْتَضْعَفِينَ مِنَ الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ وَالْوُلْدَانِ»**: استثناء منقطع، لعدم دخولهم في الموضوع، ولا في ضميره، ولا في الإشارة إليه.

وذكر «الولدان» إن أريد به الممالك، فظاهر. وإن أريد به الصبيان، فللمبالغة في الأمر، والإشعار بأنهم على صدد وجوب الهجرة، فإنهم إذا بلغوا وقدروا على الهجرة فلا محيص لهم عنها، وأن قوامهم يجب عليهم أن يهاجروا بهم متى أمكنت.

«لَا يَسْتَطِيعُونَ حِيلَةً وَلَا يَهْتَدُونَ سَبِيلًا»^(٢): صفة للمستضعفين، إذ لا توقيت فيه. أو حال عنه، أو عن المستكنّ فيه. واستطاعة الحيلة: قدرة ووجدان أسباب دفع الكفر. واهتداء السبيل: وجدان سبيل الإيمان بنفسه أو بدليل.

في كتاب معاني الأخبار^(٣): حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْحَسَنِ بْنِ أَحْمَدَ بْنِ الْوَلِيدِ قَالَ: حَدَّثَنَا الْحُسَيْنُ بْنُ الْحَسَنِ بْنِ أَبَانَ، عن الحسين بن سعيد، عن النضر بن سويد وفضالة بن أيوب جميعاً، عن موسى بن بكر، عن زارة، عن أبي جعفر عليه السلام قال: سألته عن قول الله تعالى: **«إِلَّا الْمُسْتَضْعَفِينَ مِنَ الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ وَالْوُلْدَانِ»**.

فقال: هو الذي لا يستطيع الكفر فيكفر، ولا يهتدي سبيل الإيمان فيؤمن. والصبيان ومن كان من الرجال والنساء على مثل عقول الصبيان، مرفوع عنهم القلم.

قوله عليه السلام: **«هو الذي لا يستطيع الكفر»**^(٣): يعني ليس له من العقل ما به يطّلع على الكفر فيكفر، أو بدفعه عن نفسه.

وبإسناده إلى سالم بن مكرم الجمال^(٤)، عن أبي عبد الله عليه السلام عن قوله تعالى: **«إِلَّا**

١. تفسير القمي ١٧/٢.

٢. معاني الأخبار ٢٠١/٢، ح ٤.

٣. يوجد في أبعاد هذه العبارة: فيكفر ولا يهتدي. ٤. نفس المصدر والموضع، ح ٥.

المستضعفين» إلى قوله: «سبيلاً» فقال: لا يستطيعون حيلة إلى النصب فينصبون، ولا يهتدون سبيلاً إلى الحق فيدخلون فيه. وهؤلاء يدخلون الجنة بأعمال حسنة وباجتناب المحارم التي المحارم التي نهى الله ﷻ عنها، ولا ينالون منازل الأبرار.

حدّثنا محمّد بن الحسن بن أحمد بن الوليد رضي الله عنه (١) قال: حدّثنا الحسين بن الحسن ابن أبان، عن الحسين بن سعيد، عن صفوان بن يحيى، عن حجر بن زائدة عن حمران قال: سألت أبا عبدالله عليه السلام عن قوله الله ﷻ: «إلا المستضعفين»، الآية. قال: هم أهل الولاية.

قلت: وأي ولاية؟

فقال: أما إنّها ليست بولاية في الدين. لكنّها الولاية في المناكحة والموارثة والمخالطة. وهم ليسوا بالمؤمنين ولا بالكفّار. وهم المرجون لأمر الله.

حدّثنا المظفر بن جعفر بن المظفر العلوي (٢) قال: حدّثنا جعفر بن محمّد بن مسعود، عن أبيه، عن عليّ بن محمّد، عن أحمد بن محمّد، عن الحسن بن عليّ، عن عبدالكريم بن عمرو الخثعمي، عن سليمان بن خالد قال: سألت أبا عبدالله عليه السلام عن قول الله ﷻ: «إلا المستضعفين من الرجال والنساء والولدان»، الآية.

قال: يا سليمان، في هؤلاء المستضعفين من هو أثنخن رقة (٣) منك. المستضعفون قوم يصومون ويصلّون (٤)، تعفّ بطونهم وفروجهم، لا يرون أن الحقّ في غيرنا، آخذين بأغصان الشجرة. فأولئك عسى الله أن يعفو عنهم إذا كانوا آخذين بالأغصان، وإن لم يعرفوا أولئك فإن عفا عنهم فبرحمته وإن عذبهم فبضلالتهم عمّا عرفهم.

أبي عليه السلام قال (٥): حدّثنا سعد بن عبدالله، عن أحمد بن محمّد بن عيسى، عن عليّ بن

١. نفس المصدر ٢٢٠ ح ٨. ٢. نفس المصدر والموضع، ح ٩.

٣. يوجد في أبعاد هذه العبارة: «بالأغصان وإن لم يعرفوا أولئك فإن عفى عنهم» والأظهر أنّها زائدة وسيأتي بعد قليل.

٤. ليس في أ.

٥. نفس المصدر ٢٠٣/ ح ١١.

الحكم، عن سيف بن عميرة، عن أبي الصباح، عن أبي جعفر عليه السلام أنه قال في المستضعفين الذين لا يجدون حيلة ولا يهتدون سبيلاً: لا يستطيعون حيلة فيدخلوا في الكفر، ولم يهتدوا فيدخلوا في الإيمان. فليس هم من الكفر والإيمان في شيء.

وفي أصول الكافي^(١): عده من أصحابنا، عن سهل بن زياد، عن علي بن أسباط، عن سليم مولى طربال قال: حدثني هشام، عن حمزة بن طيار قال: قال لي أبو عبدالله عليه السلام: [الناس على ستة أصناف]^(٢).

قال: قلت: أتأذن لي أن أكتبها؟

قال: نعم.

قلت: ما أكتب؟

قال: اكتب «إلا المستضعفين من الرجال والنساء والولدان لا يستطيعون حيلة»^(٣) إلى الكفر «ولا يهتدون سبيلاً» إلى الإيمان «فأولئك عسى الله أن يعفو عنهم».

علي بن إبراهيم، عن أبيه^(٤)، عن ابن أبي عمير، عن هشام بن سالم، عن زرارة قال: دخلت أنا وحرمان، أو أنا وبكير، على أبي جعفر عليه السلام قال: قلت له: إننا نمذ المطمار^(٥).

قال: وما المطمار؟^(٦)

قلت: التز^(٧). فمن وافقنا^(٨) من علوي أو غيره^(٩) توليناه. ومن خالفنا من علوي أو

غيره^(١٠) برئنا منه.

فقال لي: يا زرارة، قول الله أصدق من قولك، فأين الذين قال الله تعالى: «إلا المستضعفين من الرجال والنساء والولدان لا يستطيعون حيلة ولا يهتدون سبيلاً» أين

١. الكافي ٣٨١/٢، ضمن حديث ١. ٢. ليس في الأصل.
٣. يوجد في المصدر بعد هذه العبارة: ولا يهتدون سبيلاً لا يستطيعون حيلة.
٤. نفس المصدر ٣٨٢/٢-٣٨٣، صدر حديث ٣. ٥. هكذا في المصدر. وفي النسخ: المضمار.
٦. هكذا في المصدر. وفي النسخ: المضمار. ٧. هكذا في المصدر. وفي النسخ: التز.
٨. هكذا في المصدرور. وفي سائر النسخ: واقفنا.
٩. هكذا في المصدر: وفي النسخ: وغيره. ١٠. هكذا في المصدر. وفي النسخ: وغيره.

المرجون لأمر الله؟ والحديثان طويلان، أخذنا منهما موضع الحاجة.

علي بن إبراهيم، عن أبيه^(١)، عن ابن أبي عمير، عن جميل، عن زرارة، عن أبي جعفر عليه السلام قال: المستضعفون الذين «لا يستطيعون حيلة ولا يهتدون سبيلاً» قال: لا يستطيعون حيلة إلى الإيمان ولا يكفرون، الصبيان وأشباه عقول الصبيان من الرجال والنساء.

عده من أصحابنا، عن سهل بن زياد^(٢)، عن ابن محبوب، عن ابن رثاب، عن زرارة قال: سألت أبا جعفر عليه السلام عن المستضعف؟ فقال: هو الذي لا يستطيع حيلة يدفع بها عنه الكفر، ولا يهتدي بها إلى سبيل الإيمان^(٣)، لا يستطيع أن يؤمن ولا يكفر. قال: والصبيان، ومن كان من الرجال والنساء على مثل عقول الصبيان.

محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد بن عيسى^(٤)، عن علي بن الحكم، عن عبد الله ابن جندب، عن سفيان بن السمط الجلي قال: قلت لأبي عبد الله عليه السلام: ما تقول في المستضعفين؟

فقال لي شبيهاً بالفزع: فتركتهم أحداً يكون مستضعفاً، وأين المستضعفون؟ فوالله لقد مشى بأمركم هذا العواتق إلى العواتق في خدورهن، وتحدث به السقايات في طريق المدينة!

الحسين بن محمد، عن معلى بن محمد^(٥)، عن الوشاء، عن مثنى، عن إسماعيل الجعفي قال: قلت لأبي جعفر عليه السلام في حديث طويل: فهل سلم أحد لا يعرف هذا الأمر؟ فقال: لا، إلا المستضعفين. قلت: من هم؟

قال: نساؤكم وأولادكم. ثم قال: رأيت أم أيمن، فإني أشهد أنها من أهل الجنة، وما كانت تعرف ما أنتم عليه.

١. نفس المصدر ٢/٤٠٤، ح ٢: تفسير القمي ١/١٤٩.

٢. الكافي ٢/٤٠٤، ح ٣.

٣. هكذا في المصدر. وفي سائر النسخ: «سبيلاً إلى الإيمان» بدل «إلى سبيل الإيمان».

٤. نفس المصدر والموضع، ح ٤. ٥. نفس المصدر ٢/٤٠٥، ح ٦.

وبإسناده إلى أيوب بن الحر^(١) قال: قال رجل لأبي عبدالله عليه السلام ونحن عنده: جعلت فداك إننا نخاف أن ننزل بذنوبنا منازل المستضعفين.

قال: فقال: لا والله لا يفعل الله ذلك بكم أبداً.

عدة من أصحابنا، عن سهل بن زياد، عن إسماعيل بن مهران، عن محمد بن منصور الخزازي، عن علي بن سويد، عن أبي الحسن موسى عليه السلام قال: سألته عن الضعفاء؟ فكتب إلي: الضعيف من لم يرفع إليه حجة ولم يعرف الاختلاف، فإذا عرف الاختلاف فليس بضعيف.

وفي الكافي^(٢): أبو علي الأشعري، عن محمد بن عبد الجبار عن صفوان بن يحيى، عن عبدالله بن مسكان عن يحيى الحلبي، عن عبد الحميد الطائي، عن زرارة بن أعين قال: قلت لأبي عبدالله عليه السلام: أتزوج بمرجثة أو حرورية؟ قال: لا، عليك بالبله من النساء.

قال زرارة: فقلت: والله ما هي إلا مؤمنة أو كافرة.

فقال أبو عبدالله عليه السلام: وأين أهل ثنوي الله ﷻ قول الله أصدق من قولك: إلا المستضعفين من الرجال والنساء والولدان لا يستطيعون حيلة ولا يهتدون سبيلاً. وفي تفسير العياشي^(٣): عن سليمان بن خالد، عن أبي جعفر عليه السلام قال: سألته عن المستضعفين. فقال: البلهاء في خدرها، والخادمة تقول لها: صلي. فتصلي لا تدري إلا ما قلت لها، والجليب^(٤) الذي لا يدري إلا ما قلت له، والكبير الفاني، والصبي، والصغير، هؤلاء المستضعفين.

﴿فَأُولَئِكَ عَسَى اللَّهُ أَنْ يَعْفُوَ عَنْهُمْ﴾: ذكر بكلمة الإطماع. ولفظ «العفو» أي إذاً بأن

١. نفس المصدر ٤٠٦/٢، ح ٩. ٢. نفس المصدر ٣٤٨/٥، ح ٢.

٣. تفسير العياشي ٢٧٠/١، ح ٢٥١.

٤. الجليب الذي يجلب من بلد إلى آخر للبيع. منه دام عزه.

ترك الهجرة أمر خطير ، حتى المضطرّ من حقّه أن لا يأمن ويترصد الفرصة ويعلّق بها قلبه .

﴿ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا غَفُورًا ﴾ (٣١) : ذا صفح عن ذنوب عباده ، ساتر عليهم ذنوبهم .

﴿ وَمَنْ يَهَاجِرْ ﴾ : يفارق أهل الشرك ، ويهرب بدينه من وطنه إلى أرض الإسلام .

﴿ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ﴾ : في منهاج دينه (١) .

﴿ يَجِدْ فِي الْأَرْضِ مُرَاعِمًا كَثِيرًا ﴾ : متحوّلاً ، من الرغام ، وهو التراب . وقيل (٢) :

طريقاً يراغم قومه بسلوكة ، أي يفارقهم على رغم أنوفهم . وهو أيضاً من الرغام .

﴿ وَسَعَةً ﴾ : في الرزق وإظهار الدين ، فيرغم بذلك أنوف قومه في من ضيق عليه .

﴿ وَمَنْ يَخْرُجْ مِنْ بَيْتِهِ مُهَاجِرًا إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ ثُمَّ يُدْرِكُهُ الْمَوْتُ ﴾ : وقرئ : « يدركه »

بالرفع ، على أنّه خبر مبتدأ محذوف ؛ أي ثم هو يدركه . وبالنصب ، على إضمار « أن »

كقوله : وألحق بالحجاز فأستريحها (٣) .

﴿ فَقَدْ وَقَعَ أَجْرُهُ عَلَى اللَّهِ ﴾ : الوقوع والوجوب ، متقاربان . وفي لفظ الوقوع زيادة

مبالغة ، لإشعاره (٤) بأن أجره وقع .

﴿ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا ﴾ (٣٢) : في مجمع البيان (٥) : عن أبي حمزة الثمالي : لما نزلت

آية الهجرة ، سمعها رجل من المسلمين وهو جندع أو جندب بن ضمرة (٦) وكان بمكة .

فقال : والله ما أنا ممن استثنى الله ، إنني لأجد قوّة وإني لعالم بالطريق . وكان مريضاً شديد

المرض . فقال لبنيه : والله لا أبيت بمكة حتى أخرج منها . فأني أخاف أن أموت فيها .

فخرجوا يحملونه على سرير حتى إذا بلغ التنعيم مات . فنزلت الآية .

١ . يوجد في أبعده هذه العبارة : من وطنه إلى أرض الإسلام .

٢ . أنوار التنزيل ٢٣٩/١ . نفس المصدر والموضع .

٤ . ر : باشعاره . ٥ . مجمع البيان ١٠٠/٢ .

٦ . هكذا في المصدر . وفي النسخ : جندب بن حمزة .

[ومما جاء في معنى الآية من الحديث ما رواه الحسن، عن النبي ﷺ^(١) قال: من فرّ بدينه من أرض إلى أرض وإن كان شبراً من الأرض استوجب الجنة، وكان رفيق إبراهيم ومحمد ﷺ.

وفي أصول الكافي^(٢): عليّ بن إبراهيم، عن محمد بن عيسى، عن يونس بن عبد الرحمن قال: حدّثنا حمّاد، عن عبد الأعلى قال: سألت أبا عبد الله ﷺ عن قول العامة أن رسول الله ﷺ قال: من مات وليس له إمام مات ميتة جاهليّة؟ قال: الحقّ والله.

قلت: فإن إماماً هلك، ورجل بخراسان لا يعلم من وصيّته، لم يسعه ذلك؟ قال: لا يسعه، إن الإمام إذا هلك وقعت حجة وصيّته على من هو معه في البلد، وحقّ النفر على من ليس بحضرته إذا بلغهم، إن الله ﷻ يقول^(٣): «فلولا نفر من كلّ فرقة منهم طائفة ليتفقهوا في الدين ولينذروا قومهم إذا رجعوا إليهم لعلّهم يحذرون».

قلت: فنفر قوم فهلك بعضهم قبل أن يصل فيعلم؟ قال: إن الله ﷻ يقول: «و من يخرج من بيته مهاجراً إلى الله ورسوله ثم يدركه الموت فقد وقع أجره على الله». والحديث طويل، أخذت منه موضع الحاجة.

محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد بن عيسى^(٤)، عن محمد بن خالد، عن النضر ابن سويد، عن يحيى الحلبيّ، عن بريد بن معاوية، عن محمد بن مسلم قال: قلت لأبي عبد الله ﷺ: أصلحك الله، بلغنا شكواك وأشفقنا، فلو أعلمتنا أو علمتنا من؟ فقال: إن عليّاً ﷺ كان عالماً والعلم يتوارث، فلا يهلك عالم إلا بقي من بعده من يعلم مثل علمه أو ما شاء الله.

قلت: أفيسع الناس إذا مات العالم أن لا يعرفوا الذي بعده؟ فقال: أمّا أهل هذه البلدة فلا، يعني: وأمّا غيرها من البلدان فيقدر مسيرهم، إن الله

١. نفس المصدر والموضع.

٢. الكافي ٣٧٨/١، صدر حديث ١.

٤. نفس المصدر ٣٧٩/١ - ٣٨٠، ح ٣ وله ذيل.

٣. التوبة / ١٢٢.

يقول^(١): « وما كان المؤمنون لينفروا كافة فلولا نفر من كل فرقة منهم طائفة ليتفقهوا في الدين ولينذروا قومهم إذا رجعوا إليهم لعلهم يحذرون ».

قال: قلت: أرأيت من مات في ذلك؟ فقال: هو بمنزلة من خرج من بيته مهاجراً إلى الله ورسوله ثم يدركه الموت، فقد وقع أجره على الله^(٢).

وفي تفسير العياشي^(٣)، بإسناده، عن محمد بن أبي عمير^(٤) قال: وجّه زرار بن أعين^(٥) ابنه عبيداً إلى المدينة يستخبر له خير أبي الحسن موسى بن جعفر^(٦) وعبدالله. فمات قبل أن يرجع إليه عبيد ابنه.

قال محمد بن أبي عمير: حدّثني محمد بن حكيم قال: ذكرت^(٧) لأبي الحسن^(٨) عليه السلام زيارة وتوجيهه^(٩) عبيداً إلى المدينة.

فقال^(١٠): «إني لأرجو أن يكون زيارة من قال الله: « ومن يخرج من بيته مهاجراً إلى الله ورسوله » الآية.

عن أبي الصباح^(١١) قال: قلت لأبي عبدالله عليه السلام: ما تقول في رجل دُعي إلى هذا الأمر فعرفه وهو في أرض منقطعة إذ جاء موت الإمام، فبينما هو ينتظر إذ جاءه الموت؟

فقال: هو والله بمنزلة من هاجر إلى الله ورسوله فمات، فقد وقع أجره على الله. وفي الكافي^(١٢) علي بن محمد بن بندار، عن إبراهيم بن إسحاق، عن محمد بن

سليمان الديلمي^(١٣) عن أبي حجر الأسلمي، عن أبي عبدالله عليه السلام قال: قال رسول

١. التوبة / ١٢٢.

٢. المصدر: عن ابن أبي عمير.

٣. تفسير العياشي / ١/ ٢٧٠، ح ٢٥٣.

٤. « بن أعين » ليس في المصدر.

٥. المصدر: قلت.

٦. المصدر: لأبي الحسن الأول عليه السلام فذكرت له.

٧. المصدر: وتوجيه ابنه.

٨. نفس المصدر والموضع ح ٧/ ٢٥٢.

٩. الكافي / ٤/ ٥٤٨، ح ٥.

١٠. هو محمد بن سليمان البصري الديلمي أبو عبدالله. وفي النسخ « المدني » بدل « الديلمي » وهي خطأ.

١١. انظر تفحيح المقال ١٢٢٣، رقم ١٠٧٨٩ ورقم ١٠٧٩٣

الله ﷻ: من أتى مكة حاجاً ولم يزرنني إلى المدينة جفوته يوم القيامة، ومن أتاني زائراً وجبت له شفاعتي، ومن وجبت له شفاعتي وجبت له الجنة، ومن مات في أحد الحرمين مكة والمدينة لم يُعْرَضْ ولم يحاسب، ومن مات مهاجراً إلى الله تعالى حشره الله تعالى^(١) مع أصحاب بدر.

﴿ وَإِذَا ضَرَبْتُمْ فِي الْأَرْضِ ﴾ : سافرتم .

﴿ فَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَقْصُرُوا مِنَ الصَّلَاةِ ﴾ : بتنصيف الرباعيات .

«من الصلاة» صفة محذوف، أي شيئاً من الصلاة، عند سيبويه. ومفعول «تقصروا» بزيادة «من» عند الأخفش^(٢). والقصر واجب. ونفي الجناح، لأنهم ألفوا التمام وكان مظنةً لأن يخطر ببالهم أن عليهم نقصاناً في التقصير، فرفع عنهم الجناح لتطيب نفوسهم بالقصر ويطمئنوا إليه.

وفي من لا يحضره الفقيه وتفسير العياشي^(٣): رُوي عن زرارة ومحمد بن مسلم أنهما قالا: قلنا لأبي جعفر ﷺ: ما تقول في الصلاة في السفر، كيف هي، وكم هي؟ فقال: إن الله ﷻ يقول: «وإذا ضربتم في الأرض فليس عليكم جناح أن تقصروا من الصلاة» فصار التقصير في السفر واجباً كوجوب التمام في الحضر.

قالا: قلنا: إنما قال الله تعالى: «فليس عليكم جناح» ولم يقل: افعلوا. كيف أوجب ذلك كما أوجب التمام في الحضر؟

فقال ﷺ: أو ليس قد قال الله ﷻ^(٤): «إن الصفا والمروة من شعائر الله فمن حج البيت أو اعتمر فلا جناح عليه أن يطوف بهما» ألا ترون أن الطواف بهما واجب مفروض، لأن الله ﷻ ذكره في كتابه وصنعه^(٥) نبيه ﷺ وكذلك التقصير في السفر، شيء صنعه النبي ﷺ وذكره الله تعالى في كتابه.

١. ر: حشره الله تعالى يوم القيامة. ٢. أنوار التنزيل ٢٤٠/١.

٣. من لا يحضره الفقيه ٤٣٤/١، ح ١٢٦٥ وتفسير العياشي ٢٧١/١، ح ٢٥٤.

٤. البقرة ١٥٨/١. ٥. أ: وضعه.

قالا: قلنا: فمن صَلَّى في السفر أربعاً أيعيد أم لا؟

قال: إن كان قد قُرئت عليه آية التقصير وفُسرت له وصَلَّى أربعاً أعاد. وإن لم يكن قُرئت عليه ولم يعلمها فلا إعادة عليه. والصلاة كُلُّها في السفر الفريضة ركعتان كُلَّ صلاة إلا المغرب فإنها ثلاث ليس فيها تقصير، وتركها رسول الله ﷺ في السفر والحضر ثلاث ركعات.

وزاد في الفقيه: وقد سافر رسول الله ﷺ إلى ذي خشب، وهي مسيرة يوم من المدينة، يكون إليها بريدان أربعة وعشرون ميلاً. فقَصَّرَ وأفطر فصارت سنة. وقد سَمَى رسول الله ﷺ قوماً صاموا حين أفطر: العصاة. قال: فهم العصاة إلى يوم القيامة، وإنَّا لنعرف أبناءهم وأبناء أبناءهم إلى يومنا هذا.

وفي عيون الأخبار^(١)، في باب العلل التي ذكر الفضل بن شاذان أنه سمعها من الرضا عليه السلام فإن قال: فَلِمَ قَصَّرت الصلاة في السفر؟ قيل: لأنَّ الصلاة المفروضة أولاً إنما هي عشر ركعات، والسبع إنما زيدت فيما بعد. فخَفَّفَ عنه تلك الزيادة لموضع سفره وتعبه ونصبه واشتغاله بأمر نفسه ووطنه وإقامته لئلا يشتغل عما لا بد له من معيشته، رحمة من الله تعالى وتعطفاً عليه، إلا صلاة المغرب، لأنها لم تقصر؛ لأنها صلاة مقصرة في الأصل.

فإن قال: فَلِمَ وجب التقصير في ثمانية فراسخ لا أقل من ذلك ولا أكثر؟

قيل: لأنَّ ثمانية فراسخ مسيرة يوم للعامة والقوافل والأنتقال. فوجب التقصير في

مسيرة يوم. فإن قال: فَلِمَ وجب التقصير في مسيرة يوم؟

قيل: لأنه لو لم يجب في مسيرة يوم لما وجب في مسيرة سنة. وذلك أن كلَّ يوم

يكون بعد هذا اليوم فإنما هو نظير هذا اليوم. فلو لم يجب في هذا اليوم لما وجب في

نظيره إذا كان نظيره مثله لا فرق بينهما.

١. عيون أخبار الرضا عليه السلام ١١١/٢، ح ١.

وفي الكافي^(١): علي بن محمد، عن بعض أصحابنا، عن علي بن الحكم، عن ربيع ابن محمد المشلي^(٢)، عن عبدالله بن سليمان العامري، عن أبي جعفر عليه السلام قال: لما عُرج برسول الله ﷺ نزل بالصلاة عشر ركعات، ركعتين ركعتين. فلما ولد الحسن عليه السلام والحسين زاد رسول الله ﷺ سبع ركعات شكراً لله. فأجاز الله ذلك. وترك الفجر، ولم يزد فيها شيئاً لضيق وقتها؛ لأنه يحضرها ملائكة الليل وملائكة النهار. فلما أمره الله بالتقصير في السفر وضع عن أمته ست ركعات وترك المغرب لم ينقص منها شيئاً.

وفي كتاب علل الشرائع^(٣)، بإسناده إلى أبي محمد العلوي الدينوري، بإسناده رفع الحديث إلى الصادق عليه السلام قال: قلت: لم صارت المغرب ثلاث ركعات وأربعاً بعدها ليس فيها تقصير في حضر ولا في سفر؟

فقال: إن الله ﷻ أنزل على نبيه ﷺ كل صلاة ركعتين في الحضر. فأضاف إليها رسول الله ﷺ لكل صلاة ركعتين في الحضر وقصر فيها في السفر إلا المغرب. فلما صلى المغرب بلغه مولد فاطمة عليها السلام فأضاف إليها ركعة شكراً لله ﷻ فلما أن ولد الحسن عليه السلام أضاف إليها ركعتين شكراً لله ﷻ فلما أن ولد الحسين عليه السلام أضاف إليها ركعتين شكراً لله ﷻ. فقال^(٤): «لذكر مثل حظ الأنثيين». فتركها على حالها في الحضر والسفر.

وعن النبي ﷺ^(٥): فرض المسافر ركعتان غير قصر.

أي^(٦) ثوابه تمام. وفي كل الأسفار المشروعة القصر واجب إلا في أربعة مواضع: مكة، والمدينة، ومسجد الكوفة، وحرم الحسين عليه السلام. فإن المسافر فيها مختير بين القصر والإتمام. والإتمام أفضل.

١. الكافي ٤٨٧/٣، ح ٢.

٢. النسخ: «المسلمي». وهي خطأ. انظر تنقيح المقال ٤٢٧/١، رقم ٤٠٢٠. وهو الربيع بن محمد بن عمر بن

حسان الأصبم المسلي الكوفي.

٣. علل الشرائع ٣٢٤/٢، ح ١.

٤. النساء ١٧٦٧.

٥. تفسير الصافي ٤٥٦/١.

٦. يوجد في أقبل هذه العبارة: ومعنى قوله غير قصر.

ففي الكافي^(١): محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد بن علي بن الحكم. عن الحسين بن المختار، عن أبي إبراهيم عليه السلام قال: قلت له: إننا إذا دخلنا مكة والمدينة أنتم^(٢) أم تقصر؟

قال: قصرت فذاك. فإن أتممت فهو خير ترداد.

عدة من أصحابنا، عن أحمد بن محمد^(٣)، عن الحسين بن سعيد، عن عبد الملك القمي، عن إسماعيل بن جابر، عن عبد الحميد خادم إسماعيل بن جعفر، عن أبي عبدالله عليه السلام قال: تُتَمَّ الصلاة في أربعة مواطن: المسجد الحرام، ومسجد الرسول عليه السلام ومسجد الكوفة، وحرم الحسين عليه السلام.

والأخبار في معانيه كثيرة. وفي بعضها قال أبو إبراهيم عليه السلام^(٤) وقد ذكر الحرمين: كان أبي يقول: إن الإتمام فيهما من الأمر المذخور.

﴿إِنْ خِفْتُمْ أَنْ يَفْتِنَكُمْ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنَّ الْكَافِرِينَ كَانُوا لَكُمْ عَدُوًّا مُّبِينًا﴾^(٥): شريطة باعتبار الغالب في ذلك الوقت. ولذلك لم يعتبر مفهومها. وقد تظاهرت الأخبار على وجوبه أيضاً في حال الأمن. ويحتمل أن يكون المراد - والله أعلم - أنه لا جناح عليكم في القصر في صورة الأمن في السفر، فيقصر أربع ركعات إلى ركعتين. وأما مع الخوف فقصر الركعتين إلى ركعة واحدة، بمعنى: كون إحدى الركعتين مع الجماعة والأخرى بدونها. أو كونهما بإيماء ونقص كيفية تعدد الركعتان معها بركعة واحدة.

وعلى هذا المعنى يُحْمَل ما رواه في الكافي^(٥): عن علي بن إبراهيم، عن أبيه وأحمد بن إدريس ومحمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد جميعاً، عن حماد بن عيسى، عن حريز، عن أبي عبدالله عليه السلام في قول الله تعالى: «فليس عليكم جناح أن تقصروا من الصلاة إن خفتم أن يفتنكم الذين كفروا» قال: في الركعتين تنقص منها واحدة.

٢. هكذا في أ. وفي سائر النسخ: نَمَّ.

٤. نفس المصدر ٥٢٤/٤، ح ٧.

١. الكافي ٥٢٤/٤٧ ح ٦.

٣. نفس المصدر ٥٨٧/٤، ح ٥.

٥. نفس المصدر ٤٥٨٣، ح ٤.

وقرى: « من الصلاة أن يفتنكم » بغير « إن خفتهم » بمعنى: كراهة أن يفتنكم . وهو القتال والتعرض بما يكره^(١) .

﴿ وَإِذَا كُنْتَ فِيهِمْ فَأَقَمْتَ لَهُمُ الصَّلَاةَ ﴾ : الخطاب وإن تعلق بالنبي والأنمة والمقصود عمومه ، لإجماع الطائفة المحقة وغيرهم على عدم الاختصاص بحضرة النبي ﷺ .

﴿ فَلْتَقُمْ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ مَعَكَ ﴾ : وتقوم الطائفة الأخرى اتجاه العدو .

﴿ وَلْيَأْخُذُوا أَسْلِحَتَهُمْ ﴾ : أي المصلون حزمًا .

وقيل^(٢) : الضمير للطائفة الأخرى ، وذكر الطائفة الأولى يدلّ عليهم . وسياق الآية يدلّ على الأول .

﴿ فَإِذَا سَجَدُوا ﴾ : يعني المصلين .

﴿ فَلْيَكُونُوا مِنْ وَرَائِكُمْ ﴾ : يحرسونكم ، يعني : النبي ومن يصلي معه . فغلب

المخاطب على الغائب .

﴿ وَرَلَّاتِ طَائِفَةٌ أُخْرَى لَمْ يُصَلُّوا ﴾ : لاشتغالهم بالحراسة .

﴿ فَلْيُصَلُّوا مَعَكَ ﴾ : والآية مطلقة ، في أن الإمام يصلي مرتين بكل طائفة وكانت

الثانية نفلًا له ، كما فعله رسول الله ﷺ ببطن النخل . وفي أن يصلي بكل فرقة ركعة إن كانت الصلاة ركعتين . وفي أن يصلي مع الفرقة الأولى ركعة ومع الثانية ركعتين ، أو بالعكس إذا كانت ثلاثية .

وفي الكافي^(٣) : محمد بن يحيى ، عن عبد الله بن محمد بن عيسى ، عن علي بن

الحكم ، عن أبان ، عن عبدالرحمن بن أبي عبدالله ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : صلى

رسول الله ﷺ بأصحابه في غزوة ذات الرقاع صلاة الخوف . ففرق أصحابه فرقتين ،

أقام فرقة بإزاء العدو وفرقة خلفه . فكبر وكبروا . فقرأ وأنصتوا . وركع فركعوا . وسجد

وسجدوا . ثم استمر رسول الله ﷺ قائمًا وصلوا لأنفسهم ركعة . ثم سلم بعضهم على

٢ . نفس المصدر والموضع .

١ . أنوار التنزيل ١/٢٤٠ .

٣ . الكافي ٤٥٦٣ ، ح ٢ .

بعض . ثم خرجوا إلى أصحابهم فقاموا بإزاء العدو . وجاء أصحابهم . فقاموا خلف رسول الله ﷺ فصلّى بهم ركعة ، ثم تشهد وسلم عليهم . فقاموا وصلّوا لأنفسهم ركعة . ثم سلم بعضهم على بعض .

علي بن إبراهيم ، عن أبيه^(١) ، عن ابن عمير ، عن حمّاد ، عن الحلبي قال : سألت أبا عبد الله عليه السلام عن صلاة الخوف ؟ قال : يقوم الإمام وتجيء طائفة من أصحابه ، فيقومون خلفه وطائفة بإزاء العدو . فيصلّي بهم الإمام ركعة ، ثم يقوم ويقومون معه . فيمثل قائماً ويصلّون الركعة ، [الثانية .] ثم يسلم بعضهم على بعض . ثم ينصرفون فيقومون في مقام أصحابهم . ويجيء الآخرون فيقومون خلف الإمام ، فيصلّي بهم الركعة الثانية [٢] ثم يجلس الإمام فيقومون هم فيصلّون ركعة أخرى ، ثم يسلم عليهم فينصرفون بتسليمه . قال : وفي المغرب مثل ذلك ؛ يقوم الإمام وتجيء طائفة فيقومون خلفه ، ثم يصلّي بهم ركعة . ثم يقوم ويقومون . فيمثل الإمام قائماً . فيصلّون ركعتين فيتشهدون . ويسلم بعضهم على بعض ، ثم ينصرفون فيقومون في موقف أصحابهم ويجيء الآخرون ويقومون في موقف أصحابهم خلف الإمام ، فيصلّي بهم ركعة يقرأ فيها ، ثم يجلس فيتشهد . ثم يقوم ويقومون معه ويصلّي بهم ركعة أخرى . ثم يجلس ويقومون هم فيتمون ركعة أخرى ، ثم يسلم عليهم .

﴿وَلْيَأْخُذُوا حِذْرَهُمْ وَأَسْلِحَتَهُمْ﴾ : جعل الحذر آلة يتحصّن بها الغازي . فجمع بينه وبين الأسلحة في وجوب الأخذ^(٣) . ونظيره قوله تعالى^(٤) : «وَالَّذِينَ تَبَوَّءُوا الدَّارَ وَالْإِيمَانَ» .

﴿وَدُّ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْ تَغْفُلُونَ عَنْ أَسْلِحَتِكُمْ وَأَمْتِكُمْ لَيَجْلُونَ عَلَيْكُمْ مِثْلَةَ وَاحِدَةٍ﴾ :

١ . نفس المصدر ٤٥٥/٣ ، ح ١ .

٢ . جواب إنا يقال إن أخذ الحذر مجاز وأخذ الأسلحة حقيقة فلا يجمع بينهما . منه دام عزه .

٤ . الحشر / ٩ .

تمنوا أن ينالوا منكم غزوة في صلاتكم، فيشدون عليكم شدة واحدة. وهو بيان ما لأجله أمروا بأخذ السلاح.

﴿وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ إِنْ كَانَ بِكُمْ أذىٌ مِنْ مَطَرٍ أَوْ كُنتُمْ مَرُوضَى أَنْ تَضَعُوا أَسْلِحَتَكُمْ﴾:

رخصة لهم في وضعها إذا ثقل عليهم أخذها، بسبب مطر أو مرض. وهذا مما يشعر بأن الأمر بأخذ السلاح للوجوب.

﴿وَخُذُوا حِذْرَكُمْ﴾: كيلا يهجم عليكم العدو.

﴿إِنَّ اللَّهَ أَعَدَّ لِلْكَافِرِينَ عَذَاباً مُهِيناً﴾ (١٣٦): وعد للمؤمنين بالنصر على الكفار، بعد

الأمر بالحزم لتقوى قلوبهم، وليعلموا أن الأمر بالحزم ليس لضعفهم وغلبة عدوهم، بل لأن الواجب أن يحافظوا في الأمور على مراسم التيقظ والتدبر، فيتوكلوا على الله.

في تفسير علي بن إبراهيم^(١): هذه الآية نزلت لما خرج رسول الله ﷺ إلى الحديبية يريد مكة، فلما وقع الخبر إلى قريش بعثوا خالد بن الوليد فيأتي فارس يستقبل رسول الله ﷺ فكان يعارض رسول الله ﷺ على الجبال. فلما كان في بعض الطريق وحضرت صلاة الظهر، أذن بلال وصلى رسول الله ﷺ.

فقال خالد بن الوليد: لو كنا حملنا عليهم وهم في الصلاة، لأصبناهم فإنهم لا يقطعون الصلاة. ولكن تجيء لهم الآن صلاة أخرى هي أحب إليهم من ضياء أبصارهم. فإذا دخلوا فيها حملنا عليهم. فنزل جبرئيل ﷺ بصلاة الخوف بهذه الآية. ففرق رسول الله ﷺ أصحابه فرقتين. فوقف بعضهم تجاه العدو وقد أخذوا سلاحهم. وفرقة صلوا مع رسول الله ﷺ قائماً ومروا فوققوا موقف أصحابهم. وجاء أولئك الذين لم يصلوا. فصلى بهم رسول الله ﷺ الركعة الثانية ولهم الأولى. وقعد رسول الله ﷺ وقام أصحابه فصلوا هم الركعة الثانية وسلم عليهم.

﴿فَإِذَا قَضَيْتُمُ الصَّلَاةَ﴾: أديتم وفرغتم منها. أو إذا أردتم الصلاة واشتد الخوف.

﴿ فَاذْكُرُوا اللَّهَ قِيَامًا وَقُعُودًا وَعَلَىٰ جُنُوبِكُمْ ﴾: فدوموا على الذكر في جميع الأحوال . أو فصلوا كيف ما أمكن ، قياماً مسايفين ومقارعين ، وقعوداً مرامين ، وعلى جنوبكم متخنين .

[وفي تفسير علي بن ابراهيم ^(١) : قوله : « فإذا ^(٢) قضيت الصلاة فاذكروا الله قياماً وقعوداً وعلى جنوبكم » قال : الصحيح يصلي قائماً ، والعليل يصلي قاعداً ، ومن لم يقدر ^(٣) فمضطجعاً يومئ إيماء .

وفي من لا يحضره الفقيه ^(٤) : وقال رسول الله ﷺ : المريض يصلي قائماً ، فإن لم يستطع صلى جالساً . فإن لم يستطع صلى على جنبه الأيمن . فإن لم يستطع صلى على جنبه الأيسر . فإن لم يستطع استلقى وأوماً إيماء وجعل وجهه نحو القبلة وجعل سجوده أخفض من ركوعه .

وقال الصادق عليه السلام ^(٥) : المريض يصلي قائماً ، فإن لم يقدر على ذلك صلى جالساً . فإن لم يقدر أن يصلي جالساً صلى مستلقياً ؛ يكبر ثم يقرأ . فإذا أراد الركوع غمض عينيه ثم سبّح . فإذا سبّح فتح عينيه فيكون فتح عينيه رفع رأسه من الركوع . فإذا أراد أن يسجد غمض عينيه ثم سبّح . فإذا سبّح فتح عينيه فيكون فتح عينيه رفع رأسه من السجود . ثم يتشهد وينصرف ^(٦) .

﴿ فَإِذَا أَطْمَأْتِنْتُمْ ﴾ : سكنت قلوبكم من الخوف ، واستقررتم في أمصاركم .

﴿ فَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ ﴾ : فعدّلوا واحفظوا أركانها وشراطينها ، وأتوا بها تامة .

﴿ إِنَّ الصَّلَاةَ كَانَتْ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ كِتَابًا مَوْقُوتًا ﴾ ^(٧) : أي ثابتاً موجوباً مفروضاً .

في الكافي ^(٧) : محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد ، عن الحسين بن سعيد ، عن

١ . تفسير القمي ١/١٥٠ .

٢ . المصدر : يصلي جالساً فمن لم يقدر .

٣ . نفس المصدر ١/٢٣٥ ، ح ١٠٣٣ .

٤ . ما بين المعقوفتين ليس في أ .

٥ . الكافي ٣/٢٧٠ ، ح ١٣ .

٦ . المصدر : وإذا .

٧ . من لا يحضره الفقيه ١/٣٦٢ ، ح ١٠٣٧ .

فضالة بن أيوب، عن داود بن فرقد قال: قلت لأبي عبد الله عليه السلام قوله تعالى: «إِنَّ الصَّلَاةَ كَانَتْ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ كِتَابًا مَوْقُوتًا».

قال: كتاباً ثابتاً، وليس إن عجلت قليلاً أو أخرت قليلاً بالذي يضرّك ما لم تضع تلك الإضاعة. فإن الله تعالى يقول لقوم: «أضاعوا الصلاة وآتبعوا الشهوات فسوف يلقون غيياً».

عن حمّاد^(٢)، عن حريز، عن زرارة، عن أبي جعفر عليه السلام: موقوتاً، أي موجوباً. عليّ بن إبراهيم عن أبيه، عن ابن عمير، عن حمّاد، عن حريز، عن زرارة والفضيل، عن أبي جعفر عليه السلام: كتاباً موقوتاً، أي مفروضاً. وليس يعني: وقت فوتها إذا جاز ذلك الوقت ثمّ صلاها لم تكن صلاته هذه مؤدّاة. ولو كان كذلك لهلك سليمان بن داود حين صلاها لغير وقتها. ولكن متى ذكرها صلاها. والحديث طويل، أخذت منه موضع الحاجة.

[وفي من لا يحضره الفقيه^(٣): قال الصادق عليه السلام في قول الله تعالى: «إِنَّ الصَّلَاةَ كَانَتْ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ كِتَابًا مَوْقُوتًا» قال: مفروضاً.

وفي كتاب علل الشرائع^(٤): حدّثنا محمّد بن الحسن عليه السلام قال: حدّثنا الحسين بن الحسن بن أبان، عن الحسين بن سعيد، عن النضر بن سويد، عن موسى بن بكير، عن زرارة، عن أبي جعفر عليه السلام في قول الله تعالى: «إِنَّ الصَّلَاةَ كَانَتْ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ كِتَابًا مَوْقُوتًا» قال: موجوباً. إنّما يعني بذلك: وجوبها على المؤمنين. ولو كانت كما يقولون لهلك سليمان بن داود حين أخرّ الصلاة حتّى توارت بالحجاب؛ لأنّه لو صلاها قبل أن تغيب كانت وقتاً، وليس صلاة أطول وقتاً من العصر^(٥).

﴿وَلَا تَهْتُوا﴾: أي لاتضعفوا.

٢. نفس المصدر ٢٧٢/٣، ح ٤.

١. مريم ٥٩.

٤. علل الشرائع ٦٥٥/٥، ح ٧٩.

٣. من لا يحضره الفقيه ٢٠٢/١، ح ٦٠٦.

٥. ما بين المعقوفتين ليس في أ.

﴿ فِي ابْتِغَاءِ الْقَوْمِ ﴾: في طلب الكفار، الذين هم أعداء الله وأعداؤكم.

﴿ إِنْ تَكُونُوا تَأْلَمُونَ ﴾: مما ينالكم من الجراح منهم.

﴿ فَإِنَّهُمْ يَأْلَمُونَ ﴾: أيضاً مما ينالهم من ذلك.

﴿ كَمَا تَأْلَمُونَ وَتَرْجُونَ مِنَ اللَّهِ مَا لَا يَرْجُونَ ﴾: من إظهار الدين، واستحقاق الثواب.

فأنتم أحرى وأولى على حربهم منهم على قتالكم. وهذا إلام على المؤمنين وتقريع

على التواني فيه، بأن الضرر دائر بين الفريقين غير مختص بهم، والنفع مختص بهم.

وقرئ: « أن تكونوا » بالفتح، أي ولا تهنوا، لأن تكونوا تألمون. ويكون قوله:

﴿ فَإِنَّهُمْ يَأْلَمُونَ ﴾ علة للتهي عن الوهن لأجله^(١).

﴿ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا ﴾: بمصالح خلقه.

﴿ حَكِيمًا ﴾ ﴿١٤﴾: فيما يأمر وينهى.

وفي تفسير علي بن إبراهيم^(٢): أن النبي ﷺ لما رجع من وقعة أحد ودخل المدينة

نزل عليه جبرئيل، فقال: يا محمد، إن الله يأمرك أن تخرج في أثر القوم، ولا يخرج

معك إلا من به جراحة.

فأمر رسول الله ﷺ منادياً ينادي: يا معشر المهاجرين والأنصار، من كانت به

جراحة فليخرج، ومن لم يكن به جراحة فليقم. فأقبلوا يضمدون جراحاتهم

ويداؤونها. فأنزل الله على نبيه: « ولا تهنوا » الآية. وقال ﷺ^(٣): « إن يمسسكم قرح فقد

مسّ القوم قرح مثله » إلى قوله: « شهداء ». فخرجوا على ما بهم من الألم والجراح.

﴿ إِنَّا أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ لِتَحْكُمَ بَيْنَ النَّاسِ بِمَا أُرِيكَ اللَّهُ ﴾: بما عرفك، وأوحى

إليك. وليس من الرؤية، بمعنى: العلم. وإلا لاستدعى ثلاثة مفاعيل.

في أصول الكافي^(٤): محمد بن يحيى، عن محمد بن الحسن قال: وجدت في

نوادير محمد بن سنان، عن محمد بن سنان قال: قال أبو عبد الله ﷺ: والله ما فوّض الله

٢. تفسير القمي ١/١٢٤.

١. أنوار التنزيل ١/٢٤١.

٤. الكافي ١/٢٦٧، ح ٨.

٣. آل عمران ١٤٠.

إلى أحد من خلقه إلا إلى رسول الله وإلى الأئمة عليهم السلام قال الله تعالى: «إنا أنزلنا إليك الكتاب بالحق لتحكم بين الناس بما أراك الله» وهي جارية في الأوصياء عليهم السلام.

وفي كتاب الاحتجاج^(١)، للطبرسي رحمته الله عن أبي عبد الله عليه السلام حديث طويل، يقول فيه عليه السلام لأبي حنيفة: تزعم أنك صاحب رأي، وكان الرأي من رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم صواباً ومن دونه خطأ؛ لأن الله تعالى قال: «فاحكم بين الناس بما أراك الله» ولم يقل ذلك لغيره.

وفي الجوامع^(٢): روي أن أبا طعمة من أبيرق^(٣) سرق درعاً من جار له اسمه قتادة بن النعمان. ونقلها عند رجل من اليهود. فأخذ الدرع من منزل اليهودي [ي] فقال: دفعها إليّ أبو طعمة. فجاء بنو أبيرق إلى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وكلموا أن يجادل عن صاحبهم، وقالوا: «إن لم تفعل هلك وافتضح وبرئ اليهودي» فهم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أن يفعل وأن يعاقب اليهودي، فنزلت.

والظاهر أن هذه الرواية من العامة؛ لأنهم رووها مع زيادة ومنطبق على أصولهم. والصحيح ما روى علي بن إبراهيم وصاحب مجمع البيان^(٤)، وسيأتي.

﴿ وَلَا تَكُنْ لِلْخَائِثِينَ ﴾: أي لأجلهم والذّب عنهم.

﴿ حَصِيماً ﴾ ١٥٣: للبراء.

[وفي نهج البلاغة^(٥) وقال عليه السلام: من بالغ في الخصومة أثم، ومن قصر فيها ظلم، ولا يستطيع أن يتقي الله من خاصم] ^(٦).

﴿ وَاسْتَعْفِرِ اللَّهَ ﴾: ممّا هممت به من عقاب اليهودي بالتماس بني أبيرق - كما نُقل عن

١. الاحتجاج ١١٧/٢.

٢. تفسير جوامع الجامع ٩٦. وتوجد الرواية بطولها وبعبارات أخرى في أنوار التنزيل ٢٤٢/١.

٣. أ: «أبا طعمة بن أبيرق». وهو صواب أيضاً.

٤. هكذا في أ. وفي سائر النسخ: «والصحيح ما روى عن علي بن إبراهيم في مجمع البيان» وهي خطأ لأنه لم تنقل الرواية في مجمع البيان عن علي بن إبراهيم، كما سيأتي عنهما كل على حدة قريباً. وإما الرواية موجودة في مجمع البيان ١٠٥/٢ وفي تفسير القمي ١٥٠/١ - ١٥١.

٥. نهج البلاغة ٥٢٨، حكمة ٢٩٨. ٦. ما بين المعقوفتين ليس في أ.

النواصب - ومما فعلت من معاتبة بني قتادة، وصيرورتك سبب اغتنامه حين لم تطلع على أنه محقّ، على ما سيحيء.

﴿إِنَّ اللَّهَ كَانَ غَفُوراً رَحِيماً﴾ (٥٣): لمن يستغفره. وفي تفسير علي بن إبراهيم^(١): كان سبب نزولها، أن قوماً من الأنصار من بني أبيرق إخوة ثلاثة كانوا منافقين، بشير ومبشر وبشر. فنقبوا على عمّ قتادة بن النعمان، وكان قتادة بدرياً، وأخرجوا طعاماً كان أعدّه لعياله وسيفاً ودرعاً. فشكى قتادة ذلك إلى رسول الله ﷺ. فقال: يا رسول الله، إن قوماً نقبوا على عمّي، وأخذوا طعاماً كان أعدّه لعياله وسيفاً ودرعاً، وهم أهل بيت سوء. وكان معهم في الرأي رجل مؤمن يقال له: لبيد بن سهل.

فقال بنو أبيرق لقتادة: هذا عمل لبيد بن سهل. فبلغ ذلك لبيد، فأخذ سيفه وخرج عليهم. فقال: يا بني أبيرق، أترمونني بالسرقة وأنتم أولى به منّي، وأنتم المنافقون تهجون رسول الله ﷺ وتنسبونه إلى قريش، لتبينن ذلك أو لأملأن سيفي منكم. فداروه وقالوا له: ارجع رحمك الله. فإنك بريء من ذلك.

فمشى بنو أبيرق إلى رجل من رهطهم يقال له: أسيد بن عروة. وكان منطيقاً بليغاً. فمشى إلى رسول الله ﷺ فقال: يا رسول الله، إن قتادة بن النعمان عمد إلى أهل بيت من أهل شرف وحسب ونسب، فرماههم بالسرقة وأتهمهم بما ليس فيهم.

فاغتم رسول الله ﷺ من ذلك. وجاء إليه قتادة. فأقبل عليه رسول الله ﷺ فقال له: عمدت إلى أهل بيت شرف وحسب ونسب فرميتهم بالسرقة. وعاتبه عتاباً شديداً. فاغتم قتادة من ذلك ورجع إلى عمّه، وقال: ليتني متّ ولم أكلم رسول الله ﷺ فقد كلفني بما كرهته.

فقال له عمّه: الله المستعان. فأنزل الله في ذلك على نبيّه: «إنا أنزلنا إليك الكتاب» الآيات.

وفي مجمع البيان^(١) ما يقرب منه، قال: وكان بشير يكتئب أبا طعمة، وكان يقول الشعر ويهجو به أصحاب رسول الله ﷺ ثم يقول: قاله فلان.

﴿وَلَا تُجَادِلْ عَنِ الَّذِينَ يَخْتَانُونَ أَنفُسَهُمْ﴾: يخونونها. فإن وبال خيانتهم يعود إليها. أو جعل المعصية خيانة لها، كما جعلت ظلماً عليها.

﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ مَنْ كَانَ خَوَّانًا﴾: مبالغته في الخيانة، مصرّاً عليها.

﴿أَيْمَاءً﴾^(٢): منهمكاً فيه.

﴿يَسْتَخْفُونَ مِنَ النَّاسِ﴾: يستترون منهم، حياءً وخوفاً.

﴿وَلَا يَسْتَخْفُونَ مِنَ اللَّهِ﴾: ولا يستحيون منه. وهو أحق بأن يستحى، ويخاف منه.

﴿وَهُوَ مَعَهُمْ﴾: لا يخفى عليه سرهم. فلا طريق معه إلا ترك ما يستقبحه، ويؤاخذ عليه.

﴿إِذْ يُبَيِّنُونَ﴾: يدبرون ويزورون.

﴿مَا لَا يَرْضَى مِنَ الْقَوْلِ﴾: من رمي الغير، والحلف الكاذب، وشهادة الزور^(٣).

وفي تفسير علي بن إبراهيم^(٣): يعني: الفعل. فوقع القول مقام الفعل.

﴿وَكَانَ اللَّهُ بِمَا يَعْمَلُونَ مُحِيطًا﴾^(٤): لا يفوت عنه شيء.

﴿هَا أَنْتُمْ هَؤُلَاءِ﴾: مبتدأ وخبر.

﴿جَادَلْتُمْ عَنْهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾: جملة مبنية لوقوع «أولاء» خبراً. أو صلته عند

من يجعله موصولاً.

﴿فَمَنْ يُجَادِلِ اللَّهَ عَنْهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَمْ مَنْ يَكُونُ عَلَيْهِمْ وَكَيْلًا﴾^(٥): محامياً، يحميهم

من عذاب الله.

﴿وَمَنْ يَعْمَلْ سُوءًا﴾: قبيحاً، يسوء به غيره.

﴿أَوْ يظلم نفسه﴾: بما يختص به ولا يتعداه.

٢. النسخ: الشهادة الزور.

١. مجمع البيان ١٠٥/٢.

٣. تفسير القمي ١٥١/١.

وقيل ^(١): المراد بالسوء ما دون الشرك، وبالظلم الشرك.

وقيل ^(٢): الصغيرة والكبيرة.

﴿ ثُمَّ يَسْتَغْفِرِ اللَّهُ ﴾: بالتوبة.

﴿ يَجِدِ اللَّهُ عَفْوَراً ﴾: لذنوبه.

﴿ رَحِيماً ﴾ ^(٣): متفضلاً عليه. وفيه حث لهم على التوبة.

وفي نهج البلاغة ^(٤): من أعطي الاستغفار لم يُحرم المغفرة، ثم تلا الآية.

﴿ وَمَنْ يَكْسِبِ إِثْمًا فَإِنَّمَا يَكْسِبُهُ عَلَى نَفْسِهِ ﴾: فلا يتعداه وباله.

﴿ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيماً حَكِيماً ﴾ ^(٥): فهو عالم بفعله، حكيم في مجازاته.

﴿ وَمَنْ يَكْسِبِ خَطِيئَةً ﴾: صغيرة، أو ما لا عمد فيه.

﴿ أَوْ إِثْمًا ﴾: كبيرة، أو ما كان عن عمد.

﴿ ثُمَّ يَرْمِ بِهِ بَرِيئًا ﴾: كما رمى بشير لبيداً. ووحد الضمير لمكان «أو».

﴿ فَقَدْ اِحْتَمَلَ بُهْتَانًا وَإِثْمًا مُّبِينًا ﴾ ^(٦): بسبب رمي البريء، وتنزيه النفس الخاطئة.

ولذلك سوى بينهما، وإن كان مقترف أحدهما دون مقترف الآخر.

وفي تفسير العياشي ^(٧): عن عبدالله بن حماد الأنصاري، عن عبدالله بن سنان، قال:

قال لي أبو عبدالله عليه السلام: الغيبة أن تقول في أخيك ما هو فيه مما قد ستره الله عليه. فأما إذا

قلت ما ليس فيه، فذاك قول الله: «فقد احتمل بهتاناً وإثماً مبيناً».

﴿ وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكَ وَرَحْمَتُهُ ﴾: بإلهام ما هم عليه بالوحي.

﴿ لَهَمَّتْ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ أَنْ يُضِلُّوكَ ﴾: أي أن يضلوك عن القضاء بالحق، مع علمهم

بالحال.

والجملة جواب «لولا». وليس المراد نفي همهم، بل نفي تأثيره فيه.

﴿ وَمَا يُضِلُّونَ إِلَّا أَنْفُسَهُمْ ﴾: لأنه ما أزلوك عن الحق، وعاد وباله إليهم.

٢. نفس المصدر والموضع.

١. أنوار التنزيل ٢٤٢/١.

٤. تفسير العياشي ٢٧٥/١، ح ٢٧٠.

٣. نهج البلاغة/٤٩٤، حكمة ١٣٥.

﴿ وَمَا يَضُرُّوكَ مِنْ شَيْءٍ ﴾: فَإِنَّ اللَّهَ عَاصِمُكَ وَنَاصِرُكَ وَمُؤَيِّدُكَ، وَمَا جَرَى عَلَيْكَ

من معاتبة قتادة كان اعتماداً منك على ظاهر الأمر.

و«من شيء» في موضع نصب على المصدر، أي شيئاً من الضرر.

﴿ وَأَنْزَلَ اللَّهُ عَلَيْكَ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَعَلَّمَكَ مَا لَمْ تَكُنْ تَعْلَمُ ﴾: من خفيات الأمور،

وأمر الدين والأحكام.

﴿ وَكَانَ فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكَ عَظِيمًا ﴾ (١٣): إذا لا فضل أعظم من النبوة.

وفي تفسير علي بن إبراهيم^(١): وفي رواية أبي الجارود، عن أبي جعفر عليه السلام قال: إن

أناساً من رهط بشير الأذنين قالوا: انطلقوا [بينا] ^(٢) إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم نكلمه^(٣) في

صاحبنا ونعذره. فإن صاحبنا بريء. فلما أنزل الله^(٤): «يستخفون من الناس

ولا يستخفون من الله وهو معهم» إلى قوله: «وكيلاً» فأقبلت رهط بشير فقالوا: يا بشير،

استغفر الله وتب من الذنب.

فقال: والذي أحلف به ما سرقها إلا لبيد. فنزلت: «ومن يكسب خطيئة أو إثماً ثم

يرم به بريئاً فقد احتمل بهتاناً وإثماً مبيناً» ثم إن بشيراً كفر ولحق بمكة. وأنزل الله في

النفر الذين أعذروا^(٥) بشيراً وأتوا النبي صلى الله عليه وسلم ليعذروه^(٦) «ولولا فضل الله عليك

ورحمته»^(٧) الآية، ونزل في بشير وهو بمكة: «ومن يشاقق الرسول من بعد ما تبين له

الهدى ويتبع غير سبيل المؤمنين نوله ما تولى ونصله جهنم وساءت مصيراً»^(٨).

وفي روضة الكافي^(٩): محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد بن عيسى، عن

الحسين بن سعيد، عن سليمان الجعفري قال: سمعت أبا الحسن عليه السلام يقول في قول الله

١. تفسير القمي ١٥٢/١.

٢. من أ.

٣. هكذا في أ. وفي سائر النسخ: وقالوا نكلم.

٤. النساء ١٠٨.

٥. أور: عذروا.

٦. هكذا في أور. وفي سائر النسخ: ليعذره.

٧. البقرة ٦٤.

٨. النساء ١١٥.

٩. الكافي ٣٣٤/٨، ح ٥٢٥.

تعالى: «إذ يبيتون ما لا يرضى من القول» قال: يعني: فلاناً وفلاناً وأبا عبيدة بن الجراح. وفي كتاب الاحتجاج^(١) للطبرسي عليه السلام حديث طويل عن أمير المؤمنين عليه السلام وفيه يقول عليه السلام: وقد بين الله قصص المغيرين بقوله^(٢): «إذ يبيتون ما لا يرضى من القول» بعد فقد الرسول، مما يقيمون به أود باطلهم، حسب ما فعلته اليهود والنصارى بعد فقد موسى وعيسى من تغيير التوراة والإنجيل وتحريف الكلم عن مواضعه.

وفي تفسير العياشي^(٣): عن عامر بن كثير السراج وكان داعية الحسين [صاحب الفتح]^(٤) بن علي، عن عطاء الهمداني، عن أبي جعفر عليه السلام في قوله: «إذ يبيتون ما لا يرضى من القول» قال: فلان وفلان وفلان وأبو عبيدة بن الجراح.

وفي رواية عمر بن أبي سعيد^(٥)، عن أبي الحسن عليه السلام^(٦) قال: هما وأبو عبيدة بن الجراح. وفي رواية عمر بن صالح قال: الأول والثاني وأبو عبيدة بن الجراح.

«لَا خَيْرَ فِي كَثِيرٍ مِنْ نَجْوَاهُمْ» من متناجيهم. أو من تناجيهم.

«إِلَّا مَنْ أَمَرَ بِصَدَقَةٍ» فهو على التقدير الثاني على حذف مضاف، أي إلا نجوى من

أمر. أو على الانقطاع، بمعنى: ولكن من أمر بصدقة ففي نجواه الخير.

«أَوْ مَعْرُوفٍ» المعروف، كل ما استحسنة الشرع ولا ينكره العقل. ويندرج فيه

القرض، وإعانة الملهوف، وصدقة التطوع، وسائر الخيرات.

وفي الكافي^(٧): . علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن ابن أبي عمير، عن إبراهيم بن

عبد الحميد، عن أبي عبد الله عليه السلام في قوله ﷻ: «لا خير في كثير من نجواهم إلا من أمر

بصدقة أو معروف» قال: يعني بالمعروف: القرض.

١. الاحتجاج ١/٣٧٠-٣٧١.

٢. النساء/١٠٨.

٣. تفسير العياشي ١/٢٧٤-٢٧٥، ح ٢٦٧.

٤. من المصدر. ويورد فيها بهذه الصورة.

٥. نفس المصدر ١/٢٧٥، ح ٢٦٨.

٦. نفس المصدر والموضع، ح ٢٦٩.

٧. الكافي ٤/٣٤، ح ٣

[علي بن إبراهيم، عن أبيه^(١)، عن محمد بن عيسى، عن يونس وعدة من أصحابنا، عن أحمد بن أبي عبدالله، عن أبيه جميعاً، عن يونس، عن عبدالله بن سنان وابن مسكان، عن أبي الجارود قال: قال أبو جعفر عليه السلام: إذا حدثتكم بشيء فاسألوني عن كتاب الله. ثم قال في حديثه: إن الله نهى عن القيل والقال وفساد المال وكثرة السؤال. فقالوا: يابن رسول الله، أين هذا من كتاب الله؟ قال: إن الله تعالى يقول في كتابه: «لا خير في كثير من نجواهم» الآية. وقال^(٢): «ولانؤتوا السفهاء أموالكم التي جعل الله لكم قياماً». وقال^(٣): «ولاتسألوا عن أشياء إن تبد لكم تسؤم»^(٤).

وفي تفسير علي بن إبراهيم^(٥): حدثني أبي، عن ابن أبي عمير، عن حماد عن أبي عبدالله عليه السلام قال: إن الله فرض التمحل في القرآن.

قلت: وما التمحل جعلت فداك؟

قال: أن يكون وجهك أعرض من وجه أخيك فتتمحل له، وهو قوله: «لا خير في كثير من نجواهم».

وحدثني أبي^(٦)، عن رجاله، رفعه إلى أمير المؤمنين عليه السلام قال: إن الله فرض عليكم زكوات جاهكم، كما فرض عليكم زكوات ما ملكت أيديكم. «أَوْ إِصْلَاحَ بَيْنَ النَّاسِ»: أي إصلاح ذات بين.

في أصول الكافي^(٧): محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد بن يحيى، عن أبي يحيى الواسطي، عن بعض أصحابنا، عن أبي عبدالله عليه السلام قال: الكلام ثلاثة: صدق، وكذب، وإصلاح بين الناس.

قال: قلت: جعلت فداك، ما الإصلاح بين الناس؟

١. نفس المصدر ٣٠٠/٥، ح ٢. وذكر فيه «عن أبيه» بين المعقوفتين.
 ٢. النساء/٥.
 ٣. المائدة/١٠١.
 ٤. ما بين المعقوفتين ليس في أ.
 ٥. تفسير القمي ١٥٢/١.
 ٦. نفس المصدر والموضع.
 ٧. الكافي ٣٤١/٢، ح ١٦.

قال: تسمع من الرجل كلاماً يبلغه فتخبث نفسه، فتلقاه فتقول: سمعت من فلان فيك من كذا وكذا خلاف ما سمعت منه.

وفي كتاب الخصال^(١): عن جعفر بن محمد، عن أبيه، عن آبائه، عن علي عليه السلام قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله: ثلاثة يحسن فيهنّ الكذب: المكيدة في الحرب، وعدتك زوجتك، والإصلاح بين الناس.

﴿ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ ابْتِغَاءَ مَرْضَاتِ اللَّهِ فَسَوْفَ نُؤْتِيهِ أَجْرًا عَظِيمًا ﴾^(١٧): بُني الكلام على الأمر، ورُتّب الجزاء على الفعل، ليدلّ على أنّه لمّا دخل الأمر في زمرة الخيرين كان الفاعل أدخل فيهم، وأنّ العمدة والغرض هو الفعل واعتبار الأمر من حيث أنّه وصلة إليه. وقيد الفعل بأن يكون لطلب مرضاة الله؛ لأنّ الأعمال بالنيات. وأنّ من فعل خيراً رياء وسمعة لم يستحقّ به من الله أجراً. ووصف الأجر بالعظيم، تنبيهاً على حقارة ما فات في جنبه من أغراض الدنيا.

وقرأ حمزة وأبو عمرو: «يؤتيه» بالياء^(٢).

﴿ وَمَنْ يَشَاقِقِ الرَّسُولَ ﴾: يخالفه. من الشقّ، فإنّ كلاً من المتخالفين في شقّ غير شقّ الآخر.

﴿ مَنْ بَعْدَ مَا تَبَيَّنَ لَهُ الْهُدَىٰ ﴾: ظهر له الحقّ.

﴿ وَيَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ ﴾: غير ما هم عليه، من اعتقاد وعمل.

﴿ تَوَلَّاهُ مَا تَوَلَّى ﴾: نجعله والياً لمن تولّى من الضلال، ونخلّي بينه وبين ما اختاره.

﴿ وَنُضِلَّهُ جَهَنَّمَ ﴾: وندخله فيها.

وقرئ بفتح النون، من صلا^(٣).

﴿ وَسَاءَتْ مَصِيرًا ﴾^(١٨): وفي تفسير عليّ بن إبراهيم^(٤): أنّها نزلت في بشير،

كما مرّ.

٢. أنوار التنزيل ١/٢٤٣.

٤. تفسير القمي ١/١٥٢.

١. الخصال ١/٨٧، ح ٢٠.

٣. نفس المصدر والموضع.

قال البيضاوي^(١): والآية تدلُّ على حرمة مخالفة الإجماع؛ لأنه تعالى رَبَّ الوعيد الشديد على المشاقَّة واتباع غير سبيل المؤمنين. وذلك إمَّا لحرمة كلِّ واحد منهما، أو أحدهما، أو الجمع بينهما. والثاني باطل إذ يقبح أن يقال: من شرب الخمر وأكل الخبز استوجب الحدَّ. وكذا الثالث، لأنَّ المشاقَّة محرمة صَمَّ إليها غيرها أو لم يُصَمَّ. وإذا كان اتباع غير سبيلهم محرماً كان اتباع سبيلهم واجباً؛ لأنَّ ترك اتباع سبيلهم مَمَّن عرف سبيلهم اتباع غير سبيلهم.

وفيه، أنه لاشكَّ في حجَّية إجماع جميع المسلمين باعتبار دخول المعصوم فيه، ولا يلزم منه حجَّية الإجماع الذي هو مدَّعاه، فتأمَّل.

وفي الكافي^(٢): علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن بعض أصحابه، عن أبي حمزة، عن عقيل الخزاعي: أن أمير المؤمنين صلوات الله عليه كان إذا حضر الحرب يوصي المسلمين بكلمات فيقول: تعاهدوا الصلاة - إلى أن قال ﷺ: - يقول الله ﷻ: «ومن يتبع غير سبيل المؤمنين نوله ما تولى» من الأمانة^(٣)، فقد خسر من ليس من أهلها وضلَّ عمله، عُرضت على السموات المبنية والأرض المهادة والجبال المنصوبة، فلا أطول ولا أعرض ولا أعلى ولا أعظم لو امتنعت من طول أو عرض أو عظم أو قوَّة أو عزَّة امتنعن، ولكن أشفقن من العقوبة. والحديث طويل، أخذنا منه موضع الحاجة.

وفي نهج البلاغة^(٤): قال ﷺ: «إنه بايعني القوم الذين بايعوا أبابكر وعمر وعثمان على ما بايعوهم عليه. فلم يكن للشاهد أن يختار ولا للغائب أن يردَّ. وإنما الشورى للمهاجرين والأنصار. فإن اجتمعوا على رجل وسمَّوه إماماً كان ذلك لله رضىً. فإن

٢. الكافي ٣٦٥، ح ١.

١. أنوار التنزيل ٢٤٣/١.

٣. هكذا في جميع النسخ. ويورد في هامش المصدر: ... وقوله «من الأمانة» هكذا في النسخ. والصواب «ثم الأمانة» كما يظهر من النهج [ص ٧٥، خطبة ١٩٩] فإنَّ فيه: «ثم أداء الأمانة فقد خاب من ليس من أهلها. أنها عرضت على السموات المبنية والأرضين المدحوة والجبال ذات الطول المنصوبة الخ». ولعل قوله: «من الأمانة» راجع إلى قوله: «والرغبة عما عليه صالحوا عباد الله» فهو أصوب.

٤. نهج البلاغة ٣٦٦، رسالة ٦.

خرج من أمرهم خارج بطعن أو بدعة ردّوه إلى ما خرج منه . فإن أبى قاتلوه على أتباعه غير سبيل المؤمنين وولّاه الله ما تولى .

وفي تفسير العياشي^(١) : عن حريز عن بعض أصحابنا ، عن أحدهما عليه السلام قال : كان أمير المؤمنين في الكوفة إذ أتاه الناس فقالوا : اجعل لنا إماماً يؤمننا في رمضان . فقال : لا . ونهاهم أن يجتمعوا فيه . فلما أمسوا جعلوا يقولون : ابكو في رمضان وارضاناً . فأتاه الحارث الأعور في أناس فقال : يا أمير المؤمنين ، ضجّوا الناس وكرهوا قولك .

فقال عند ذلك : دعهم وما يريدون . ليصلّي بهم ما شاؤوا . ثم قال : فمن يتبع غير سبيل المؤمنين نوّله ما تولى ونصله جهنّم وساءت مصيراً .

عن عمرو بن أبي المقدام^(٢) ، عن أبيه ، عن رجل من الأنصار قال : خرجت أنا والأشعث الكنديّ وجريير البجليّ حتّى إذا كنّا بظهر الكوفة بالغرس مرّ بنا ضبّ . فقال الأشعث وجريير : « السلام عليك يا أمير المؤمنين » . خلافاً على عليّ بن أبي طالب عليه السلام . فلما خرج الأنصاريّ قال لعليّ عليه السلام . فقال عليّ عليه السلام : دعهما فهو إمامهما يوم القيامة . أما تسمع إلى الله وهو يقول : « نوّله ما تولى » .

﴿ إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ ﴾ : تكررته إمّا للتأكيد ، أو لقصة بشير .

وقيل^(٣) : جاء شيخ إلى رسول الله صلى الله عليه وآله وقال : إنّي شيخ منهمك في المعاصي إلا أنّي لم أشرك بالله شيئاً منذ عرفته وأمنت به ، ولم أتخذ من دونه ولياً ، ولم أوقع المعاصي جرأة ، وما توهمت طرفة عين أنّي أعجز الله هرباً ، وإنّي لنادم تائب . فما ترى حالي ؟ فنزلت .

﴿ وَمَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَقَدْ ضَلَّ ضَلَالًا بَعِيدًا ﴾ ﴿٣٣﴾ : عن الحقّ . فإنّ الشرك أعظم أنواع

٢ . نفس المصدر والموضع ، ح ٢٧٣ .

١ . تفسير العياشي ١/٢٧٥ ، ح ٢٧٢ .

٣ . الكشاف ١/٥٦٥ وأنوار التنزيل ١/٢٤٤ .

الضلالة، وأبعدها عن الصواب والاستقامة. وإنما ذكر في الآية الأولى «فقد افترى» لأنها متصلة بقصة أهل الكتاب، ومنشأ شركهم نوع افتراء، وهو دعوى التنبئ على الله تعالى.

[وفي شرح الآيات الباهرة^(١)، روي بحذف الإسناد مرفوعاً عن مولانا علي بن الحسين، عن أبيه الحسين، عن أبيه أمير المؤمنين صلوات الله عليهم أجمعين قال: المؤمن على أي حال مات وفي أي ساعة قبض فهو شهيد. ولقد سمعت حبيبي رسول الله يقول: لو أن المؤمن خرج من الدنيا وعليه مثل ذنوب أهل الأرض لكان الموت كفارة لتلك الذنوب. ثم قال ﷺ: من قال: لا إله إلا الله بالإخلاص فهو بريء من الشرك، ومن خرج من الدنيا لا يشرك بالله شيئاً دخل الجنة. ثم تلا هذه الآية: «إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ» وهم شيعتك ومحبتك يا علي.

فقلت: يا رسول الله، هذا لشيعتي؟ قال: إي وربّي لشيعتك ومحبتك خاصة. وإنهم ليخرجون من قبورهم وهم يقولون: لا إله إلا الله ومحمد رسول الله وعليّ وليّ الله. فيؤتون بحلل خضر من الجنة وأكاليل من الجنة وتيجان من الجنة. فيلبس كل واحد منهم حلّة خضراء وتاج الملك وإكليل الكرامة، ثم يركبون النجائب فيطير بهم إلى الجنة لا يحزنهم الفزع الأكبر وتلقاهم الملائكة هذا يومكم الذي كنتم توعدون.

وفي هذا المعنى ما ذكره الشيخ في أماليه^(٢)، بإسناده عن محمد بن عطية، عن أبي عبدالله ﷺ قال: قال رسول الله ﷺ: الموت كفارة لذنوب المؤمنين [٣].

«إِنْ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ إِلَّا آثَانًا» : يعني: اللات والعزى ومناة الثالثة الأخرى وأساف ونائلة. كان لكل حي صنم يعبدونه، ويسمونه: أنثى بني فلان. وذلك إما لتأنيث أسمائها، أو لأنها كانت جمادات. والجمادات تؤنث من حيث أنها ضاهت الإنث لانفعالها.

٢. نفس المصدر والموضع.

١. تأويل الآيات الباهرة، ١٤٤/١.

٣. ما بين المعقوفتين ليس في أ.

قيل^(١): ولعله تعالى ذكرها بهذا الاسم، تنبيهاً على أنهم يعبدون ما يسمونه إنثاء؛ لأنه يتفعل ولا يفعل. ومن حقّ المعبود أن يكون فاعلاً غير منفعل ليكون دليلاً على تناهي جهلهم وفرط حماقتهم.

وقيل^(٢): المراد: الملائكة، لقولهم: «الملائكة بنات الله». وهو جمع أنثى، كرباب

وربى.

وقرى: «أنثى» على التوحيد. و«أثناً» على أنه جمع أنيث. كخُبْث، وخبيث. و«وثناً» بالتخفيف والتثقيل. وهو جمع وثن. كأسد وأسد. و«أثنا» بهما، على قلب الواو لضمها همزة^(٣).

وفي مجمع البيان^(٤): عن تفسير أبي حمزة الثمالي قال: كان في كل واحدة منهن شيطانة أنثى تترأى للسدنة وتكلمهم، وذلك من صنع إبليس. وهو الشيطان الذي ذكره الله ولعنه.

﴿وَإِنْ يَدْعُونَ﴾: وإن يعبدون بعبادتها.

﴿الْأَشْيَاطَانَا مَرِيداً﴾^(٥): لأنه الذي أمرهم بعبادتها وأغراهم عليها. فكأن طاعته في

ذلك عبادة له. والمارد والمريد: الذي لا يعلق بخير، وأصل التركيب للملاسة.

ومنه: صرح ممرّد. وغلام أمرد. وشجرة مرداء: الذي تنثر ورقها.

وفي تفسير العياشي: عن محمد بن اسماعيل الرازي، عن رجل سمّاه، عن أبي عبدالله قال دخل رجل على أبي عبدالله عليه السلام فقال السلام عليك يا أمير المؤمنين. فقام على قدميه فقال: هذا اسم لا يصلح إلا لأمر المؤمنين عليه السلام ^(٥) سمّاه^(٦)، ولم يسم به أحد غيره^(٧) فرضي به إلا كان منكوحاً وإن لم يكن ابتلي به وهو قول الله في كتابه: إن يدعون

١. أنوار التنزيل ٢٤٤/١.

٢. نفس المصدر والموضع.

٣. نفس المصدر والموضع.

٤. مجمع البيان ١١٢/٢.

٥. وفي المصدر زيادة: الله.

٦. وفي المصدر زيادة: به.

٧. وفي المصدر زيادة: به.

من دونه إلا انا، وإن يدعون إلا شيطاناً مريداً. قال قلت: فماذا يدعى^(١) قائمكم؟ فقال^(٢): السلام عليك يا ابن رسول الله.

وفي تفسير علي بن إبراهيم^(٣): قوله: «إن يدعون من دونه إلا انا» قال: قالت قريش: إن الملائكة هم بنات الله. «وإن يدعون إلا شيطاناً مريداً» قال: كانوا يعبدون الجن.

﴿لَعْنَةُ اللَّهِ﴾: صفة ثانية للشيطان.

﴿وَقَالَ لَأَتَّخِذَنَّ مِنْ عِبَادِكَ نَصِيباً مَفْرُوضاً﴾ ﴿١٣٠﴾: عطف عليه، أي شيطاناً مريداً جامعاً بين لعنة الله. وهذا القول الدال على فرط عداوته للناس. و«المفروض» المقطوع، أي نصيباً قُدر لي وفُرض. من قولهم: فرض له في العطاء.

في مجمع البيان^(٤): عن تفسير الثمالي، عن النبي ﷺ في هذه الآية: من بني آدم تسعة وتسعون في النار، وواحد في الجنة.

وفي رواية أخرى^(٥): من كل ألف واحد لله، وسائرهم للنار ولإبليس.

قيل^(٦): وقد برهن سبحانه أولاً على أن الشرك ضلال في الغاية على سبيل التعليل، بأن ما يشركون به يفعل ولا يفعل فعلاً اختيارياً. وذلك ينافي الألوهية غاية المنافاة. فإن الإله ينبغي أن يكون فاعلاً غير منفعل. ثم استدل عليه بأنه عبادة الشيطان وهي أفضح الضلال لثلاثة أوجه:

الأول، أنه يريد منهمك في الضلال لا يعلق بشيء من الخير والهدى، فتكون طاعته ضلالاً بعيداً من الهدى.

والثاني، أنه ملعون لضلاله، فلا تستجلب مطاوعته سوى الضلال واللعن.

٢. وفي المصدر زيادة: يقال له السلام عليك يا بقیة الله.

٤. مجمع البيان ١١٣/٢.

٦. أنوار التنزيل ٢٤٤/١.

١. وفي المصدر زيادة: به.

٣. تفسير القمي ١٥٢/١-١٥٣.

٥. نفس المصدر والموضع.

والثالث، أنه في غاية العداوة والسعي في إهلاكهم، وموالاته من هذا شأنه غاية الضلال فضلاً عن عبادته .

﴿ وَلَا ضَلَّيْنَهُمْ ﴾ : عن الحق .

﴿ وَلَا مَنِيْنَهُمْ ﴾ : الأمانى الباطلة كطول العمر، وأن لا بعث ولا عقاب .

[وفي أمالي الصدوق عليه السلام ^(١) بإسناده إلى الصادق جعفر بن محمد عليه السلام قال : لما نزلت هذه الآية : «والذين إذا فعلوا فاحشة أو ظلموا أنفسهم ذكروا الله فاستغفروا لذنوبهم» سعد إبليس جبلاً بمكة يقال له : ثور . وصرخ بأعلى صوته بعفاريته، فاجتمعوا إليه .

فقالوا : يا سيّدنا، لِمَ دعوتنا ؟

قال : نزلت هذه الآية ، فمن لها ؟

فقام عفريب من الشياطين فقال : أنا لها بكذا وكذا .

قال : لست لها .

فقام آخر فقال مثل ذلك .

فقال : لست لها .

فقال الوسواس الخناس : أنا لها .

قال : بما ذا ؟

قال : أعدهم وأمنّهم حتّى يواقعوا الخطيئة ، فإذا واقعوا الخطيئة أنسيتهم الاستغفار .

فقال : أنت لها . فوكّله بها إلى يوم القيامة ^(٢) .

﴿ وَلَا مَرْمَرَهُمْ فَلْيَكُنْ أذَانُ الْأَنْعَامِ ﴾ : قيل ^(٣) : يشققونها إذا ولدت خمسة أبطن

والخامس ذكر ، وحرّموا على أنفسهم الانتفاع بها .

وفي مجمع البيان ^(٤) : عن الصادق عليه السلام : ليقطعن الأذان من أصلها .

١ . أمالي الصدوق ٣٧٦ ، ح ٥ .

٢ . ما بين المعقوفتين ليس في أ .

٣ . أنوار التنزيل ٢٤٥/١ .

٤ . مجمع البيان ١١٣/٢ .

﴿ وَلَا مَرْتَبَهُمْ فَلْيَغَيِّرَنَّ خَلْقَ اللَّهِ ﴾: في مجمع البيان^(١): عن الصادق عليه السلام: « يريد دين الله وإمرة وليه » ويؤيده قوله سبحانه: « فطرة الله التي فطر الناس عليها لا تبديل لخلق الله ». ويندرج فيه كل تغيير بخلق الله عن وجهه، صورة أو صفة من دون إذن من الله؛ كفتنهم عين الفحل الذي طال مكثه عندهم وإعفائه عن الركوب، وخصاء العبيد وكل مثله. ولا ينافيه التغيير بالدين والإمرة لأن ذلك كله داخل فيهما.

﴿ وَمَنْ يَتَّخِذِ الشَّيْطَانَ وَلِيًّا مِنْ دُونِ اللَّهِ ﴾: بأن يؤثر طاعته على طاعة الله عز وجل أو يشركه معه في الطاعة.

﴿ فَقَدْ خَسِرَ خُسْرَانًا مُبِينًا ﴾^(٣٣): إذ ضيع رأس ماله، وبدل مكانه من الجنة بمكانه من النار.

﴿ يَعِدُّهُمْ ﴾: ما لا ينجز.

﴿ وَيُمَيِّبُهُمْ ﴾: ما لا ينالون.

﴿ وَمَا يَعِدُهُمُ الشَّيْطَانُ إِلَّا غُرُورًا ﴾^(٣٤): وهو إظهار النفع فيما فيه الضرر.

وهذا الوعد إما بالخواطر الفاسدة، أو بلسان أوليائه.

وفي تفسير العياشي^(٢): عن النبي صلى الله عليه وآله حديث طويل، يذكر فيه ما أكرم الله به آدم عليه السلام وفي آخره فقال إبليس: رب، هذا الذي كرمت عليّ وفضلته، إن لم تفضلني عليه لم أقو عليه.

قال: لا يولد له ولد إلا ولد لك ولدان.

قال: رب زدني.

قال: تجري منه مجرى الدم في العروق.

قال: رب زدني. قال: تتخذ أنت وذريتك في صدورهم مساكن.

قال: رب زدني.

قال: تعدهم وتمنيهم « وما يعدهم الشيطان إلا غروراً ».

﴿ أُولَئِكَ مَاؤَاهُمْ جَهَنَّمَ وَلَا يَجِدُونَ عَنْهَا مَحِيصًا ﴾ (٣٣): معدلاً ومهرباً. من حاص

يحيص: إذا عدل. و« عنها » حال منه، أي من المحيص. وليس صلة له؛ لأنه اسم مكان وإن جعل مصدر، فلا يعمل أيضاً فيما قبله.

﴿ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَنُدْخِلُهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ

فِيهَا أَبَدًا وَعَدَّ اللَّهُ حَقًّا ﴾: أي وعده وعداً، وحق ذلك حقاً. فالأول، مؤكد لنفسه لأنه

مضمون الجملة الاسمية التي قبلها. والثاني، مؤكد لغيره. ويجوز أن ينتصب

الموصول بفعل يفسره ما بعده و« وعد الله » بقوله: « سندخلهم » لأنه بمعنى: نعدهم

إدخالهم. و« حقاً » على أنه حال من المصدر.

﴿ وَمَنْ أَضْدَقُ مِنَ اللَّهِ قِيلًا ﴾ (٣٤): جملة مؤكدة بليغة.

والمقصود من الآية، معارضة المواعيد الشيطانية الكاذبة لقرنائه بوعد الله الصادق

لأوليائه، والمبالغة في توكيده ترغيباً للعباد في تحصيله.

﴿ لَيْسَ بِأَمَانِيكُمْ وَلَا أَمَانِي أَهْلِ الْكِتَابِ ﴾: في تفسير علي بن إبراهيم^(١): ليس ما

تمنون أنتم ولا أهل الكتاب؛ أي أن لا تعدّون بأفعالكم.

قيل^(٢): روي أن المسلمين وأهل الكتاب افتخروا. فقال أهل الكتاب: « نبينا قبل

نبيكم. وكتابنا قبل كتابكم. ونحن أولى بالله منكم ». وقال المسلمون: « نحن أولى

منكم. نبينا خاتم النبيين. وكتابنا يقضي على الكتب المتقدمة ». فنزلت.

وقيل^(٣): الخطاب مع المشركين. ويدل عليه ما تقدّم ذكرهم، أي ليس الأمر بأمني

المشركين. وهو قولهم: لا جنة ولا نار. وقولهم: إن كان الأمر كما يزعم هؤلاء، لنكونن

خيراً منهم وأحسن حالاً. ولا أمني أهل الكتاب. وهو قولهم^(٤): « لن يدخل الجنة إلا

٢. أنوار التنزيل ٢٤٥/١.

١. تفسير القمي ١٥٣/١.

٤. البقرة ١١١.

٣. نفس المصدر والموضع.

من كان هوداً أو نصارى». وقولهم^(١): «لن تمسنا النار إلا أياماً معدودة».

﴿ مَنْ يَعْمَلْ سَوْءً يُجْزَ بِهِ ﴾ : عاجلاً أو آجلاً.

وفي عيون الأخبار^(٢): في باب قول الرضا عليه السلام لأخيه زيد بن موسى حين افتخر على من في مجلسه، بإسناده إلى أبي الصلت الهروي قال: سمعت الرضا عليه السلام يحدث عن أبيه أن إسماعيل قال للصادق عليه السلام: يا أبتاه، ما تقول في المذنب منا ومن غيرنا؟ فقال عليه السلام: «ليس بأمانيتكم ولأمانتي أهل الكتاب من يعمل سوءً يُجْزَ به».

وفي مجمع البيان^(٣): عن أبي هريرة قال: لما نزلت هذه الآية بكينا وحرزنا، وقلنا: يا رسول الله، ما أبقّت هذه الآية من شيء.

فقال: أما والذي نفسي بيده، إنها لكما أنزلت. ولكن أبشروا وقاربوا وسددوا أنه لا يصيب أحداً منكم مصيبة إلا كفر الله بها خطيئة حتى الشوكة يشاكها أحدكم في قدمه. وفي تفسير العياشي^(٤): عن الباقر عليه السلام: لما نزلت هذه الآية «من يعمل سوءً يجز به» قال بعض أصحاب رسول الله صلى الله عليه وآله ما أشدها من آية!

فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وآله: أما تبتلون في أموالكم وأنفسكم وذرائعكم؟ قالوا: بلى.

قال: هذا ممّا يكتب الله لكم به الحسنات ويمحو به السيئات.

وفي الكافي^(٥) عنه عليه السلام: إن الله تعالى إذا كان من أمره أن يكرم عبداً وله ذنب ابتلاه بالسقم. فإن لم يفعل ذلك به ابتلاه بالحاجة. فإن لم يفعل ذلك به شدد عليه الموت ليكافئه بذلك الذنب، الحديث.

﴿ وَلَا يَجِدْ لَهُ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلِيًّا وَلَا نَصِيرًا ﴾ ٣٣: أي ولياً يواليه ونصيراً ينصره في دفع

العذاب عنه.

٢. عيون أخبار الرضا عليه السلام ٢/٢٣٦، ح ٥.

٤. تفسير العياشي ١/٢٧٧، ح ٢٧٨.

١. البقرة ٨٠/.

٣. مجمع البيان ٥٢/١١٥.

٥. الكافي ٢/٤٤٤، ح ١.

﴿ وَمَنْ يَعْمَلْ مِنَ الصَّالِحَاتِ ﴾ : بعضها أو شيئاً منها . فإنَّ كلَّ أحدٍ لا يتمكّن من كلّها .
 ﴿ مِنْ ذَكَرٍ أَوْ أُنْثَى ﴾ : في موضع الحال من المستكّن في « من يعمل » و « من » للبيان .
 أو « من الصالحات » أي كائنة من ذكر أو أنثى . و « من » للابتداء .
 ﴿ وَهُوَ مُؤْمِنٌ ﴾ : حال . شرط اقتران العمل بها في استدعاء الثواب المذكور ، تنبيهاً
 على أنه لا اعتداد به دونه .

﴿ فَأُولَئِكَ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ وَلَا يُظْلَمُونَ نَقِيرًا ﴾ ﴿١٣﴾ : بنقص شيء من الثواب .
 وقرأ ابن كثير وأبو عمرو وأبو بكر : « يدخلون الجنة » هنا وفي غافر ومريم ، بضم
 الياء وفتح الخاء . والباقون بفتح الياء وضمّ الخاء ^(١) .
 ﴿ وَمَنْ أَحْسَنُ دِينًا مِمَّنْ أَسْلَمَ وَجْهَهُ لِلَّهِ ﴾ : أخلص نفسه لله ، لا يعرف لها ربّاً سواه .
 وقيل ^(٢) : بذل وجهه له في السجود . وفي الاستفهام تنبيه على أنّ ذلك ما تبلغه القوّة
 البشرية .

﴿ وَهُوَ مُحْسِنٌ ﴾ : آت بالحسنات . تارك للسيئات .
 وفي مجمع البيان ^(٣) : وروي أنّ النبي ﷺ سئل عن الإحسان ؟ فقال : أن تعبد الله
 كأنك تراه . فإن لم تكن تراه فإنه يراك .
 ﴿ وَأَتَّبِعْ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ ﴾ : الموافقة لدين الإسلام ، المتفق على صحتها ؛ يعني : اقتد
 بدينه وسيرته وطريقته .

﴿ حَنِيفًا ﴾ : مائلاً عن سائر الأديان . وهو حال من المتّبع . أو من الملة . أو إبراهيم .
 وفي تفسير علي بن إبراهيم ^(٤) قال : هي العشرة التي جاء بها إبراهيم ، التي لم تُنسخ
 إلى يوم القيامة .
 ﴿ وَأَتَّخَذَ اللَّهُ إِبْرَاهِيمَ خَلِيلًا ﴾ ﴿١٤﴾ : اصطفاه وخصّصه بكرامة الخلّة . وإنّما ذكره ولم
 يضمّر ، تفخيماً له وتنصيماً على أنه الممدوح .

٢ . نفس المصدر والموضع .

١ . أنوار التنزيل ٢٤٦/١ .

٤ . تفسير القمي ١٥٣/١ و٣٩١ .

٣ . مجمع البيان ١١٦٢ .

قيل ^(١): «والخَلَّةُ» إمّا من الخلال، فإنّه ودّ تخلّل النفس ويخالطها. أو من الخلل، فإنّ كلّ واحد من الخليلين يسدّ خلل الآخر. أو من الخَلّ، وهو الطريق في الرمل. فإنّهما يتوافقان في الطريقة. أو من الخَلَّة، بمعنى: الخصلة، فإنّهما يتوافقان في الخصال.

والجملة استئناف، جيء بها للترغيب في اتباع ملته، والإيذان بأنّه نهاية في الحسن وغاية في كمال البشر.

في روضة الكافي ^(٢): أبان بن عثمان، عن محمّد بن مروان، عمّن رواه، عن أبي جعفر عليه السلام قال: لَمَّا اتَّخَذَ اللهُ ﷻ إِبْرَاهِيمَ خَلِيلًا أَتَاهُ بِشْرَاهُ بِالْخَلَّةِ. فجاءه ملك الموت في صورة شابّ أبيض عليه ثوبان أبيضان يقطر رأسه ماءً ودهناً. فدخل إبراهيم عليه السلام الدار. فاستقبله خارجاً من الدار. وكان إبراهيم عليه السلام رجلاً غيوراً. وكان إذا خرج في حاجة أغلق بابَه وأخذ مفتاحه معه ثمّ رجع ففتح. فإذا هو برجل قائم أحسن ما يكون من الرجال. فأخذ بيده وقال: يا عبدالله من أدخلك داري؟

فقال: ربّها أدخلنيها.

فقال: ربّها أحقّ بها منّي، فمن أنت؟

قال: أنا ملك الموت.

ففرع إبراهيم عليه السلام وقال: جئتني لتسلمني روعي؟

قال: لا، ولكن اتّخذ الله عبداً خليلاً، فجئت لبشارته.

قال: فمن هو لعلّي أخدمه حتّى أموت؟

قال: أنت هو. فدخل على سارة فقال لها: إنّ الله تبارك وتعالى اتّخذني خليلاً.

وفي كتاب الاحتجاج ^(٣) للطبرسي عليه السلام في حديث طويل للنبي صلى الله عليه وآله يقول فيه عليه السلام:

قولنا: «إنّ إبراهيم خليل الله» فإنّما هو مُشْتَقٌّ مِنَ الْخَلَّةِ وَالْخَلَّةُ إِنَّمَا مَعْنَاهَا: الْفَقْرُ

٢. الكافي ٣٩٢/٨، ح. ٥٨٩.

١. أنوار التنزيل ٢٤٦/١.

٣. الاحتجاج ١٩/١.

والفاقة . فقد كان خليلاً إلى ربّه فقيراً ، وإليه منقطعاً ، وعن غيره متعقفاً معرضاً مستغنياً . وذلك أنّه لما أريد قذفه في النار فَرَمِيَ به في المنجنيق ، فبعث الله إلى جبرئيل ، فقال له : أدرك عبدي . فجاءه فلقبه في الهواء ، فقال : كلّفني ما بدا لك ، فقد بعثني الله لنصرتك . فقال : بل حسبي الله ونعم الوكيل ، إنّي لا أسأل غيره ولا حاجة لي إلا إليه . فسماه خليله ؛ أي فقيره ومحتاجه والمنقطع إليه عمّا سواه .

قال : فإذا جعل معنى ذلك من الخلة . وهو أنّه قد تخلّل معانيه ووقف على أسرار لم يقف عليها غيره كان معناه : العالم به وبأموره . ولا يوجب ذلك تشبيه الله بخلقه . ألا ترون أنّه إذا لم ينقطع إليه لم يكن خليله ، وإذا لم يعلم بأسراره لم يكن خليله ؟

وفي عيون الأخبار^(١) ، في باب ما جاء عن الرضا عليه السلام من العلل ، بإسناده إلى الحسين ابن خالد ، عن أبي الحسن الرضا عليه السلام قال : سمعت أبي يحدث عن أبيه عليه السلام أنّه قال : إنّما اتّخذ الله إبراهيم خليلاً ؛ لأنّه لم يردّ أحداً ولم يسأل أحداً قطّ غير الله .

وفي كتاب علل الشرائع^(٢) ، بإسناده إلى ابن أبي عمير عمّن ذكره قال : قلت لأبي عبدالله عليه السلام : لِمَ اتّخذ الله ﷻ إبراهيم خليلاً؟ قال : لكثرة سجوده على الأرض .

وإسناده إلى سهل بن زياد الأدمي^(٣) ، عن عبدالعظيم بن عبدالله الحسنيّ قال : سمعت عليّ بن محمّد العسكريّ عليه السلام يقول : إنّما اتّخذ الله إبراهيم خليلاً [لكثرة صلواته على محمّد وأهل بيته صلوات الله عليهم .

وإسناده إلى جابر بن عبدالله الأنصاري^(٤) : قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول : ما اتّخذ الله إبراهيم خليلاً^(٥) إلا لإطعام الطعام وصلواته بالليل والناس نيام .

وإسناده إلى عبدالله بن الهلال^(٦) : عن أبي عبدالله عليه السلام قال : لما جاء المرسلون إلى إبراهيم عليه السلام جاءهم بالعجل . فقال : كلوا .

١ . عيون أخبار الرضا عليه السلام ٧٥/٢ ، ح ٤ .
 ٢ . علل الشرائع ٣٤/١ ، ح ١ .
 ٣ . نفس المصدر ٣٤/١ ، ح ٣ .
 ٤ . نفس المصدر ٣٥/١ ، ح ٤ .
 ٥ . ما بين المعقوفين ليس في أ .
 ٦ . نفس المصدر والموضع ، ح ٦ .

فقالوا: لا نأكل حتى تخبرنا ما ثمنه؟

فقال: إذا أكلتم فقولوا: باسم الله، وإذا فرغتم فقولوا: الحمد لله.

فقال: فالتفت جبرئيل إلى أصحابه - وكانوا أربعة جبرئيل رئيسهم - فقال: حقَّ الله أن

يَتَّخِذَ هذا خليلاً^(١).

وفي الكافي^(٢): علي بن محمد بن عبدالله، عن أحمد بن محمد، عن بعض

أصحابنا، عن معاوية بن عمَّار، عن زيد الشحام، عن أبي عبدالله عليه السلام قال: إنَّ

إبراهيم عليه السلام كان أبا أضياف، فكان إذا لم يكونوا عنده خرج يطلبهم وأغلق بابَه وأخذ

المفاتيح يطلب الأضياف، وإنَّه رجع إلى داره فإذا هو برجل أو شبه رجل في الدار.

فقال: يا عبدالله، بإذن من دخلت هذه الدار؟

قال: دخلتها بإذن ربِّها - يردُّ ذلك ثلاث مرَّات - فعرف إبراهيم عليه السلام أنَّه جبرئيل عليه السلام

فحمد ربَّه. ثمَّ قال: أرسلني ربِّي إلى عبد من عبَّيدِه يتَّخذُه خليلاً.

قال إبراهيم عليه السلام: فعلمني من هو، أخدمه حتى أموت؟

قال: فأنت. قال: وممَّ ذلك؟

قال: لأنَّك لم تسأل أحداً شيئاً قطَّ، ولم تُسأل شيئاً قطَّ، فقلت: لا.

وفي تفسير علي بن إبراهيم^(٣): حدَّثني أبي، عن هارون بن مسلم، عن مسعدة بن

صدقة، عن جعفر بن محمد عليه السلام: أنَّ إبراهيم عليه السلام هو أوَّل من حوَّل له الرمل دقيقتاً.

وذلك أنَّه قصد صديقاً له بمصر في قرض طعام، فلم يجدَه في منزله. فكره أن يرجع

بالحمار خالياً. فملاً جرابه رملاً. فلمَّا دخل منزله خلا بين الحمار وبين سارة استحياء

منها. ودخل البيت ونام. ففتحت سارة عن دقيقت أجود ما يكون. فخبزت وقَدَّمت إليه

طعاماً طيباً.

١. وفي المصدر للرواية ذيل هكذا: قال أبو عبدالله عليه السلام لما ألقى إبراهيم عليه السلام في النار تلقاه جبرئيل عليه السلام في

الهواء وهو يهوي. فقال: يا إبراهيم ألك حاجة؟ فقال: أمَّا إليك فلا.

٢. الكافي ٤/٤٠٤، ج ٦.

٣. تفسير القمي ١/١٥٣.

فقال إبراهيم: من أين لك هذا؟

فقلت: من الدقيق الذي حملته من عند خليلك المصري.

فقال إبراهيم: أما إنه خليلي وليس بمصري. فلذلك أعطني الخلة. فشكر الله وحمده فأكل.

وفي أصول الكافي^(١): محمد بن الحسن، عمّن ذكره، عن محمد بن خالد، عن محمد بن سنان، عن زيد الشحام قال: سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول: إن الله تبارك وتعالى اتخذ إبراهيم عبداً قبل أن يتخذه نبياً. وإن الله اتخذ خليلاً قبل أن يتخذه رسولاً. وإن الله اتخذ رسولاً قبل أن يتخذه خليلاً. وإن الله اتخذ خليلاً قبل أن يتخذه إماماً. والحديث طويل، أخذت منه موضع الحاجة.

وفي كتاب الاحتجاج^(٢) للطبرسي عليه السلام عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم حديث طويل في مكالمته له بينه وبين اليهود، وفيه: قالوا: إبراهيم خير منك.

قال: ولِمَ ذاك؟

قالوا: لأن الله اتخذ خليلاً.

قال النبي صلى الله عليه وآله وسلم: إن كان إبراهيم خليلاً، فأنا حبيبه محمد.

وفي مجمع البيان^(٣) وقد روي أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال: قد اتخذ الله صاحبكم خليلاً. يعني: نفسه.

وفي بعض الروايات^(٤): أن الملائكة قال بعضهم لبعض: اتخذ ربنا من نطفة خليلاً، وقد أعطاه ملكاً عظيماً جزيلاً. فأوحى الله إلى الملائكة: أعمدوا على أهدكم ورئيسكم. فوقع الاتفاق على جبرئيل وميكائيل فنزلا إلى إبراهيم في يوم جمع غنمه. وكان لإبراهيم أربعة آلاف راع وأربعة آلاف كلب في عنق كل كلب طوق وزن من ذهب

٢. الاحتجاج ٥٧١.

١. الكافي ١٧٥/١، ح ٢.

٤. تفسير الصافي ٤٦٧/١ - ٤٦٨.

٣. مجمع البيان ١١٧/٢.

أحمر، وأربعون ألف غنمة حلابة، وما شاء الله من الخيل والجمال. فوقف الملكان في طرفي الجمع.

فقال أحدهما بلذاذة صوت: سَبَّوح قَدَّوس. فجأوبه الثاني: رَبِّ الملائكة والروح. فقال: أعيداها، ولكما نصف مالي. ثم قال: أعيداها، ولكما مالي وولدي وجسدي. فنادت ملائكة السموات: هذا هو الكرم. هذا هو الكرم. فسمعوا منادياً من العرش يقول: الخليل موافق لخليله.

﴿وَاللَّهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ﴾: خلقاً وملكاً. يختار منها ما يشاء، ومن يشاء.

وقيل ^(١): هو متصل بذكر العمال ^(٢)، مقرّر لوجوب طاعته على أهل السموات والأرض وكمال قدرته على مجازاتهم على الأعمال.

﴿وَكَانَ اللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ مُّحِيطاً﴾ ^(٣): علماً وقدرة. فكان عالماً بأعمالهم الخير والشر، قادراً على جزائهم، فيجازيهم عليهما ما وعد وأوعد.

﴿وَيَسْتَفْتُونَكَ﴾: ويسألونك الفتوى، أي تبين الحكم.

﴿فِي النِّسَاءِ﴾: في ميراثهن.

قيل ^(٤): أن سبب نزوله أن عيينة بن الحصين أتى النبي ﷺ فقال: أخبرنا أنك تعطي الابنة النصف والأخت النصف، إنما تورث من يشهد القتال ويحوز الغنيمة.

فقال ﷺ كذلك أمرت.

في تفسير علي بن إبراهيم ^(٤): وفي رواية أبي الجارود، عن أبي جعفر ﷺ في قوله: «يستفتونك في النساء» فإن النبي ﷺ سئل عن النساء وما لهن من الميراث؟ فأنزل الله الربع والثلث.

﴿قُلِ اللَّهُ يُفْتِيكُمْ فِيهِنَّ﴾: يبين لكم حكمه فيهن.

١. أنور التنزيل ٢٤٦/١.

٢. ر: الأعمال.

٣. نفس المصدر ٢٤٧/١.

٤. تفسير القمي ١٥٣/١-١٥٦.

و«الإفتاء» تبيين المبهم .

﴿ وَمَا يَتْلَىٰ عَلَيْكُمْ فِي الْكِتَابِ ﴾: عطف على اسم «الله» أو ضميره المستكن في «يفتيكم». وجاز للفصل، فيكون الإفتاء مستنداً إلى الله وإلى ما في القرآن، من نحو قوله: «يوصيكم الله». والفعل الواحد يُنسَب إلى فاعلين باعتبارين مختلفين: ونظيره: أغناني زيد وعطاؤه. أو استئناف معرض لتعظيم المتلو عليهم، على أن «ما يتلى عليكم» مبتدأ و«في الكتاب» خبره. والمراد به: اللوح المحفوظ. ويجوز أن ينتصب على معنى: ويبيِّن لكم ما يتلى عليكم في الكتاب. أو يخفض على القسم. كأنه قيل^(١): وأقسم بما يتلى عليكم في الكتاب. ولا يجوز عطفه على المجرور في «فيهن» لاختلاله لفظاً ومعنى.

﴿ فِي يَتَامَى النِّسَاءِ ﴾: صلة «يتلى» إن عطف الموصول على ما قبله، أي يتلى عليكم في شأنهن. وإلا فبدل من «فيهن». أو صلة أخرى «ليفتيكم» على معنى: الله يفتيكم فيهن بسبب يتامى النساء. كما تقول: كلمتك اليوم في زيد. وهذه الإضافة بمعنى: من؛ لأنها إضافة الشيء إلى جنسه.

وقرى: «ييامى» على أنه «أيامى» فقلبت همزته ياء^(٢).

﴿ اللَّائِي لَا تُؤْتُونَهُنَّ ﴾: لا تعطينهن.

﴿ مَا كُتِبَ لَهُنَّ ﴾: ما فُرضَ لهنَّ من الميراث.

في مجمع البيان^(٣): عن الباقر عليه السلام: كان أهل الجاهلية لا يورثون الصغير ولا المرأة، ويقولون: لانورث إلا من قاتل ودفع عن الحریم. فأنزل الله تعالى آيات الفرائض التي في أول السورة. وهو معنى قوله: لا تؤتونهن ما كتب لهن.

وفي تفسير علي بن إبراهيم^(٤) زيادة وهي قوله: وكانوا يرون ذلك حسناً في دينهم. فلما أنزل الله فرائض الموارث وجدوا من ذلك جداً شديداً، فقالوا: انطلقوا إلى

٢. نفس المصدر والموضع.

٤. تفسير القمي ١/١٥٤.

١. أنوار التنزيل ١/٢٤٧.

٣. مجمع البيان ٢/١١٨.

رسول الله ﷺ فنذكر ذلك لعله يدعه أو يغيره . فأتوه فقالوا : يا رسول الله ، للجارية نصف ما ترك أبوها وأخوها ويعطى الصبي الصغير الميراث ، وليس واحد منهما يركب الفرس ولا يجوز الغنيمة ولا يقاتل العدو !

فقال رسول الله ﷺ : بذلك أمرت .

﴿ وَتَزَوِّجُونَ أَنْ تَنْكِحُوهُمْ ﴾ : قيل (١) : في أن تنكحوهن . أو عن أن تنكحوهن . فإن أولياء اليتامى كانوا يرغبون فيهن إن كنَّ جميلات ويأكلون مالهن . وإلا كانوا يعضلونهن طمعاً في ميراثهن .

وفي تفسير علي بن إبراهيم (٢) : إن الرجل كان في حجره اليتيمة ، فتكون دميمة (٣) وساقطة ، يعني : حمقاء . فيرغب الرجل أن يتزوجها ، ولا يعطيها مالها فينكحها غيره من أجل مالها ، ويمنعها النكاح ويتربص بها الموت ليرثها . فنهى الله عن ذلك .

و« الواو » يحتمل الحال ، على تقدير مبتدأ . والعطف :

﴿ وَالْمُسْتَضْعَفِينَ ﴾ : عطف على « يتامى النساء » .

﴿ مِنَ الْوَالِدَانِ ﴾ : في موضع الحال من « المستضعفين » . أو ضميره . ويحتمل الصفة . والعرب ما كانوا يورثونهم كما ذكر .

﴿ وَأَنْ تَقُومُوا لِلْيَتَامَى بِالْقِسْطِ ﴾ : عطف على « يتامى النساء » . أو « المستضعفين » أي ويفتيكم . أو ما يتلى عليكم في أن تقوموا . هذا إذا جعلت « في يتامى » صلة لأحدهما . وإن جعلته بدلاً فالوجه نصبهما ، عطفاً على موضع « فيهن » .

وقيل (٤) : ويجوز أن ينتصب .

و« أن تقوموا » باضمار فعل ، أي ويأمركم أن تقوموا .

﴿ وَمَا تَفْعَلُوا مِنْ خَيْرٍ ﴾ : في أمر النساء واليتامى ، وغير ذلك .

﴿ فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ بِهِ عَلِيمًا ﴾ (٥) : وعد لمن أثر الخير في ذلك .

٢ . تفسير القمي ١/١٥٤ .

١ . أنوار التنزيل ١/٢٤٧ .

٤ . أنوار التنزيل ١/٢٤٧ .

٣ . الدميمة بالمهملة : القصر والصحيح منه .

﴿ وَإِن امْرَأَةٌ خَافَتْ مِن بَعْلِهَا ﴾: توقعت منه، لما ظهر لها من المخايل. و« امرأة » فاعل فعل، يفسره الظاهر.

﴿ نُشُوزًا ﴾: تجافياً عنها، وترفعاً عن صحبتها، وكراهة لها، ومنعاً لحقوقها.

﴿ أَوْ إِعْرَاضًا ﴾: بأن يقل مجالستها ومحادثتها.

﴿ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا أَنْ يُصْلِحَا بَيْنَهُمَا صُلْحًا ﴾: أن يتصالحا بأن تحط له بعض المهر، أو القسم، أو تهب له شيئاً تستميله به.

في تفسير علي بن إبراهيم^(١): نزلت في ابنة محمد بن مسلمة [كانت امرأة رافع بن خديج، وكانت امرأة قد دخلت في السن، فتزوج امرأة شابة كانت أعجب إليه من ابنة محمد بن مسلمة. فقالت له بنت محمد بن مسلمة: ﴿ألا أراك معرضاً عني، مؤثراً علي؟﴾

فقال رافع: هي امرأة شابة. وهي أعجب إلي منك. فإن شئت أقررت لها على أن لها يومين أو ثلاثة مني ولك يوم واحد.

فأبت ابنة محمد بن مسلمة أن ترضاه. فطلقها تطليقة واحدة، ثم طلقها أخرى.

فقالت: لا والله لا أرضى أو تسوي بيني وبينها. يقول الله: «وأحضرت الأنفس الشخ» وابنة محمد لم تطب نفسها بنصيبتها وشخت عليه. فأعرض عليها رافع إماماً أن ترضى وإماماً أن يطلقها الثالثة. فشخت على زوجها ورضيت، فصالحته على ما ذكرت. فقال الله ﷻ: «فلا جناح عليهما أن يصلحا بينهما صلحاً والصلح خير». فلما رضيت واستقرت لم يستطع أن يعدل بينهما. فنزلت «ولن تستطيعوا أن تعدلوا بين النساء ولو حرصتم فلا تميلوا كل الميل فتذروها كالمعلقة» أن تأتي واحدة وتذر الأخرى لا أيم ولا ذات بعل.

وفي تفسير العياشي^(٣): عن أحمد بن محمد، عن أبي الحسن الرضا عليه السلام في قول

٢. ما بين المعقوفتين ليس في أ.

١. تفسير القمي ١/١٥٤.

٣. تفسير العياشي ١/٢٧٨، ح ٢٨١.

الله: « وإن امرأة خافت من بعلها نشوزاً أو إعراضاً » قال: النشوز، الرجل يهمل بطلاق امرأته، فتقول له: أَدَعُ ما على ظهرك وأعطيك كذا وكذا. وأحللك من يومي وليلتي على ما اصطلحا عليه، فهو جائز.

وفي الكافي^(١): محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد، عن علي بن الحكم، عن علي بن أبي حمزة قال: سألت أبا الحسن عليه السلام عن قول الله تعالى: « وإن امرأة خافت من بعلها نشوزاً أو إعراضاً ».

فقال: إذا كان كذلك فهم بطلاقها فقالت له: أمسكني وأدع لك بعض ما عليك، وأحللك من يومي وليلتي. حل له ذلك، ولا جناح عليهما.

علي بن إبراهيم، عن أبيه^(٢)، عن ابن أبي عمير، عن حماد، عن الحلبي، عن أبي عبدالله عليه السلام قال: سألته عن قول الله تبارك وتعالى: « وإن امرأة خافت من بعلها نشوزاً أو إعراضاً ».

فقال: هي المرأة تكون عند الرجل فيكرهها، فيقول لها: إنني أريد أن أطلقك. فتقول له: لا تفعل، إنني أكره أن يشمت بي، ولكن انظر في ليلتي فاصنع بها ما شئت وما كان سوى ذلك من شيء فهو لك ودعني على حالتي. وهو قوله تبارك وتعالى: « فلا جناح عليهما أن يصلحا بينهما صلحاً ». وهو هذا الصلح.

حميد بن زياد، عن ابن سماعة^(٣)، عن الحسين بن هاشم، عن أبي بصير، عن أبي عبدالله عليه السلام قال: سألته عن قول الله جل اسمه: « وإن امرأة خافت من بعلها نشوزاً أو إعراضاً ».

قال: هذا يكون عند المرأة لاتعجبه فيريد طلاقها، فتقول له: أمسكني ولا تطلقني وأدع لك ما على ظهرك وأعطيك من مالي وأحللك من يومي وليلتي. فقد طاب ذلك كله.

٢. نفس المصدر والموضع، ح ٣.

١. الكافي ١٤٥/٦، ح ١.

٣. نفس المصدر والموضع، ح ٣.

﴿ وَالصُّلْحُ خَيْرٌ ﴾: من الفرقة. أو سوء العشرة. أو من الخصومة. ولا يجوز أن يكون المراد أنه من الخيور، كما أن الخصومة من الشرور. وهو اعتراض. وكذا قوله:

﴿ وَأُحْضِرَتِ الْأَنْفُسَ الشُّحَّ ﴾: ولذلك اغتفر عدم تجانسهما. والأول، للترغيب في المصالحة. والثاني، لتمهيد العذر في المماكسة.

ومعنى إحضار الأنفس الشح: جعلها حاضرة له، مطبوعة عليه، فلا تكاد المرأة تسمح بالإعراض عنها والتقصير في حقها، ولا الرجل يسمح بأن يمسكها ويقوم بحقها على ما ينبغي إذا كرهها أو أحب غيرها.

وفي تفسير علي بن إبراهيم^(١): قال: «وأحضرت الأنفس الشح». فمناها من اختارته، ومنها من لم تختره.

﴿ وَإِنْ تُحْسِنُوا ﴾: في العشرة.

﴿ وَتَّقُوا ﴾: النشوز والإعراض ونقص الحق.

﴿ فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ ﴾: من الإحسان والخصومة.

﴿ خَيْرًا ﴾: عالماً به وبالغرض منه، فيجازيكم عليه. أقام كونه عالماً بأعمالهم

مقام مجازاته لهم، الذي هو في الحقيقة جواب الشرط، إقامة السبب مقام المسبب.

﴿ وَلَنْ تَسْتَطِيعُوا أَنْ تَعْدِلُوا بَيْنَ النِّسَاءِ ﴾: أن تسووا بينهن في المحبة والمودة بالقلب؛

لأن العدل أن لا يقع ميل ألبتة. وهو متعذر ولذلك كان رسول الله ﷺ يقسم بين نسائه فيعدل ويقول: هذه قسمتي فيما أملك، فلا تؤاخذني فيما تملك ولا أملك. على ما نقل^(٢).

وفي تفسير العياشي^(٣): عن هشام بن سالم، عن أبي عبدالله عليه السلام قال: يعني: في

المودة.

وكذا في تفسير علي بن إبراهيم^(٤) عنه عليه السلام.

٢. أنوار التنزيل ١/٢٤٨.

١. تفسير القمي ١/١٥٥.

٤. تفسير القمي ١/١٥٥.

٣. تفسير العياشي ١/٢٧٩، ح ٢٨٥.

وفي مجمع البيان^(١): عن الصادق والباقر عليهما السلام: أن معناه: التسوية في كل الأمور من جميع الوجوه، من النفقة والكسوة والعطية والمسكن والصحة والبشر وغير ذلك. والمراد به، أن ذلك لا يخفف عليكم بل يثقل ويشق لميلكم إلى بعضهن.

﴿ وَلَوْ حَرَصْتُمْ ﴾: على تحري ذلك وبالغتم.

﴿ فَلَا تَمِيلُوا كُلَّ الْمِيلِ ﴾: بترك المستطاع، والجور على المرغوب عنها. فإن ما

لا يدرك كله لا يترك كله.

﴿ فَتَذَرُوهَا كَالْمُعَلَّقَةِ ﴾: التي ليست ذات بعل، ولا مطلقة.

وفي مجمع البيان^(٢): عن الصادق عليه السلام عن آبائه عليهم السلام: أن النبي صلى الله عليه وآله كان يقسم بين نسائه في مرضه فيطاف به بينهن.

قال: ورؤي أن علياً عليه السلام كان له امرأتان. فكان إذا كان يوم واحدة لا يتوضأ في بيت

الأخرى.

﴿ وَإِنْ تَضَلُّوْا ﴾: ما كنتم تفسدون من أمورهن.

﴿ وَتَقْبَلُوا ﴾: فيما يستقبل.

﴿ فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ غَفُوراً رَحِيماً ﴾^(٣): يغفر لكم ما مضى من ميلكم.

﴿ وَإِنْ يَتَفَرَّقَا ﴾: وقرئ: وإن يتفارقا؛ أي وإن يفارق كل واحد منهما صاحبه^(٤).

﴿ يُغْنِ اللَّهُ كَلًّا ﴾: من الآخر ببدل، أو سلوة.

﴿ مِنْ سَعَتِهِ ﴾: من غناه وقدرته.

﴿ وَكَانَ اللَّهُ وَاسِعاً حَكِيماً ﴾^(٥): مقتدرًا متقنًا في أفعاله وأحكامه.

وفي الكافي^(٦) بإسناده إلى ابن أبي ليلى قال: حدثني عاصم بن حميد قال: كنت عند

أبي عبد الله عليه السلام فأثاه رجل فشكى إليه الحاجة، فأمره بالتزويج. قال: فاشتدت الحاجة.

فأتى أبا عبد الله عليه السلام. فسأله عن حاله.

٢. نفس المصدر والموضع.

٤. الكافي ٣٣١/٥، ح ٦.

١. مجمع البيان ١٢١/٢.

٣. أنوار التنزيل ٢٤٨/١.

فقال: اشتدّت بي الحاجة .

قال: ففارق . ثم أتاه فسأله عن حاله .

فقال: أثريت وحسن حالي .

فقال أبو عبد الله عليه السلام: إني أمرتك بأمرين أمر الله بهما؛ قال الله تعالى: « وأنكحوا الأيامى

منكم » إلى قوله: « والله واسع عليم » وقال: « إن يتفرقا يغن الله كلاً من سعته » .

﴿ **وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ** ﴾ : تنبيه على كمال قدرته وسعته . وأنه

لا يتعذّر عليه الإغناء بعد الفرقة والإيناس بعد الوحشة .

﴿ **وَلَقَدْ وَصَّيْنَا الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ** ﴾ : من اليهود والنصارى ومن قبلهم .

و« الكتاب » للجنس . و« من » متعلّقة ب« وصّينا » أو « بأوتوا » .

﴿ **وَإِيَّاكُمْ** ﴾ : عطف على « الذين أوتوا » .

﴿ **أَنْ اتَّقُوا اللَّهَ** ﴾ : بأن اتقوا الله . ويجوز أن يكون « أن » مفسّرة ؛ لأنّ التوصية في معنى

القول .

في مصباح الشريعة^(١) : قال الصادق عليه السلام . وقد جمع الله ما يتواصى به المتواصون

من الأوّلين والآخرين في خصلة واحدة ، وهي التقوى [يقول الله تعالى: « ولقد وصّينا

الذين أوتوا الكتاب من قبلكم وإياكم أن اتقوا الله » .]^(٢) وفيه جماع كلّ عبادة سالحة .

وبه وصل من وصل إلى الدرجات العلى .

﴿ **وَإِنْ تَكْفُرُوا فَإِنَّ اللَّهَ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ** ﴾ : على إرادة القول ؛ أي وقلنا

لهم ولكم: إن تكفروا فإنّ الله مالك الملك كلّهُ . لا يتضرّر بكفركم ومعاصيكم . كما

لا ينتفع بشكركم وتقواكم . وإنما وصاكم لرحمته لا لحاجته . ثم قرّر ذلك بقوله:

﴿ **وَكَانَ اللَّهُ غَنِيًّا** ﴾ : عن الخلق وعبادتهم .

﴿ **حَمِيدٌ** ﴾ (٣٧) : في ذاته ، حميد أو لم يُحمّد .

١ . شرح فارسي لمصباح الشريعة ومفتاح الحقيقة / ٤٠٥ .

٢ . من المصدر .

﴿وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ﴾: كل مخلوق يدل بحاجته على غناه، وبما فاض عليه من الوجود والكمال على كونه حميداً.

﴿وَكَفَى بِاللَّهِ وَكِيلًا﴾ (٣٣): قيل (١): أي حافظاً للجميع لا يعزب عنه مثقال ذرة فيهما.

وقيل (٢): راجع إلى قوله: «يغن الله كلًّا من سعته» فإنه يوكل بكفائتهما. وما بينهما تقرير لذلك.

﴿إِنْ يَشَأْ يُذْهِبْكُمْ أَيُّهَا النَّاسُ﴾: يفنيكم. ومفعول «يشأ» محذوف، دل عليه

الجواب.

﴿وَيَأْتِ بِآخَرِينَ﴾: ويوجد قوماً آخرين مكانكم. أو خلفاء آخرين مكان الإنس.

﴿وَكَانَ اللَّهُ عَلَى ذَلِكَ﴾: من الإعدام والإيجاد.

﴿قَدِيرًا﴾ (٣٤): بليغ القدرة، لا يعجزه مراده.

قيل (٣): وهذا أيضاً تقرير لغناه وقدرته، وتهديد لمن كفر وخالف أمره.

والظاهر، أنه خطاب لمن عادى رسول الله ﷺ من العرب. ومعناه معنى قوله: «وإن

تولوا يستبدل قوماً غيركم» لما قال في مجمع البيان (٤): ويروى أنه لما نزلت هذه الآية

ضرب النبي ﷺ يده على ظهر سلمان ﷺ وقال: هم قوم هذا؛ يعني عجم الفرس.

﴿مَنْ كَانَ يُرِيدُ ثَوَابَ الدُّنْيَا﴾: كمن يجاهد للغنيمة.

﴿فَعِنْدَ اللَّهِ ثَوَابُ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ﴾: فليطلب الثوابين جميعاً عند الله. وما له يكتفي

بأحسهما ويدع أشرفهما؟ على أنه لو طلب الأشرف لم يخطئه الأخس.

في كتاب الخصال (٥): جعفر بن محمد، عن أبيه، عن آبائه، عن أمير المؤمنين ﷺ

قال: كانت الحكماء والفقهاء إذا كاتب بعضهم بعضاً كتبوا بثلاث ليس معهن رابعة: من

كانت الآخرة همّة، كفاه الله همّة من الدنيا. ومن أصلح سريره، أصلح الله [علانيته.

٢. نفس المصدر والموضع.

٤. مجمع البيان ١٢٢/٢.

١. أنوار التنزيل ٢٤٩/١.

٣. نفس المصدر والموضع.

٥. الخصال ١٢٩/١، ١٣٣.

ومن أصلح فيه ما بينه وبين الله ، أصلح الله [١] فيما بينه وبين الناس .

وفي نوادر من لا يحضره الفقيه (٢) : ورؤي عن علي بن الحكم ، عن هشام بن سالم . عن الصادق جعفر بن محمد عليه السلام قال : الدنيا طالبة ومطلوبة ؛ فمن طلب الدنيا طلبه الموت حتى يخرجها منها . ومن طلب الآخرة ، طلبته الدنيا حتى توفي به رزقه .

وفي كتاب علل الشرائع (٣) ، بإسناده إلى محمد بن يعقوب ، عن علي بن محمد بإسناده رفعه ، قال : قال أمير المؤمنين عليه السلام لبعض اليهود وقد سأله مسائل : وإنما سميت الدنيا دنياً ؛ لأنها أدنى من كل شيء ، وسميت الآخرة آخرة ؛ لأن فيها الجزاء والثواب . وإسناده إلى عبدالله بن يزيد بن سلام (٤) أنه سأل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقال له : أخبرني

عن الدنيا لم سميت الدنيا ؟

قال : لأن الدنيا دنية خُلقت من دون الآخرة . ولو خُلقت مع الآخرة لم يفن أهلها كما لا يفنى أهل الآخرة .

قال : فأخبرني لم سميت الآخرة آخرة ؟

قال : لأنها متأخرة تحيء من بعد الدنيا ، لا توصف سنينها ولا تحصى أيامها ولا يموت سكانها .

قال : صدقت يا محمد . والحديثان طويلان ، أخذت منهما موضع الحاجة .

[وَكَانَ اللَّهُ سَمِيماً بَصِيراً] (٥) : عارفاً بالأعراض فيجازي كلاً بحسب قصده [(٥)] .

﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُونُوا بِالْقِسْطِ ﴾ : مواظبين على العدل ، مجتهدين في

إقامته .

﴿ شُهِدَاءَ لِلَّهِ ﴾ : بالحق ، تقيمون شهادتكم لوجه الله . وهو خبر ثان . أو حال .

٢ . من لا يحضره الفقيه ٤/٤٠٩ ، ح ٥٨٨٦ .

٤ . نفس المصدر ٢/٤٧٠ .

١ . ليس في أ .

٣ . علل الشرائع ٢/١ ، ح ١ .

٥ . ما بين المعقوفين ليس في أ .

﴿ وَلَوْ عَلَىٰ أَنفُسِكُمْ ﴾ : ولو كانت الشهادة على أنفسكم . بأن تقرّوا عليها ؛ لأنّ الشهادة

بيان للحقّ ، سواء كان عليه أو على غيره .

﴿ أَوْ الْوَالِدِينَ وَالْأَقْرَبِينَ ﴾ : أي ولو على والديكم وأقربيكم .

في تفسير عليّ بن إبراهيم^(١) : قال أبو عبدالله عليه السلام : إنّ للمؤمن على المؤمن سبع حقوق . فأوجبها أن يقول الرجل حقاً وإن كان على نفسه أو على والديه . فلا يميل لهم عن الحقّ .

وفي كتاب الخصال^(٢) : عن أبي عبدالله عليه السلام قال : ثلاثة هم أقرب الخلق إلى الله تعالى يوم القيامة حتّى يفرغ من الحساب : رجل لم تدعه قدرته في حال غضبه إلى أن يحيف على من تحت يديه . ورجل مشى بين اثنين فلم يمل مع أحدهما على الآخر بشعيرة^(٣) ورجل قال الحقّ فيما له وعليه .

عن محمّد بن قيس^(٤) ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : إنّ الله تعالى جنة لا يدخلها إلا ثلاثة : رجل حكم في نفسه بالحقّ ، الحديث .

﴿ إِنْ يَكُنْ ﴾ : أي المشهود عليه . أو كلّ واحد من المشهود عليه . ومن المشهود له .

﴿ غَنِيًّا أَوْ فَقِيرًا ﴾ : فلا تمتنعوا عن إقامة الشهادة . أو لا تجوروا فيها ميلاً ، أو ترخماً .

﴿ فَاللَّهُ أَوْلَىٰ بِهِمَا ﴾ : بالغنيّ والفقير ، وبالنظر لهما . فلو لم تكن الشهادة عليهما أو

لهما صلاحاً ، لما شرّعها . وهو علة الجواب أقيمت مقامه . والضمير في « بهما » راجع إلى ما دلّ عليه المذكور ، وهو جنس الغنيّ والفقير لا إليه ، وإلا لوحد للترديد فيه بأو ، ويشهد عليه إن قرئ : فالله أولى بهم^(٥) .

﴿ فَلَا تَتَّبِعُوا الْهَوَىَٰ أَنْ تَعْدِلُوا ﴾ : لأنّ تعدلوا عن الحقّ ، من العدول . أو كراهة أن

تعدلوا ، من العدل .

١ . تفسير القمي ١٥٦/١ .

٢ . الخصال ٨١/١ ، ح ٥ .

٣ . هكذا في المصدر والنسخ . ولعل الصواب : شعرة .

٤ . أنوار التنزيل ٢٤٩/١ .

٥ . نفس المصدر ١٣١/١ ، ح ١٣٦ .

﴿وَأَنْ تُلُوْا﴾: أَلَسْتُمْ عَنْ شَهَادَةِ الْحَقِّ .

وقرأ نافع وابن كثير وأبو عمرو والكسائي بإسكان اللام، وبعدها واوان الأولى مضمومة والثانية ساكنة^(١).

وقرئ: وإن تلوا، بمعنى: إن وليتم إقامة الشهادة^(٢).

﴿أَوْ تُعْرَضُوا﴾: عَنْ أَدَائِهَا .

وفي مجمع البيان^(٣): عن أبي جعفر عليه السلام: إن تلوا، أي تبدلوا الشهادة . أو تعرضوا، أي تكتموها .

وفي أصول الكافي^(٤): الحسين بن محمد، عن معلى بن محمد، عن علي بن أسباط، عن علي بن أبي حمزة، عن أبي بصير، عن أبي عبدالله عليه السلام في قوله تعالى: «وإن تلوا أو تعرضوا» فقال: إن تلوا الأمر، أو تعرضوا عما أمرتم به «فإن الله كان بما تعملون خبيراً» والحديث طويل، أخذت منه موضع الحاجة .

﴿فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا﴾ ﴿٣٧﴾: فَيَجَازِيكُمْ عَلَيْهِ .

وفي أصول الكافي^(٥): الحسين بن محمد، عن معلى بن محمد، عن علي بن أسباط، عن علي بن أبي حمزة، عن أبي بصير، عن أبي عبدالله عليه السلام في هذه الآية أنه قال: وإن تلوا الأمر، أو تعرضوا عما أمرتم به في ولاية علي عليه السلام «فإن الله كان بما تعملون خبيراً» .

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا﴾: بِأَلْسِنَتِهِمْ وَظَاهِرِهِمْ .

﴿آمِنُوا﴾: بِقُلُوبِكُمْ وَبِاطْنِكُمْ .

وقيل^(٦): خطاب لمؤمني أهل الكتاب، إذ روي أن ابن سلام وأصحابه قالوا: يا رسول الله، إنا نؤمن بك وبموسى والتوراة وعزير ونكفر بما سواه . فنزلت . فعلى هذا معنى آمِنوا: آمِنوا إيماناً عاماً، يعم الكتب والرسول .

١ . نفس المصدر والموضع .

٢ . نفس المصدر والموضع .

٣ . مجمع البيان ٢/١٢٤ .

٤ . الكافي ١/٤٢١، ح ٤٥ .

٥ . نفس المصدر ١/٤٢١، ح ٤٥ .

٦ . أنوار التنزيل ١/٢٥٠ .

وقيل ^(١): خطاب للمسلمين؛ أي اثبتوا على الإيمان بذلك، ودوموا على الإيمان.
﴿بِاللهِ وَرَسُولِهِ وَالْكِتَابِ الَّذِي نَزَّلَ عَلَى رُسُولِهِ وَالْكِتَابِ الَّذِي أَنْزَلَ مِنْ قَبْلُ﴾؛
 والكتاب الأول، القرآن. والثاني، الجنس.

وقرأ نافع والكسائي: «الذي نزل، والذي أنزل» بفتح النون والهمزة والزاي.
 والباقون، بضم النون والهمزة وكسر الزاي ^(٢).

﴿وَمَنْ يَكْفُرْ بِاللهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَكِتَابِهِ وَرُسُلِهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ﴾؛ أي من يكفر بشيء من ذلك.
﴿فَقَدْ ضَلَّ ضَلَالًا بَعِيدًا﴾ ﴿٣٥﴾ عن القصد، بحيث لا يكاد يعود إلى طريقه.
﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا﴾؛ كاليهود، آمنوا بموسى.

﴿ثُمَّ كَفَرُوا﴾؛ حين عبدوا العجل.

﴿ثُمَّ آمَنُوا﴾؛ حين رجع إليهم.

﴿ثُمَّ كَفَرُوا﴾؛ بعيسى.

﴿ثُمَّ أَزْدَادُوا كُفْرًا﴾؛ بمحمد ﷺ.

وفي تفسير علي بن إبراهيم ^(٣): نزلت في الذين آمنوا برسول الله ﷺ إقراراً لا تصديقاً، ثم كفروا لما كتبوا الكتاب فيما بينهم، أن لا يردوا الأمر في أهل بيته أبداً. فلما نزلت الولاية ^(٤) وأخذ رسول الله ﷺ الميثاق عليهم لأمر المؤمنين ﷺ آمنوا إقراراً لا تصديقاً، فلما مضى رسول الله ﷺ كفروا وازدادوا كُفْرًا.

وفي أصول الكافي ^(٥): الحسين بن محمد، عن معلى بن محمد، عن محمد بن أورمة وعلي بن عبد الله، عن علي بن حسان، عن عبد الرحمن بن كثير، عن أبي عبد الله ﷺ في هذه الآية قال: نزلت في فلان وفلان وفلان، آمنوا بالنبى ﷺ في أول الأمر، وكفروا حيث عُرِضت عليهم الولاية حين قال النبى ﷺ: من كنت مولاه. ثم

١. نفس المصدر والموضع.

٢. أ: الآية.

٣. نفس المصدر والموضع.

٤. تفسير القمي ١٥٦/١.

٥. الكافي ٤٢٠/١، ح ٤٢.

آمَنُوا بِاللَّيْلَةِ لَأَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ عَلَيْهِ السَّلَامُ ثُمَّ كَفَرُوا حَيْثُ مَضَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَلَمْ يَقْرَأُوا بِالْبَيْعَةِ، ثُمَّ أَزَادُوا كُفْرًا بِأَحْذِهِمْ مِنْ تَابِعِهِ بِالْبَيْعَةِ لَهُمْ، فَهَؤُلَاءِ لَمْ يَبْقَ فِيهِمْ مِنَ الْإِيمَانِ شَيْءٌ .
 وَفِي تَفْسِيرِ الْعِيَّاشِيِّ^(١) : عَنْ جَابِرٍ قَالَ : قُلْتُ لِمُحَمَّدِ بْنِ عَلِيٍّ عَلَيْهِ السَّلَامُ قَوْلَ اللَّهِ فِي كِتَابِهِ :
 « الَّذِينَ آمَنُوا ثُمَّ كَفَرُوا » .

قال : هما والثالث والرابع وعبدالرحمن وطلحة ، وكانوا سبعة عشر رجلاً . قال : لَمَّا وَجَّهَ النَّبِيُّ ﷺ عَلِيَّ بْنَ أَبِي طَالِبٍ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَعَمَّارَ بْنَ يَاسِرٍ عَلَيْهِ السَّلَامُ إِلَى أَهْلِ مَكَّةَ قَالُوا : بَعَثَ هَذَا الصَّبِيِّ ، وَلَوْ بَعَثَ غَيْرَهُ - يَا حَذِيفَةَ - إِلَى أَهْلِ مَكَّةَ وَفِي مَكَّةَ صِنَادِيدَهَا . وَكَانُوا [فِي مَكَّةَ]^(٢) يَسْمُونَ عَلِيًّا الصَّبِيَّ ؛ لِأَنَّهُ كَانَ اسْمُهُ فِي كِتَابِ اللَّهِ الصَّبِيَّ ، لِقَوْلِ اللَّهِ ﷻ : « وَمَنْ أَحْسَنَ قَوْلًا مِمَّنْ دَعَا إِلَى اللَّهِ وَعَمِلَ صَالِحًا وَهُوَ صَبِيٌّ وَقَالَ إِنِّي مِنَ الْمُسْلِمِينَ » وَاللَّهُ الْكُفْرَ بِنَا أَوْلَى مِمَّا نَحْنُ فِيهِ . فَسَارُوا وَقَالُوا لَهُمَا وَخَوْفُهُمَا بِأَهْلِ مَكَّةَ ، فَعَرَضُوا لَهُمَا وَخَوْفُهُمَا وَغَلَطُوا عَلَيْهِمَا الْأَمْرَ .

فَقَالَ عَلِيٌّ عَلَيْهِ السَّلَامُ : حَسْبُنَا اللَّهُ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ . وَمَضَى . فَلَمَّا دَخَلَ مَكَّةَ أَخْبَرَ اللَّهُ نَبِيَّهُ ﷺ بِقَوْلِهِمْ لِعَلِيٍّ وَبِقَوْلِ عَلِيٍّ لَهُمْ . فَأَنْزَلَ اللَّهُ بِأَسْمَائِهِمْ فِي كِتَابِهِ . وَذَلِكَ قَوْلُ اللَّهِ^(٣) : « أَلَمْ تَر إِلَى الَّذِينَ قَالَ لَهُمُ النَّاسُ إِنَّ النَّاسَ قَدْ جَمَعُوا لَكُمْ فَاخْشَوْهُمْ فَزَادَهُمْ إِيمَانًا وَقَالُوا حَسْبُنَا اللَّهُ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ » إِلَى قَوْلِهِ : « وَاللَّهُ ذُو فَضْلٍ عَظِيمٍ » . وَإِنَّمَا نَزَلَتْ « أَلَمْ تَر إِلَى فُلَانٍ وَفُلَانٍ لَقُوا عَلِيًّا وَعَمَّارًا فَقَالَا : إِنَّ أَبَا سَفِيَّانَ وَعَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَامَرَ وَأَهْلَ مَكَّةَ قَدْ جَمَعُوا لَكُمْ فَاخْشَوْهُمْ . فَقَالُوا : « حَسْبُنَا اللَّهُ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ » .

وهما اللذان قال الله : « إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا ثُمَّ كَفَرُوا » إِلَى آخِرِ الْآيَةِ ، فَهَذَا أَوَّلُ كُفْرِهِمْ . وَالْكَفْرَ الثَّانِي ، قَوْلَ النَّبِيِّ ﷺ : يُطَّلَعُ عَلَيْكُمْ مِنْ هَذَا الشَّعْبِ رَجُلٌ فَيُطَّلَعُ عَلَيْكُمْ بِوَجْهِهِ فَمِثْلُهُ عِنْدَ اللَّهِ كَمِثْلِ عَيْسَى . لَمْ يَبْقَ مِنْهُمْ أَحَدٌ إِلَّا تَمَنَّى أَنْ يَكُونَ بَعْضَ أَهْلِهِ . فَإِذَا بَعَثَ عَلَيْهِ قَدْ خَرَجَ وَطُلِعَ بِوَجْهِهِ ، قَالَ : هُوَ هَذَا . فَخَرَجُوا غَضَبَانًا وَقَالُوا : مَا بَقِيَ إِلَّا أَنْ يَجْعَلَهُ نَبِيًّا .

٢ . ليس في المصدر .

١ . تفسير العياشي ٢٧٩/١ ، ج ٢٨٦ .

٣ . آل عمران ١٧٣/ .

والله الرجوع إلى آلهتنا خير مما نسمع منه في ابن عمه وليصدنا على أنه دام هذا، فأنزل الله^(١): «ولما ضرب ابن مريم مثلاً إذا قومك منه يصدون» إلى آخر الآية، فهذا الكفر الثاني.

وزادوا الكفر حين قال الله^(٢): «إن الذين آمنوا وعملوا الصالحات أولئك هم خير البرية». فقال النبي ﷺ: يا علي، أصبحت وأمست خير البرية.

فقال له ناس: هو خير من نوح وإبراهيم ومن الأنبياء؟ فأنزل الله^(٣): «إن الله اصطفى آدم ونوحاً وآل إبراهيم -إلى- سميع عليهم».

قالوا: فهو خير منك يا محمد؟

قال: قال الله^(٤): «قل يا أيها الناس إني رسول الله إليكم جميعاً». ولكنه خير منكم، وذريته خير من ذريتهم، ومن اتبعه خير ممن اتبعكم. فقاموا غضباناً وقالوا زيادة: الرجوع إلى الكفر أهون علينا مما يقول في ابن عمه. وذلك قول الله: «إن الذين آمنوا ثم كفروا ثم ازدادوا كفراً».

عن زرارة وحمران ومحمد بن مسلم^(٥)، عن أبي جعفر وأبي عبد الله عليه السلام في هذه الآية [قال: نزلت في عبد الله بن أبي سرح الذي بعثه عثمان إلى مصر. قال: «وازدادوا كفراً» حتى لم يبق فيه من الإيمان شيء.

عن أبي بصير^(٦) قال: سمعته يقول في هذه الآية: [٧] من زعم أن الخمر حرام ثم شربها، ومن زعم أن الزنا حرام ثم زنى، ومن زعم أن الزكاة حق ولم يؤدها.

﴿لَمْ يَكُنِ اللَّهُ يَغْفِرْ لَهُمْ وَلَا يَهْدِيَهُمْ سَبِيلًا﴾ ﴿٧﴾: إذ يستبعد منهم أن يتولوا عن الكفر ويثبتوا على الإيمان. فإن قلوبهم ضربت بالكفر وبصائرهم عميت. لا أنهم لو أخلصوا

٢. البينة / ٧.

١. الزخرف / ٥٧.

٤. الأعراف / ١٥٨.

٣. آل عمران / ٣٣.

٦. نفس المصدر ٢٨٠/١، ح ٢٨٨.

٥. نفس المصدر ٢٨٠/١، ح ٢٨٧.

٧. ما بين المعقوفين ليس في ر.

الإيمان لم يُقبل منهم ولم يُغفَر لهم. وخبر «كان» في أمثال ذلك محذوف. وتعلق به الألام مثل: لم يكن الله مريداً ليغفر لهم.

﴿بَشِّرِ الْمُنَافِقِينَ بِأَنَّ لَهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا﴾ (٣٨): وضع «بشّر» موضع «أنذر» تهكّم بهم.

﴿الَّذِينَ يَتَّخِذُونَ الْكَافِرِينَ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ﴾: في محلّ النصب، أو الرفع

على الذمّ، يعني: أريد الذين، أو هم الذين.

﴿أَيَّتَعُونَ عِنْدَهُمُ الْعِزَّةَ﴾: أيتعزون بموالاتهم.

﴿فَإِنَّ الْعِزَّةَ لِلَّهِ جَمِيعًا﴾ (٣٩): لا يتعزّز إلا من أعزّه، وقد كتب العزّة لأوليائه وقال: «ولله

العزّة ولرسوله وللمؤمنين» لا يؤنّه بعزّ غيرهم بالإضافة إليهم.

وفي تفسير عليّ بن إبراهيم^(١): نزلت في بني أميّة، حيث حالفهم على أن لا يردّوا

الأمر في بني هاشم.

﴿وَقَدْ نَزَّلَ عَلَيْكُمْ فِي الْكِتَابِ﴾: يعني القرآن.

وقرأ غير عاصم: «نزل» والقائم مقام فاعله^(٢).

﴿أَنْ إِذَا سَمِعْتُمْ آيَاتِ اللَّهِ﴾: وهي المخففة، والمعنى: أنّه إذا سمعتم.

﴿يُكْفَرُ بِهَا وَيُسْتَهْزَأُ بِهَا﴾: حالان من «الآيات» جيء بهما لتقييد النهي من المجالسة

في قوله:

﴿فَلَا تَقْعُدُوا مَعَهُمْ حَتَّى يَخُوضُوا فِي حَدِيثٍ غَيْرِهِ﴾: الذي هو جزء الشرط، بما إذا

كان من يجالسه هازئاً معانداً غير مرجو، ويؤيده الغاية. وهذا تذكّار ما نزل عليهم بمكّة

من قوله^(٣): «وإذا رأيت الذين يخوضون في آياتنا» الآية، والضمير في «معهم» للكفرة

المدلول عليهم بقوله: «يُكْفَرُ بِهَا وَيُسْتَهْزَأُ بِهَا».

وفي تفسير عليّ بن إبراهيم^(٤): «آيات الله» هم الأئمّة عليهم السلام.

٢. أنوار التنزيل ١/٢٥٠.

١. تفسير القمي ١/١٥٦.

٤. تفسير القمي ١/١٥٦.

٣. الأنعام ٦٨.

وفي تفسير العياشي^(١): عن محمد بن الفضل، عن أبي الحسن الرضا عليه السلام في تفسيرها: إذا سمعت الرجل يجحد الحق ويكذب به ويقع في أهله، فقم من عنده ولا تقاعده.

وفي أصول الكافي^(٢): علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن بكر بن صالح، عن القسم بن يزيد قال: حدثنا أبو عمرو الزبيري، عن أبي عبد الله عليه السلام أنه قال في حديث طويل: إن الله تبارك وتعالى فرض الإيمان على جوارح ابن آدم وقسمه عليها وفرقه فيها. وفرض على السمع أن ينتزه عن الاستماع إلى ما حرم الله وأن يعرض عما لا يحل له مما نهى الله تعالى عنه والإصغاء إلى ما أسخط الله تعالى فقال في ذلك: «وقد نزل» إلى قوله: «حتى يخوضوا في حديث غيره». ثم استثنى الله تعالى موضع النسيان فقال: «وإما ينسيتك الشيطان فلا تقعد بعد الذكرى مع القوم الظالمين».

عدة من أصحابنا، عن أحمد بن محمد^(٣)، عن شعيب العقرقوفي قال: سألت أبا عبد الله عليه السلام عن قول الله تعالى: «وقد نزل عليكم في الكتاب أن إذا سمعتم آيات الله يكفر بها ويستهزأ بها» إلى آخر الآية.

فقال: إنما عنى بهذا الرجل يجحد الحق ويكذب به ويقع في الأئمة، فقم من عنده ولا تقاعده كأننا من كان.

«إِنَّكُمْ إِذَا مَثَلْتُمْ»: في الكفر إن رضيتم به، وإلا ففي الإثم لقدرتكم على الإنكار والإعراض.

وفي من لا يحضره الفقيه^(٤): قال أمير المؤمنين عليه السلام في وصيته لابنه محمد بن الحنفية: ففرض على السمع أن لا تصغى به إلى المعاصي، فقال عليه السلام: «وقد نزل عليكم في الكتاب أن إذا سمعتم آيات الله يكفر بها ويستهزأ بها فلا تقعدوا معهم حتى

٢. الكافي ٢/٣٤٤-٣٥، ح ١.

١. تفسير العياشي ١/٢٨١، ح ٢٩٠.

٤. من لا يحضره الفقيه ٢/٦٢٦، ح ٣٢١٥.

٣. نفس المصدر ٢/٣٧٧، ح ٨.

يخوضوا في حديث غيره إنكم إذا مثلهم». والحديث طويل، أخذت منه موضع الحاجة.

﴿إِنَّ اللَّهَ جَامِعُ الْمُنَافِقِينَ وَالْكَافِرِينَ فِي جَهَنَّمَ جَمِيعًا﴾^(٢): فإذا كان القاعد معهم مثلهم والله جامعهم في جهنم، فيجمع القاعد معهم فيها^(١).

وقيل^(٣): إن هذا يؤيد أن يكون المراد بالقاعدين قوماً من المنافقين. فعلى هذا يكون معناه: إن الله يجمع المنافقين، أي القاعدين. والكافرين؛ أي المقعود معهم في جهنم جميعاً. وعلى هذا يلزم أن يكون قوله: «إذا» استدراكاً؛ لأنَّ المنافقين مثل الكافرين قعدوا معهم أم لم يقعدوا. «إذا» ملغاة لوقوعها بين الاسم والخبر. ولذلك لم يذكر بعدها الفعل. وإفراد «مثلهم» لأنه كالمصدر. أو بالاستغناء بالإضافة إلى الجمع. وقرئ بالفتح، على البناء لإضافته إلى مبني. كقوله: «مثل ما أنكم تنطقون»^(٤).

﴿الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ بِكُفْرِهِمْ﴾: ينتظرون وقوع أمر بكم. وهو بدل من «الذين يتخذون». أو صفة «للمنافقين والكافرين». أو ذم مرفوع، أو منصوب. أو مبتدأ، خبره.

﴿فَإِنْ كَانَ لَكُمْ فَتْحٌ مِنَ اللَّهِ قَالُوا أَلَمْ نَكُنْ مَعَكُمْ﴾: مظاهرين لكم، فأسهموا لنا فيما غنمتم.

﴿وَإِنْ كَانَ لِلْكَافِرِينَ نَصِيبٌ﴾: من الحرب. فإنها سجال.

﴿قَالُوا أَلَمْ نَسْتَعِذْ بِكُمُ﴾: أي ألم نغلبكم ونتمكّن من قتلكم، فأبقينا عليكم؟

و«الاستحواذ»: الاستيلاء. وكان القياس: استحاذ يستحاذ استحاذةً. فجاءت على الأصل.

﴿وَتَمَنَعْتُمْ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾: بأن خذلناهم عنكم بتخييل ما ضعفت به قلوبهم، وتوانينا في مظاهرتهم، فأشركونا فيما أصبتم. سمي ظفر المسلمين «فتحاً» وظفر الكافرين «نصيياً» لخسة نصيبهم. فإنه مقصور على أمر دنيوي سريع الزوال.

١. فيه رد على البيضاوي والفاضل الكاشي. منه. ٢. أنوار التنزيل ٢٥١/١.

٣. نفس المصدر والموضع.

﴿ فَأَلَّهُ يَحْكُمُ بَيْنَكُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ ﴾ : يفصل بينكم بالحق .

﴿ وَلَنْ يَجْعَلَ اللَّهُ لِلْكَافِرِينَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ سَبِيلًا ﴾ (١) : بالحجة ، وإن جاز أن يغلبوهم

بالقوة .

وفي عيون الأخبار (١) : حدثنا تميم بن عبد الله بن تميم القرشي رضي الله عنه قال : حدثني أبي قال : حدثني أحمد بن علي الأنصاري ، عن أبي الصلت الهروي قال : قلت للرضا رضي الله عنه : يابن رسول الله ، إن في سواد الكوفة قوماً يزعمون أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يقع عليه السهو في صلاته .

فقال : كذبوا لعنهم الله إن الذي لا يسهو هو الله لا إله إلا هو .

قال : قلت : يابن رسول الله ، وفيهم قوم يزعمون أن الحسين بن علي رضي الله عنه لم يقتل ، وأنه ألقى شبهه علي حنظلة بن أسعد الشامي ، وأنه رُفِعَ إلى السماء كما رُفِعَ عيسى بن مريم رضي الله عنه ويحتجون بهذه الآية « ولن يجعل الله للكافرين على المؤمنين سبيلاً » .

فقال : كذبوا عليهم غضب الله ولعنته وكفروا بتكذيبهم لنبي الله صلى الله عليه وسلم في أخباره بأن الحسين رضي الله عنه سيقتل . والله لقد قُتِلَ الحسين وقُتِلَ من كان خيراً من الحسين أمير المؤمنين والحسن بن علي رضي الله عنه وما منّا إلا مقتول ، وإنّي والله لمقتول بالسمّ باغتيال من يغتالي ، أعرف ذلك بعهد معهود إليّ من رسول الله صلى الله عليه وسلم أخبره به جبرئيل عن رب العالمين صلى الله عليه وسلم . فأما قوله صلى الله عليه وسلم : « ولن يجعل الله للكافرين على المؤمنين سبيلاً » فإنه يقول : لن يجعل الله لهم على أنبيائه رضي الله عنهم سبيلاً من طريق الحجة .

﴿ إِنَّ الْمُتَّقِينَ يُخَادِعُونَ اللَّهَ وَهُوَ خَادِعُهُمْ ﴾ : سبق في سورة البقرة .

﴿ وَإِذَا قَامُوا إِلَى الصَّلَاةِ قَامُوا كَسَالِي ﴾ : متناقلين ، على نحو المكره على الفعل .

وقرئ : « كَسَالِي » بالفتح . وهما جمع كسلان (٢) .

في الكافي (٣) : سهل ، عن ابن محبوب ، عن سعد بن أبي خلف ، عن أبي الحسن

٢ . أنوار التنزيل ٢٥١/١ .

١ . عيون أخبار الرضا رضي الله عنه ٢/٢٠٣ ح ٥٠ .

٣ . الكافي ٨٥/٥ ح ٢ .

موسى ﷺ قال: قال أبي لبعض ولده: إياك والكسل والضجر، فإنهما يمتنعانك من حظك من الدنيا والآخرة.

علي بن إبراهيم، عن أبيه^(١)، عن ابن أبي عمير، عن عمر بن أذينة، عن زرارة، عن أبي عبدالله ﷺ قال: من كسل عن طهوره وصلاته، فليس فيه خير لأمر آخرته. ومن كسل عمًا يصلح به أمر معيشته، فليس فيه خير لأمر دنياه.

علي بن محمد رفعه^(٢) قال: قال أمير المؤمنين علي صلوات الله عليه: إن الأشياء لما ازدوجت ازدوج الكسل والضجر، فتتجا بينهما الفقر.

﴿يُرَاءُونَ النَّاسَ﴾: ليخالوهم مؤمنين. والمرأة، المفاعلة؛ بمعنى: التفضيل. كنعم وناعم. أو للمقابلة، فإن المراني يرى من يرانيه عمله، وهو يريد استحسانه.

﴿وَلَا يَذْكُرُونَ اللَّهَ إِلَّا قَلِيلًا﴾^(٣): إذ المراني لا يفعل إلا بحضرة من يرانيه، وهو أقل أحواله. أو لأن ذكره باللسان قليل بالإضافة إلى الذكر بالقلب. ولا يذكرونه بالقلب. وإنما يذكرونه باللسان فقط للمرأة. أو لأن ذكرهم الله بالقلب قليل، بالقياس إلى ما يخطر ببالهم من مرأة من يراؤونه.

وقيل^(٣): المراد بالذكر: الصلاة.

وقيل^(٤): الذكر فيها، فإنهم لا يذكرون فيها غير التكبير.

وفي كتاب الخصال^(٥)، عن أبي عبدالله ﷺ قال: قال لقمان لابنه: يا بني لكل شيء علامة يعرف بها ويشهد عليها - إلى قوله -: وللمنافق ثلاث علامات: يخالف لسانه قلبه، وفعله قوله، وعلايته سريره. وللكسلان ثلاث علامات: يتوانى حتى يفرط، ويفرط حتى يضيع، ويضيع حتى يائس. وللمراني ثلاث علامات: يكسل إذا كان وحده، وينشط إذا كان الناس عنده، ويتعرض في كل أمر للمحمدة.

٢. نفس المصدر ٨٦٥، ح ٨.

٤. نفس المصدر والموضع.

١. نفس المصدر والموضع، ح ٣.

٣. أنوار التنزيل ٢٥١/١.

٥. الخصال ١٢١/١، ح ١١٣.

وعن أبي الحسن الأول عليه السلام (١) قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: أربع خصال يفسدن القلب وينبتن النفاق في القلب كما ينبت الماء الشجر: استماع اللهو، والبذاء، وإتيان باب السلطان، وطلب الصيد.

وفي كتاب علل الشرائع (٢) بإسناده إلى زرارة، عن أبي جعفر عليه السلام حديث طويل، يقول فيه: ولا تقم إلى الصلاة متكاسلاً ولا متناعساً ولا متثاقلاً. فإنها من خلال النفاق. وقد نهى من خلال النفاق. وقد نهى الله تعالى أن يقوموا إلى الصلاة وهم سكارى؛ يعني: من النوم. وقال للمنافقين: وإذا قاموا إلى الصلاة قاموا كسالى يراؤون الناس ولا يذكرون الله إلا قليلاً.

وفي كتاب معاني الأخبار (٣): حدثنا أبي عليه السلام قال: حدثنا سعد بن عبدالله، عن يعقوب بن يزيد، عن محمد بن أبي عمير، عن عبدالله بن سنان قال: كنا جلوساً عند أبي عبدالله عليه السلام إذا قال له رجل من الجلساء: جعلت فداك يابن رسول الله، أخاف على أن أكون منافقاً.

فقال له: إذا خلوت في بيتك ليلاً أو نهاراً، أليس تصلي؟

فقال: بلى.

فقال: فلمن تصلي؟

فقال: لله تعالى.

فقال: فكيف تكون منافقاً وأنت تصلي لله تعالى لا لغيره!؟

وفي أصول الكافي (٤): عده من أصحابنا، عن أحمد بن محمد بن خالد، عن إسماعيل بن مهران، عن سيف بن عميرة، عن سليمان بن عمرو، عن أبي المغرا الخصاف رفعه قال: قال أمير المؤمنين عليه السلام: من ذكر الله تعالى في السر، فقد ذكر الله كثيراً.

٢. علل الشرائع ٢/٣٥٨، ح ١.

١. نفس المصدر ١/٢٢٧، ح ٦٣.

٤. الكافي ٢/٥٠١، ح ٢.

٣. معاني الأخبار ١٤٢/١.

إِنَّ الْمُنَافِقِينَ كَانُوا يَذْكُرُونَ اللَّهَ عِلَانِيَةً وَلَا يَذْكُرُونَهُ فِي السِّرِّ، فَقَالَ اللَّهُ ﷻ: يَرَاؤُونَ النَّاسَ وَلَا يَذْكُرُونَ اللَّهَ إِلَّا قَلِيلًا.

الحسين بن محمد، عن محمد بن جمهور^(١)، عن عبد الله بن عبد الرحمن الأصم، عن الهيثم بن واقد، عن محمد بن مسلم، عن ابن مسكان، عن أبي حمزة، عن علي بن الحسين عليه السلام قال: إِنَّ الْمُنَافِقَ يَنْهَى وَلَا يَنْتَهِي، وَيَأْمُرُ بِمَا لَا يَأْتِي، وَإِذَا قَامَ إِلَى الصَّلَاةِ اعْتَرَضَ.

قلت: يابن رسول الله، وما الاعتراض؟

قال: الالتفات. وإذا ركع رخص. يُعْمَسِي وَهَمَّ الْعِشَاءَ وَهُوَ مَفْطَرٌ. وَيُصْبِحُ وَهَمَّ النَّوْمِ وَلَمْ يَسْهَرْ وَإِنْ حَدَّثَكَ كَذِبَكَ. وَإِنْ ائْتَمَمْتَهُ خَانَكَ. وَإِنْ غَبْتِ اغْتَابَكَ. وَإِنْ وَعَدَكَ أَخْلَفَكَ.

أبو علي الأشعري، عن الحسين بن علي الكوفي^(٢)، عن عثمان بن عيسى، عن سعيد بن يسار، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: قال رسول الله ﷺ: مثل المنافق، مثل جذع أراد صاحبه أن ينتفع به في بعض بنيانه فلم يستقم له في الموضوع الذي أراد، فحوّله في موضع آخر فلم يستقم، فكان آخر ذلك أن أحرقه بالنار.

﴿ مُذَبِّذِينَ بَيْنَ ذَلِكَ ﴾: حال من واو « يراؤون »، كقوله: ولا يذكرون؛ أي يراؤونهم غير ذاكرين مذبذبين. أو واو « يذكرون ». أو منصوب على الذم، والمعنى: مرددين بين الإيمان والكفر. من الذبذبة، وهو جعل الشيء مضطرباً. وأصله: الذب، بمعنى: الطرد. وقرئ بكسر الذال؛ بمعنى: يذبذبون قلوبهم، أو دينهم. أو يتذبذبون. كقولهم: صلصل؛ بمعنى: تصلصل^(٣).

وقرئ بالذال الغير المعجمة؛ بمعنى: أخذوا تارة في ذبة وتارة في ذبة أخرى. وهي الطريقة^(٤).

٢. نفس المصدر والموضع، ح ٥٣.

٤. نفس المصدر ٢٥١/١ - ٢٥٢.

١. نفس المصدر ٣٩٦/٢، ح ٥٣.

٣. أنوار التنزيل ٢٥١/١.

﴿لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ﴾: لا يصيرون إلى المؤمنين بالكلية، ولا إلى الكافرين. كذلك يظهرون الإيمان كما يظهره المؤمنون، ولكن لا يضمرونه كما يضمرون. ويضمرون الكفر كما يضمرة الكافرون، ولكن لا يظهرونه كما يظهرون.

﴿وَمَنْ يُضِلِلِ اللَّهُ فَلَنْ تَجِدَ لَهُ سَبِيلًا﴾^(٣٧): إلى الحق والصواب. ونظيره قوله تعالى: «ومن لم يجعل الله له نوراً فما له من نور».

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الْكَافِرِينَ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ﴾: فإنه صنع المنافقين وديدنهم، فلا تتشبهوا بهم.

﴿أَتَرِيدُونَ أَنْ تَجْعَلُوا اللَّهَ عَلَيْكُمْ سُلْطَانًا مُبِينًا﴾^(٣٨): حجة بينة، فإن موالاته الكافرين دليل على النفاق. أو سلطاناً يسلط عليكم عقابه.

﴿إِنَّ الْمُنَافِقِينَ فِي الدَّرَكِ الْأَسْفَلِ مِنَ النَّارِ﴾: وهو الطبقة التي في قعر جهنم؛ لأنهم أخبث الكفرة، إذ ضموا إلى الكفر استهزاءً بالإسلام وخداعاً للمسلمين. وللنار درجات، وللجنة درجات. وإنما سميت طبقاتها درجات؛ لأنها متداركة متتابعة بعضها فوق بعض.

وقرأ الكوفيون بسكون الراء. وهو لغة، كالسطر والسطر. والتحريك أوجه؛ لأنه يجمع على أدراك^(١).

وفي كتاب الاحتجاج^(٢)، عن النبي ﷺ حديث طويل، وفيه يقول ﷺ: معاشر الناس، سيكون من بعدي أئمة يدعون إلى النار ويوم القيامة لا ينصرون. معاشر الناس، إن الله وأنا بريتان منهم. معاشر الناس، إنهم وأنصارهم وأشياعهم وأتباعهم في الدرك الأسفل من النار ولبئس مثوى المتكبرين.

﴿وَلَنْ تَجِدَ لَهُمْ نَصِيرًا﴾^(٣٩): يخرجهم منه.

[وفي روضة الكافي^(٣) بإسناده إلى أبي عبدالله ﷺ حديث طويل، يقول فيه ﷺ:

٢. الاحتجاج ٧٨/١.

١. نفس المصدر ٢٥٢/١.

٣. الكافي ١١/٨، ضمن حديث ١.

واعلم^(١) أَنَّ المنكرين هم المكذَّبون، وَأَنَّ المكذَّبين هم المنافقون، وَإِنَّ الله قال للمنافقين وقوله الحقَّ: إِنَّ المنافقين في الدرك الأسفل من النار ولن تجد لهم نصيراً^(٢) ﴿إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا﴾: عن النفاق.

﴿وَأَصْلَحُوا﴾: ما أفسدوا من أسرارهم وأحوالهم في حال النفاق.

﴿وَاعْتَصَمُوا بِاللهِ﴾: وثقوا به، وتمسكوا بدينه.

﴿وَأَخْلَصُوا دِينَهُمْ لله﴾: لا يريدون بطاعتهم إلا وجهه.

﴿فَأُولَئِكَ مَعَ الْمُؤْمِنِينَ﴾: ومن عدادهم في الدارين.

﴿وَسَوْفَ يُؤْتِي اللهُ الْمُؤْمِنِينَ أَجْرًا عَظِيمًا﴾^(٣): فيساهمونهم فيه.

﴿مَا يَفْعَلُ اللهُ بِعَذَابِكُمْ إِنْ شَكَرْتُمْ وَآمَنْتُمْ﴾: أي أيتشفى^(٤) به غيظاً. أو يدفع به ضرراً،

أو يستجلب به نفعاً؟ سبحانه هو الغني المتعالي عن النفع والضرر، وإنما يعاقب المصّر على كفره؛ لأن إصراره عليه كسوء مزاج يؤدي إلى مرض، فإذا أزاله بالإيمان والشكر ونفى نفسه عنه تخلّص من تبعته. وإنما قدّم الشكر لأن الناظر يدرك النعمة أولاً فيشكر شكراً مبهماً، ثم يمعن النظر حتى يعرف المنعم فيؤمن به.

﴿وَكَانَ اللهُ شَاكِرًا﴾: مثيباً، يقبل القليل ويعطي الجزيل.

﴿عَلِيمًا﴾^(٥): بحق شكركم وإيمانكم.

﴿لَا يُحِبُّ اللهُ الْجَهْرَ بِالسُّوءِ مِنَ الْقَوْلِ إِلَّا مَنْ ظَلَمَ﴾: إلا جهر من ظلم. بالدعاء على

الظالم، أو التظلم منه.

في مجمع البيان^(٤): المروي عن أبي جعفر عليه السلام: لا يحب الله الشتم في الانتصار إلا من ظلم، فلا بأس له أن ينتصر ممن ظلمه بما يجوز الانتصار به في الدين.

وروي عن أبي عبد الله عليه السلام^(٥): أنه الضيف ينزل بالرجل فلا يحسن ضيافته، فلا جناح

١. المصدر: اعلموا. ٢. ما بين المعقوفين ليس في أ.

٣. النسخ: «يتشفى». وما أثبتناه في المتن موافق أنوار التنزيل وهو الأظهر.

٤. مجمع البيان ١٣١/٢. ٥. نفس المصدر والموضع.

عليه أن يذكره بسوء ما فعله .

وفي تفسير العياشي^(١)، عنه عليه في هذه الآية: من أضاف قوماً فأساء ضيافتهم فهي ممن ظلم، فلا جناح عليهم فيما قالوا فيه .

وعنه عليه^(٢): قال: « الجهر بالسوء من القول » أن يذكر الرجل بما فيه .

وفي تفسير علي بن إبراهيم^(٣): بعد ما يقرب مما ذكر في المجمع أولاً .

وفي حديث آخر في تفسير هذا^(٤): إن جاءك رجل وقال فيك ما ليس فيك من الخير والثناء والعمل الصالح، فلا تقبله منه وكذبه، فقد ظلمك .

وقرى: « إلامن ظلم » على البناء للفاعل، فيكون الاستثناء منقطعاً، أي ولكن الظالم يفعل ما لا يحبه الله^(٥) .

﴿ وَكَانَ اللَّهُ سَمِيحًا ﴾ : لما يجهر به من سوء القول .

﴿ عَلِيمًا ﴾ ٥٣ : بصدق الصادق وكذب الكاذب، فيجازي كلاً بعمله .

﴿ إِنْ تُبْدُوا خَيْرًا ﴾ : طاعة وبراء .

﴿ أَوْ تُخْفُوا ﴾ : تفعلوه سرّاً .

﴿ أَوْ تَعْفُوا عَنْ سُوءٍ ﴾ : لكم المؤاخذة عليه، وهو المقصود . وذكر إبداء الخير وإخفائه تشبيب له، ولذلك رتب عليه قوله :

﴿ فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ عَفْوًا قَدِيرًا ﴾ ٥٤ : أي يكثر العفو عن العصاة مع كمال قدرته على

الانتقام، فأنتم لعدم كمال قدرتكم أولى بذلك . وهو حثّ المظلوم على العفو، بعد ما رخص له في الانتصار، حملاً على مكارم الأخلاق .

وفي تقديم « العفو » على « القدير » إشارة لطيفة إلى أنّ المعافي من كمال عفوه أن لا يشعر بقدرته حين العفو، ليتّم إحسانه بالنسبة إلى المعفوّ عنه، ولا يصير كالمّن بعد الصدقة .

٢ . نفس المصدر والموضع، ح ٢٩٧ .

١ . تفسير العياشي ٢٨٣/١، ح ٢٩٦ .

٤ . نفس المصدر والموضع .

٣ . تفسير القمي ١٥٧/١ .

٥ . أنوار التنزيل ٢٥٢/١ .

﴿إِنَّ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ وَيُرِيدُونَ أَنْ يُفَرِّقُوا بَيْنَ اللَّهِ وَرُسُلِهِ﴾: بأن يؤمنوا بالله،

ويكفروا برسله .

﴿وَيَقُولُونَ نُوْمِنُ بِبَعْضٍ وَنَكْفُرُ بِبَعْضٍ﴾: نؤمن ببعض الأنبياء، ونكفر ببعض . كما

فعلته اليهود؛ صدقوا بـموسى ومن تقدمه من الأنبياء، وكذبوا عيسى ومحمداً صلوات

الله عليهما وكما فعلت النصارى؛ صدقوا عيسى ومن تقدمه، وكذبوا محمداً ﷺ .

هكذا قيل^(١).

والأولى، أن يفسر التفريق بالإيمان بالله والإيمان بالرسول أو ببعضهم، ويجعل

قوله: «ويقولون» بياناً للتفريق، ليناسبه قوله:

﴿وَيُرِيدُونَ أَنْ يَتَّخِذُوا بَيْنَ ذَلِكَ سَبِيلًا﴾^(٢): طريقاً وسطاً بين الإيمان والكفر ولا

واسطة، إذ الحق لا يختلف . فإن الإيمان بالله إنما يتم بالإيمان برسله وتصديقهم فيما

بلغوا عنه تفصيلاً وإجمالاً . فالكافر ببعض ذلك كالكافر بالكل في الضلال؛ كما قال:

﴿أُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ﴾: أي الكاملون في الكفر، لاعتبره بإيمانهم هذا .

﴿حَقًّا﴾: مصدر مؤكد لغيره . أو صفة لمصدر «الكافرين» يعني: هم الذين كفروا

كفراً حقاً، أي يقيناً محققاً .

﴿وَأَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ عَذَابًا مُهِينًا﴾^(٣): يهينهم ويذلهم .

وفي تفسير علي بن إبراهيم^(٤): قال: هم الذين أقرؤا برسول الله ﷺ وأنكروا

أمير المؤمنين عليه السلام .

ومعناه: أن ذلك كفر ببعض الرسل^(٥)، أي بما جاء به من ولاية أمير المؤمنين عليه السلام .

وكذلك الذين أقرؤا برسول الله وأمر المؤمنين، وأنكروا ما قرأه من الشرع الظاهر،

وآمنوا بأمر آخر سمّوه باطنياً . وسمّوا الإيمان به: إيماناً حقيقياً .

﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ وَلَمْ يُفَرِّقُوا بَيْنَ أَحَدٍ مِّنْهُمْ﴾: وآمنوا بجمعهم وجميع

٢ . تفسير القمي ١/١٥٧ .

١ . نفس المصدر ١/٢٥٣ .

٣ . كذا في النسخ ولعل الصواب: الرسالة .

ما جاؤوا به. وإنما دخل « بين » على « أحد » وهو يقتضي متعدداً لعمومه، من حيث أنه وقع في سياق النفي.

﴿ **أُولَئِكَ سَوْفَ يُؤْتِيهِمُ أَجْرُهُمْ** ﴾: الموعودة لهم. سمي الثواب أجراً، للدلالة على استحقاقهم لها. والتصدير « سوف » للدلالة على أنه كائن لامحالة وإن تأخر.

وقرأ حفص عن عاصم، وقالون عن يعقوب: بالياء، على تلوين الخطاب^(١).

﴿ **وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا** ﴾: لم يزل يغفر ما فرط منهم من المعاصي.

﴿ **رَحِيمًا** ﴾^(٢): يتفضل عليهم بتضعيف الحسنات.

﴿ **يَسْأَلُكَ أَهْلَ الْكِتَابِ أَنْ تَنْزِلَ عَلَيْهِمْ كِتَابًا مِنَ السَّمَاءِ** ﴾: في مجمع البيان^(٣): رُوي أن كعب بن الأشرف وجماعة من اليهود قالوا: إن كنت صادقاً، فأتنا بكتاب من السماء جملة كما أتى موسى.

وقيل^(٤): كتاباً محزراً بخط سماوي على ألواح، كما كانت التوراة. أو كتاباً نعاينه حين ينزل. أو كتاباً إلينا بأعياننا بأنك رسول الله.

﴿ **فَقَدْ سَأَلُوا مُوسَى أَكْبَرَ مِنْ ذَلِكَ** ﴾: جواب شرط مقدر؛ أي إن استكبرت ما سألوه منك، فقد سألو موسى أكبر منه.

وهذا السؤال وإن كان من آبائهم أسند إليهم؛ لأنهم كانوا آخذين بمذاهبهم تابعين لهديهم.

والمعنى أن عرفهم راسخ في ذلك، وأن ما اقترحوه عليك ليس بأول جهالاتهم وخيالاتهم.

﴿ **فَقَالُوا أَرِنَا اللَّهُ جَهْرَةً** ﴾: عياناً، أي أرنا نره جهرة. أو مجاهرين ومعينين.

﴿ **فَأَخَذَتْهُمُ الصَّاعِقَةُ** ﴾: نار جاءت من السماء وأهلكتهم.

﴿ **بِظُلْمِهِمْ** ﴾: بسبب ظلمهم، وتعتتهم، وسؤالهم ما يستحيل على الله تعالى.

٢. مجمع البيان ١٣٣/٢.

١. أنوار التنزيل ٢٥٣/١.

٣. أنوار التنزيل ٢٥٣/١.

﴿ ثُمَّ اتَّخَذُوا الْمَجَلَّ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْبَيِّنَاتُ ﴾ : هذه الجناية الثانية التي اقترفها أيضاً أوائلهم .

و البينات : المعجزات ، ولا يجوز حملها على التوراة ، إذ لم تأتهم بعد .

﴿ فَعَمَّوْنَا عَنْ ذَلِكَ ﴾ : لسعة رحمتنا .

[وَآتَيْنَا مُوسَى سُلْطَانًا مُبِينًا ﴿٣٣﴾ : حجة بيّنة ، تبين صدقه .

﴿ وَرَفَعْنَا فَوْقَهُمُ الطُّورَ ﴾ : الجبل .

﴿ بِمِيثَاقِهِمْ ﴾ : ليقبلوه [١] .

﴿ وَقُلْنَا لَهُمْ ﴾ : على لسان موسى ، والجبل مظل عليهم .

﴿ أَدْخُلُوا الْبَابَ ﴾ : أي باب حطة .

﴿ سُجَّدًا وَقُلْنَا لَهُمْ لَا تَعْدُوا فِي السَّبْتِ ﴾ : قيل [٢] : على لسان داود . ويحتمل أن يراد

على لسان موسى حين ظلّل الجبل عليهم ، فإنه شرّع السبت ولكن كان الاعتداء فيه والمسوخ به في زمن داود .

وقرأ ورش ، عن نافع : « ولا تعدوا » على أن أصله « لاتعتدوا » فأدغمت التاء في

البدال [٣] .

وقرأ القلون بإخفاء حركة العين وتشديد الدال والنص عنه بالإسكان [٤] .

﴿ وَأَخَذْنَا مِنْهُم مِيثَاقًا غَلِيظًا ﴾ [٥] : على ذلك . وهو قولهم : سمعنا وأطعنا .

﴿ فَبِمَا نَقْضِهِمْ مِيثَاقَهُمْ ﴾ : أي فخالفوا ونقضوا ، ففعلنا ما فعلنا بنقضهم .

و « ما » مزيدة للتأكيد .

و « الباء » متعلّقة بالفعل المحذوف . ويجوز أن تتعلّق « بحرّمنا عليهم » المذكور

الآتي : فيكون التحريم بسبب النقص ، و « ما » عطف عليه إلى قوله : « فبظلم » لا بما دلّ

عليه قوله : « بل طبع الله عليها » مثل « لا يؤمنون » لأنه ردّ لقولهم : « قلوبنا غلف » فيكون

٢ . أنوار التنزيل ١/٢٥٤ .

١ . ما بين المعقوفتين ليس في ر .

٤ . نفس المصدر والموضع .

٣ . نفس المصدر والموضع .

من صلة قولهم المعطوف على المجرور ، فلا يتعلّق به جازه .

﴿ وَكُفِّرِهِمْ بِآيَاتِ اللَّهِ ﴾ : بالقرآن . أو بما في كتابهم .

﴿ وَقَتْلِهِمُ الْأَنْبِيَاءَ بَغَيْرِ حَقٍّ ﴾ : في تفسير علي بن إبراهيم ^(١) قال : هؤلاء لم يقتلوا الأنبياء وإنما قتلهم أجدادهم ، فرضي هؤلاء بذلك ، فألزمهم الله القتل بفعل أجدادهم . وكذلك من رضي بفعل ، فقد لزمه وإن لم يفعله .

﴿ وَقَوْلِهِمْ قُلُوبُنَا غُلْفٌ ﴾ : أوعية للعلوم . أو في أكنة . وقد مرّ تفسيره .

﴿ بَلْ طَبِعَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ بِكُفْرِهِمْ ﴾ : فجعلها محجوبة عن العلم . أو خذلها ومنعها التوفيق للتدبّر في الآيات والتذكير بالمواعظ .

وفي عيون الأخبار ^(٢) ، بإسناده إلى إبراهيم بن أبي محمود قال : سألت أبا الحسن الرضا عليه السلام إلى أن قال : وسألته عن قول الله تعالى : « ختم الله على قلوبهم وعلى سمعهم » . قال : الختم ، هو الطبع على قلوب الكفار ، عقوبة على كفرهم . قال عليه السلام : « بل طبع الله » إلى قوله : « بهتاناً عظيماً » .

﴿ فَلَا يُؤْمِنُونَ إِلَّا قَلِيلًا ﴾ ^(٣) : منهم ؛ كعبدالله بن سلام . أو إيماناً قليلاً لا عبرة به لنقصانه .

﴿ وَيَكْفُرِهِمْ ﴾ : بعيسى ، وهو معطوف على « بكفرهم » لأنه من أسباب الطبع . أو على قوله : « فيما نقصهم » . ويجوز أن يعطف مجموع هذا وما عطف عليه على مجموع ما قبله . ويكون تكرير ذكر الكفر إيداناً بتكرير كفرهم ، فإنهم كفروا بموسى ثم بعيسى ثم بمحمّد عليه السلام .

﴿ وَقَوْلِهِمْ عَلَى مَرْيَمَ بُهْتَانًا عَظِيمًا ﴾ ^(٤) : يعني نسبتها إلى الزنا .

في أمالي الصدوق عليه السلام ^(٥) بإسناده إلى الصادق عليه السلام حديث طويل ، يقول فيه عليه السلام : لعلمة : يا علقمة ، إن رضا الناس لا يملك وألستهم لأتضبط ، ألم ينسبوا مريم ابنة

٢ . عيون أخبار الرضا عليه السلام ١/١٠١ ، ح ١٦ .

١ . تفسير القمي ١/١٥٧ .

٣ . أمالي الصدوق ١/٩١ و ٩٢ ، ضمن حديث ٣ .

عمران عليه السلام ^(١) إلى أنها حملت بعيسى عليه السلام من رجل نجار اسمه يوسف !؟

﴿ وَقَوْلِهِمْ إِنَّا قَتَلْنَا الْمَسِيحَ عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ رَسُولَ اللَّهِ ﴾: يعني رسول الله بزعمهم .

ويحتمل أنهم قالوه استهزاء، ونظيره: «إِنَّ رَسُولَكُمْ الَّذِي أُرْسِلَ إِلَيْكُمْ لَمَجْنُونٌ». وأن يكون استئنافاً من الله بمدحه. أو وضعاً للذكر الحسن، مكان ذكرهم القبيح .

﴿ وَمَا قَتَلُوهُ وَمَا صَلَبُوهُ وَلَكِنْ شُبِّهَ لَهُمْ ﴾: قد مضى ذكر هذه القصة في سورة آل

عمران، عند قوله تعالى: «إِذ قَالَ اللَّهُ يَا عِيسَى ابْنِي مَتُوفِكُمْ وَرَافِعْكَ إِلَيَّ» .

قيل ^(٢): إِنَّمَا ذَمَّهُمُ اللَّهُ بِمَا دَلَّ عَلَيْهِ الْكَلَامُ مِنْ جَرَأَتِهِمْ عَلَى اللَّهِ، وَقَصْدَهُمْ قَتْلَ نَبِيِّهِ

المؤيد بالمعجزات القاهرة، وَتَبْخَحِهِمْ بِهِ، لِأَقْوَالِهِمْ هَذَا عَلَى حَسَبِ حِسَابَانِهِمْ .

والظاهر أَنَّ ذَمَّهُمْ لَجَرَأَتِهِمْ وَقَوْلِهِمْ كِلَيْهِمَا .

و«شبهه» مسند إلى الجارّ والمجرور، وكأنه قيل: ولكن وقع لهم التشبيه بين عيسى

والمقتول. أو إلى الأمر: أو إلى ضمير المقتول، لدلالة «إِنَّا قَتَلْنَا» على أَنَّ نَمَّةً مَقْتُولًا .

وفي كتاب كمال الدين وتمام النعمة ^(٣)، بإسناده إلى سدير الصيرفي، عن أبي

عبدالله عليه السلام حديث طويل، وفيه: وَأَمَّا غَيْبَةُ عِيسَى عليه السلام فَإِنَّ الْيَهُودَ وَالنَّصَارَى اتَّفَقَتْ

عَلَى أَنَّهُ قُتِلَ، فَكَذَّبَهُمُ اللَّهُ جَلَّ ذِكْرُهُ بِقَوْلِهِ ﷻ: « وَمَا قَتَلُوهُ وَمَا صَلَبُوهُ وَلَكِنْ شُبِّهَ لَهُمْ » .

[وفي تفسير علي بن إبراهيم ^(٤): حَدَّثَنِي أَبِي، عَنْ ابْنِ أَبِي عَمِيرٍ، عَنْ جَمِيلِ بْنِ

صَالِحٍ، عَنْ حَمْرَانَ بْنِ عَيْنٍ، عَنْ أَبِي جَعْفَرٍ عليه السلام قَالَ: إِنَّ عِيسَى عليه السلام وَعَدَّ أَصْحَابَهُ لَيْلَةَ

رَفَعَهُ اللَّهُ إِلَيْهِ، فَاجْتَمَعُوا إِلَيْهِ عِنْدَ الْمَسَاءِ وَهُمْ اثْنَا عَشَرَ رَجُلًا، فَأَدْخَلَهُمْ بَيْتًا ثُمَّ خَرَجَ

عَلَيْهِمْ مِنْ عَيْنٍ فِي زَاوِيَةِ الْبَيْتِ وَهُوَ يَنْفُضُ رَأْسَهُ مِنَ الْمَاءِ .

فقال: إِنَّ اللَّهَ أَوْحَى إِلَيَّ أَنَّهُ رَافِعِي إِلَيْهِ السَّاعَةَ وَمُطَهِّرِي مِنَ الْيَهُودِ . فَأَيْتَكُمْ يُلْقَى عَلَيْهِ

شِبْحِي فَيَقْتَلُ يُصَلَّبُ وَيَكُونُ مَعِي فِي دَرَجَتِي؟ فقال شاب منهم: أنا يا روح الله . فقال:

فَأَنْتَ هُوَ ذَا .

٢. أنوار التنزيل ١/٢٥٤ .

١. المصدر: مريم بنت عمران عليها السلام .

٤. تفسير القمي ١/١٠٣ .

٣. كمال الدين وتمام النعمة ١/٣٥٤، ح ٤٩ .

فقال لهم عيسى: أما إن منكم لمن يكفر بي قبل أن يصبح اثنتي عشرة كفرة. فقال له رجل منهم: أنا يا نبي الله؟! فقال عيسى: أتحنس^(١) بذلك في نفسك، فلتكن هو.

ثم قال لهم عيسى: أما إنكم ستفترقون بعدي على ثلاث فرق: فرقتين مفتريتين على الله في النار، وفرقة تتبع شمعون صادقة على الله في الجنة.

ثم قال^(٢): رفع الله عيسى إليه من زاوية البيت وهم ينظرون إليه.

ثم قال أبو جعفر عليه السلام: إن اليهود جاءت في طلب عيسى من ليلتهم، فأخذوا الرجل الذي قال له عيسى: إن منكم لمن يكفر بي قبل أن يصبح اثنتي عشرة كفرة. وأخذوا الشاب الذي ألقى عليه شبح عيسى عليه السلام فقتل وصلب، وكفر الذي قال له عيسى: تكفر قبل أن تصبح اثنتي عشرة كفرة [٣].

﴿ وَإِنَّ الَّذِينَ اخْتَلَفُوا فِيهِ ﴾: في شأن عيسى.

قال البيضاوي^(٤): فإنه لما وقعت تلك الواقعة اختلف الناس، فقال بعض اليهود: إنه كان كاذباً فقتلناه حقاً. وتردد آخرون. فقال بعضهم: إن كان هذا عيسى فأين صاحبنا؟ وقال بعضهم: الوجه وجه عيسى والبدن بدن صاحبنا. وقال من سمع منه «إن الله يرفعني إلى السماء»: إنه رفعه إلى السماء. وقال قوم: صلب الناسوت وصعد اللاهوت. ﴿ لَفِي شَكٍّ مِنْهُ ﴾: لفي تردد.

و «الشك» كما يطلق على ما لا يترجح أحد طرفيه، يطلق على مطلق التردد وعلى ما يقابل العلم. ولذلك أكده بقوله:

﴿ مَا لَهُمْ بِهِ مِنْ عِلْمٍ إِلَّا اتِّبَاعَ الظَّنِّ ﴾: استثناء منقطع، أي ولكنهم يتبعون الظن.

ويجوز أن يُفسر «الشك» بالجهل والعلم بالاعتقاد الذي تسكن إليه النفس، جزماً كان أو غيره، فيتصل الاستثناء.

١. المصدر: إن تحس.

٢. ليس في المصدر.

٣. ما بين المعقوفتين ليس في أ.

٤. أنوار التنزيل ١/٢٥٥.

﴿ وَمَا قَتَلُوهُ يَقِينًا ﴾ ﴿٣٧﴾: أي وما قتلوه قتلاً يقيناً. أو ما قتلوه متيقنين، كما ادّعوا ذلك في قولهم: «إنا قتلنا المسيح». أو يجعل يقيناً تأكيداً لقوله: «وما قتلوه» كقولك: وما قتلوه حقاً، أي حق انتفاء قتله حقاً.

وقيل ^(١): هو من قولهم: قتلت الشيء علماً، إذا بالغ فيه علمك. وفيه تهكم؛ لأنه إذا نفى عنهم العلم نفيًا كلياً بحرف الاستغراق، ثم قيل: وما علموه علم يقين وإحاطة، لم يكن إلا تهكماً بهم.

﴿ بَلْ رَفَعَهُ اللَّهُ إِلَيْهِ ﴾: ردّ وإنكار لقتله، وإثبات لرفعه.

وفي من لا يحضره الفقيه ^(٢)، عن زيد بن عليّ، عن أبيه سيّد العابدين عليه السلام حديث طويل، وفيه يقول عليه السلام: «إنّ الله تبارك وتعالى بقاعاً في سماواته، فمن عرج به إلى بقعة منها فقد عرج به إليه، ألا تسمع الله يقول ^(٣): «تعرج الملائكة والروح إليه» ويقول عليه السلام في قصّة عيسى بن مريم: «بل رفعه الله إليه».

وفي تفسير عليّ بن إبراهيم ^(٤): رُفِعَ وعليه مدرعة من صوف. وفي تفسير العياشي ^(٥): عن الصادق عليه السلام قال: رُفِعَ عيسى بن مريم عليه السلام بمدرعة صوف من غزل مريم ومن نسج مريم وخياطة مريم. فلما انتهى إلى السماء نودي: يا عيسى، ألق عنك زينة الدنيا.

وفي كتاب كمال الدين وتمام النعمة ^(٦)، بإسناده إلى محمّد بن إسماعيل القرشي، عمّن حدّثه، عن إسماعيل بن أبي رافع، عن أبيه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله: إنّ جبرئيل عليه السلام نزل عليّ بكتاب فيه خبر الملوك ملوك الأرض قبلي، وخبر من بُعث قبلي من الأنبياء والرسل - وهو حديث طويل، قال فيه عليه السلام: إنّ عيسى بن مريم أتى بيت المقدس، فمكث يدعوهم ويرغبهم فيما عند الله ثلاثاً وثلاثين سنة حتّى طلبته اليهود

١. نفس المصدر والموضع.

٢. من لا يحضره الفقيه ١/١٩٩، ح ٦٠٣.

٣. تفسير القمي ١/٢٢٤.

٤. تفسير العياشي ١/١٧٥، ح ٥٣.

٥. كمال الدين وتمام النعمة ١/٢٢٤، ح ٢٠.

وَأَدَعَتْ أَنَّهَا عَذَبَتْهُ وَدَفَنْتَهُ فِي الْأَرْضِ حَيًّا. وَادَّعَى بَعْضُهُمْ أَنَّهُمْ قَتَلُوهُ وَصَلَبُوهُ. وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيَجْعَلَ لَهُمْ سُلْطَانًا عَلَيْهِ، وَإِنَّمَا شُبِّهَ لَهُمْ. وَمَا قَدَرُوا عَلَى عَذَابِهِ وَدَفَنِهِ وَلَا عَلَى قَتْلِهِ وَصَلْبِهِ، لِأَنَّهُمْ لَوْ قَدَرُوا عَلَى ذَلِكَ لَكَانَ تَكْذِيبًا لِقَوْلِهِ تَعَالَى: «بَلْ رَفَعَهُ اللَّهُ إِلَيْهِ» بَعْدَ أَنْ تَوَفَّاهُ ﷺ.

[وإسناده إلى أبان بن تغلب^(١)، عن أبي عبدالله ﷺ حديث طويل يذكر فيه القائم، وفيه: فإذا نشر راية رسول الله ﷺ انحط عليه^(٢) ثلاثة عشر ألف ملك وثلاثة عشر ملكاً كلهم ينظرون^(٣) القائم ﷺ. وهم الذين كانوا مع نوح ﷺ في السفينة، والذين كانوا مع إبراهيم الخليل ﷺ^(٤) حين ألقى في النار، وكانوا مع عيسى حين رُفِعَ.

وفي أصول الكافي^(٥): محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد وعلي بن محمد، عن سهل بن زياد جميعاً عن ابن محبوب، عن أبي حمزة، عن أبي جعفر ﷺ قال: لَمَّا قُبِضَ أمير المؤمنين ﷺ قام الحسن بن علي ﷺ في مسجد الكوفة فحمد الله وأثنى عليه وصلى على النبي ﷺ ثُمَّ قَالَ: يَا أَيُّهَا النَّاسُ، إِنَّهُ قَدْ قُبِضَ فِي هَذِهِ اللَّيْلَةِ رَجُلٌ مَاسَبَقَهُ الْأَوْلُونَ وَلَا يَدْرِكُهُ الْآخَرُونَ. وَاللَّهُ لَقَدْ قُبِضَ فِي اللَّيْلَةِ الَّتِي قُبِضَ فِيهَا وَصِي مُوسَى يَوْشَعَ بْنِ نُونٍ، وَاللَّيْلَةَ الَّتِي عُرِجَ فِيهَا بَعِيسَى بْنُ مَرْيَمَ^(٦)، وَاللَّيْلَةَ الَّتِي يُنْزَلُ^(٧) فِيهَا الْقُرْآنُ. وَالْحَدِيثُ طَوِيلٌ، أَخَذْتُ مِنْهُ مَوْضِعَ الْحَاجَةِ [٨].

وفي تفسير علي بن إبراهيم^(٩): حَدَّثَنِي الْحُسَيْنُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ السَّكِينِيُّ، عَنْ أَبِي سَعِيدِ الْجَلِّيِّ، عَنْ عَبْدِ الْمَلِكِ بْنِ هَارُونَ، عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ ﷺ عَنِ الْحَسَنِ بْنِ عَلِيٍّ ﷺ وَذَكَرَ حَدِيثًا طَوِيلًا، وَفِيهِ قَالَ ﷺ وَقَدْ ذَكَرَ عِيسَى بْنُ مَرْيَمَ ﷺ وَكَانَ عَمْرُهُ ثَلَاثًا وَثَلَاثُونَ

١. نفس المصدر / ٦٧٢، ضمن حديث ٢٢ وأوله في ص ٦٧١.

٢. المصدر: إليه.

٣. المصدر: ينتظر.

٤. المصدر: حيث.

٥. الكافي ٤٥٧/١، صدر وذيل حديث ٨.

٦. هكذا في المصدر. وفي النسخ: عيسى بن مريم.

٧. المصدر: نزل.

٨. ما بين المعقوفتين ليس في أ.

٩. تفسير القمي ٢٧٠/٢.

سنة: ثم رفعه الله إلى السماء، يهبط إلى الأرض بدمشق. وهو الذي يقتل الدجال.

﴿ وَكَانَ اللَّهُ عَزِيزًا ﴾: لا يُغَلَّبُ على ما يريد.

﴿ حَكِيمًا ﴾ (٥٣): فيما دَبَّرَ لعباده.

﴿ وَإِن مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ إِلَّا لِيُؤْمِنَنَّ بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِ ﴾: قيل (١): أي وما من أهل الكتاب أحد

إلا ليؤمننَّ به.

فقوله: «ليؤمننَّ به» جملة قسمية وقعت صفة «لأحد» ويعود الضمير الثاني إليه،

والأول إلى عيسى، فالمعنى: ما من اليهود والنصارى أحد إلا ليؤمننَّ بأنَّ عيسى عبد الله ورسوله قبل أن يموت ولو حين يزهرقه روحه، ولا ينفعه إيمانه.

ويؤيد ذلك، أنه قرئ: «إلا ليؤمننَّ به قبل موتهم» بضمَّ النون؛ لأنَّ «أحدًا» في

معنى الجمع. وهذا كالععيد لهم، والتحريض على معاجلة الإيمان به قبل أن يضطرَّوا إليه ولم ينفعهم إيمانهم.

وقيل (٢): الضميران لعيسى، والمعنى: إذا نزل من السماء آمن به أهل الملل جميعاً.

وفي تفسير علي بن إبراهيم (٣): [حدَّثني أبي، عن القاسم بن محمد، عن سليمان بن

داود المنقري، عن أبي حمزة، (٤) عن شهر بن حوشب قال: قال لي الحجَّاج: يا شهر،

آية في كتاب الله قد أعيتني. فقلت: أيها الأمير، آية آية هي؟

فقال: قوله: «وإن من أهل الكتاب إلا ليؤمننَّ به قبل موته». والله إنِّي لأمر باليهودي

والنصراني فيضرب عنقه ثم أرمقه بعيني (٥) فما أراه يحرك شفثيه حتَّى يخمد!

فقلت: أصلح الله الأمير ليس على ما تأولت.

قال: كيف هو؟

-
١. أنوار التنزيل ٢٥٥/١.
 ٢. نفس المصدر والموضع.
 ٣. تفسير القمي ١٥٨/١.
 ٤. ما بين المعقوفتين ليس في أ.
 ٥. هكذا في تفسير البرهان ٤٢٦/١ نقلاً عن المصدر وفي نسخة أو سائر النسخ والمصدر: نفسي.

قلت: إنَّ عيسى ينزل^(١) قبل يوم القيامة إلى الدنيا، فلا يبقى أهل ملة يهودي ولا غيره إلا آمن به قبل موته، ويصلي خلف المهدي.

قال: ويحك، أني لك هذا، ومن أين جئت به؟

فقلت: حدّثني به محمّد بن عليّ بن الحسين بن عليّ بن أبي طالب عليه السلام.

فقال: جئت بها من عين صافية.

وروي فيه^(٢) أيضاً: أن رسول الله صلى الله عليه وآله إذا رجع آمن به الناس كلهم.

وفي تفسير العياشي^(٣): عن أبي جعفر عليه السلام في تفسيرها: ليس من أحد من جميع

الأديان يموت إلا رأى رسول الله وأمير المؤمنين عليهما السلام حقاً من الأولين والآخرين.

وفي مجمع البيان^(٤): في أحد معانيها: ليؤمننّ بمحمّد صلى الله عليه وآله قبل موت الكتاب، عن

عكرمة.

ورواه أصحابنا أيضاً قال: وفي هذه الآية دلالة على أن كل كافر يؤمن عند المعاينة،

وعلى أن إيمانه ذلك غير مقبول كما لم يقبل إيمان فرعون في حال اليأس عند زوال

التكليف.

ويقرب من هذا ما رواه الإمامية: أن المحتضرين من جميع الأديان يرون رسول

الله صلى الله عليه وآله وخلفاءه عند الوفاة.

ويروون في ذلك عن عليّ عليه السلام أنه قال للحارث الهمداني:

يا حار همدان من يمّت يرني من مؤمن أو منافق قبلا

يعرفني طرفه وأعرفه بعينه واسمه وما فعلا

وفي الجوامع^(٥): عنهما عليهما السلام: حرام على روح أن تفارق جسدها حتّى ترى محمّداً

وعليّاً.

١. هكذا في تفسير البرهان ٤٢٦/١ نقلاً عن المصدر وفي نسخة أو سائر النسخ والمصدر: نزل.

٢. نفس المصدر والموضع.

٣. تفسير العياشي ٢٨٤/١، ح ٣٠٣.

٤. مجمع البيان ١٣٧/٢ - ١٣٨.

٥. جوامع الجامع ١٠١/١.

وفي تفسير العياشي^(١): عن الصادق عليه السلام أنه سُئل عن هذه الآية؟

فقال: هذه نزلت فينا خاصة. أنه ليس رجل من ولد فاطمة يموت ولا يخرج من الدنيا حتى يقرّ للإمام وبإمامته، كما أقرّ ولد يعقوب ليوسف حين قالوا: «تالله لقد أترك الله علينا».

[وفي تفسير فرات بن إبراهيم الكوفي^(٢)] قال: حدّثني عبيد بن كثير معنعناً، عن جعفر بن محمد عليه السلام قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله: يا عليّ، إن فيك مثلاً من عيسى بن مريم، قال الله تعالى: «وإن من أهل الكتاب إلا ليؤمننّ به قبل موته ويوم القيامة يكون عليهم شهيداً» يا عليّ، إنه لا يموت رجل يفترى على عيسى بن مريم عليه السلام حتى يؤمن له قبل موته ويقول فيه الحقّ حيث لا ينفعه ذلك شيئاً. وإنك يا عليّ مثله^(٣)، لا يموت عدوك حتى يراك عند الموت، فتكون عليه غيظاً وحنزناً حتى يقرّ بالحقّ من أمرك ويقول فيك الحقّ ويقرّ بولايتك حيث لا ينفعه ذلك شيئاً. وأما وليك فإنه يراك عند الموت فتكون له شفيعاً ومبشراً وقرّة عين^(٤).

﴿وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ يَكُونُ عَلَيْهِمْ شَهِيداً﴾^(٥): على اليهود بالكذب، وعلى النصارى بأنهم دعوه ابن الله، يكون الرسول والإمام شهيداً على أعمال كل واعتقاداتهم.

﴿فَبِظُلْمٍ مِّنَ الَّذِينَ هَادُوا﴾: أي بظلم عظيم منهم.

﴿حَرَمْنَا عَلَيْهِمْ طَيِّبَاتٍ أُحِلَّتْ لَهُمْ﴾: في الآية التي ذُكرت في الأنعام^(٥): «وعلى

الَّذِينَ هَادُوا» الآية.

في تفسير عليّ بن إبراهيم^(٦): حدّثني أبي، عن ابن محبوب، عن عبد الله بن أبي يعفور قال: سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول: من زرع حنطة في أرض ولم يترك زرعها، فخرج زرعها كثير الشعير، فبظلم عمله في ملك رقبة الأرض، أو بظلم لمزارعه

١. تفسير العياشي ٢٨٣/١ - ٢٨٤، ح ٣٠٠.

٢. تفسير فرات ٤٠٤.

٣. المصدر: «على مثاله» بدل «يا عليّ مثله».

٤. ما بين المعقوفين ليس في أ.

٥. الأنعام ١٤٧.

٦. تفسير القمي ١٥٨/١.

وأكرته ؛ لأن الله ﷻ يقول : فبظلم من الذين هادوا حَرَمْنَا عَلَيْهِمْ طَيِّبَاتٍ أُحِلَّتْ لَهُمْ : يعني : لحوم الإبل والبقر والغنم .

وفي الكافي والعياشي ^(١) ، عن الصادق عليه السلام مثله .

﴿ وَيَصَدُّهُمْ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ كَثِيرًا ﴾ ٣١٠ : أناساً كثيراً ، أو صدأً كثيراً .

﴿ وَأَخَذِهِمُ الرِّبَا وَقَدْ نُهُوا عَنْهُ ﴾ : كان الربا محرماً عليهم ، كما هو محرّم علينا . وفيه

دلالة على دلالة النهي على التحريم .

﴿ وَأَكْلِهِمْ أَمْوَالَ النَّاسِ بِالْبَاطِلِ ﴾ : بالرشوة ، وسائر الوجوه المحرّمة .

﴿ وَأَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ مِنْهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا ﴾ ٣١١ : دون من تاب وآمن .

﴿ لَكِنَّ الرَّاْسِخُونَ فِي الْعِلْمِ مِنْهُمْ ﴾ : كعلمائهم المؤمنين .

﴿ وَالْمُؤْمِنُونَ ﴾ : أي منهم . وهو من آمن من غير العلماء ، أو من المهاجرين والأنصار .

﴿ يُؤْمِنُونَ بِمَا أَنْزَلَ إِلَيْكَ وَمَا أَنْزَلَ مِنْ قَبْلِكَ ﴾ : خبر المبتدأ .

﴿ وَالْمُقِيمِينَ الصَّلَاةَ ﴾ : نصب على المدح إن جعل « يؤمنون » الخبر لا « أولئك »

و« الواو » اعتراض . أو عطف على « ما أنزل » والمراد بهم الأنبياء . وإن جعل الخبر

« أولئك » فيكون « يؤمنون » حالاً . ويحتمل العطف عليه بإرادة التنكير .

وقرئ بالرفع ، عطفاً على « الراسخون » أو الضمير في « يؤمنون » أو على أنه مبتدأ ،

والخبر « أولئك » ^(٢) .

﴿ وَالْمُؤْتُونَ الزَّكَاةَ ﴾ : رفعه لأحد الوجوه المذكورة .

﴿ وَالْمُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ ﴾ : قدّم عليه الإيمان بالأنبياء والكتب وما يصدّقه من

اتباع الشرائع ؛ لأنه المقصود بالآية .

﴿ أُولَئِكَ سَتُؤْتِيهِمْ أَجْرًا عَظِيمًا ﴾ ٣١٢ : على جمعهم بين الإيمان والعمل الصالح .

وقرأ حمزة : « سيؤتيهم » بالياء ^(٣) .

١ . الكافي ٣٠٦/٥ ، ح ٩ وتفسير العياشي ٢٨٤/١ ، ح ٣٠٤ .

٢ . أنوار التنزيل ٢٥٦/١ .

٣ . نفس المصدر والموضع .

﴿ إِنَّا أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ كَمَا أَوْحَيْنَا إِلَى نُوحٍ وَالنَّبِيِّينَ مِنْ بَعْدِهِ ﴾: قيل (١): جواب لأهل الكتاب عن اقتراحهم « أن تنزل عليهم كتاباً من السماء » واحتجاج عليهم بأن أمره في الوحي كسائر الأنبياء .

في تفسير العياشي (٢): عن زرارة وحمران، عن أبي جعفر وأبي عبد الله عليهما السلام قال: إنني أوحيت إليك كما أوحيت إلى نوح والنبيين من بعده، فجمع له كل وحي هبط .
[وفي تفسير علي بن إبراهيم (٣): حدّثني أبي، عن أحمد بن النضر، عن عمرو بن شمر، عن جابر، عن أبي عبد الله عليه السلام (٤) قال: بينا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم جالس وعنده جبرئيل إذ حانت من جبرئيل نظرة قبل السماء - إلى أن قال -: قال جبرئيل: إن هذا حاجب الرب وأقرب خلق الله منه واللوح بين عينيه من ياقوته حمراء، فإذا تكلم الرب تبارك وتعالى بالوحي ضرب اللوح جبينه، فينظر (٥) فيه ثم ألقاه (٦) إلينا فنسعى به في السموات والأرض .

وفي أصول الكافي (٧) عن أبي جعفر عليه السلام حديث طويل يقول فيه عليه السلام: فلما استجاب الله (٨) لكل نبي من استجاب له من قومه (٩) من المؤمنين، جعل (١٠) لكل [نبي] (١١) منهم شرعة ومنهاجاً. والشرعة والمنهاج، سبيل وسنة. وقال لمحمد صلى الله عليه وآله وسلم: « إنا أوحينا إليك كما أوحينا إلى نوح والنبيين من بعده ». وأمر كل نبي بالأخذ بالسبيل والسنة، وكان (١٢) من السبيل والسنة التي أمر الله صلى الله عليه وآله وسلم بها موسى عليه السلام أن جعل عليهم السبت (١٣).

﴿ وَأَوْحَيْنَا إِلَى إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَالْأَسْبَاطِ وَعِيسَى وَأَيُّوبَ وَيُونُسَ

-
١. نفس المصدر والموضع .
 ٢. تفسير العياشي ٢٨٥/١، ح ٣٠٥ .
 ٣. تفسير القمي ٢٧/٢ و ٢٨ ضمن حديث طويل .
 ٤. المصدر: أبي جعفر عليه السلام .
 ٥. المصدر: فظنر .
 ٦. المصدر: يلقيه .
 ٧. الكافي ٢٩/٢، ضمن حديث .
 ٨. هكذا في المصدر . وفي النسخ: في قومه .
 ٩. هكذا في المصدر . وفي النسخ: يجعل .
 ١٠. هكذا في المصدر . وفي النسخ: كل .
 ١١. من المصدر .
 ١٢. هكذا في المصدر . وفي النسخ: كل .
 ١٣. ما بين المعقوفين ليس في أ .

وَهُرُونَ وَسَلِيمَانَ ﴿١﴾: قيل (١): خصصهم بالذكر مع اشتغال النبيين عليهم تعظيماً لهم، فإن إبراهيم أول أولي العزم منهم، وعيسى آخرهم، والباقيين أشرف الأنبياء ومشاهيرهم. وفي كتاب كمال الدين وتمام النعمة (٢) بإسناده إلى محمد بن الفضيل، عن أبي حمزة الثمالي، عن أبي جعفر محمد بن علي الباقر عليه السلام حديث طويل يقول فيه عليه السلام: وكان ما بين آدم ونوح من الأنبياء مستخفين ومستعلنين ولذلك خفي ذكرهم في القرآن. فلم يسموا كما سُمي من استعلن من الأنبياء. وهو قول الله تعالى: ورسلاً قد قصصناهم عليك من قبل ورسلاً لم نقصصهم عليك. يعني: لم نسّم المستخفين كما نسّم المستعلنين من الأنبياء.

وفي روضة الكافي (٣)، عن أبي جعفر عليه السلام مثله.

﴿وَأَتَيْنَا دَاوُدَ زَبُورًا﴾ (٤): وقرأ حمزة بضم الزاي. وهو جمع زبر؛ بمعنى: مزبور (٤).

وفي أصول الكافي (٥): علي بن إبراهيم، عن صالح بن السندي، عن جعفر بن بشير، عن سعد الإسكاف، عن أبي عبدالله عليه السلام قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله: أعطيت السور الطوال مكان التوراة. وأعطيت المثني مكان الإنجيل. وأعطيت المثاني مكان الزبور. وقُضِلت بالمفصل ثمان وستون سورة.

وفيه (٦)، عن أبي عبدالله عليه السلام [قال: قال النبي صلى الله عليه وآله: (٧) وأنزل الزبور لثمان عشر خلون من شهر رمضان. والحديث طويل، أخذت منه موضع الحاجة.

﴿وَرُسُلًا﴾: نُصِبَ بِمَضْمَرٍ، دَلَّ عَلَيْهِ «أَوْحِينَا إِلَيْكَ» كَأَرْسَلْنَا. أَوْ فَسَّرَهُ.

﴿قَدْ قَصَصْنَا هُمْ عَلَيْكَ مِنْ قَبْلُ وَرُسُلًا لَمْ نَقْصُصْهُمْ عَلَيْكَ وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَى تَكْلِيمًا﴾ (٨):

٢. كمال الدين وتمام النعمة ٢١٥/١، ح ٢.

٤. أنوار التنزيل ٢٥٦/١.

١. أنوار التنزيل ٢٥٦/١.

٣. الكافي ١١٥/٨، ح ٩٢.

٥. الكافي ٦٠١/٢، ح ١٠.

٦. نفس المصدر ٦٢٩/٢، ضمن حديث ٦ وأوله في ص ٦٢٨.

٧. ليس في أ.

قيل^(١): وهو منتهى مراتب الوحي خصّ به موسى من بينهم، وقد فضل الله محمداً ﷺ بأن أعطاه ما أعطى كل واحد منهم.

وفي تفسير علي بن إبراهيم^(٢)، عن النبي ﷺ حديث في قصة الإسراء، وفيه يقول ﷺ: ثم ركب فمضينا ما شاء الله، ثم قال لي: انزل فصل، فنزلت وصليت.

فقال لي: أتدري أين صليت؟

فقلت: لا.

فقال: صليت بطور سيناء، حيث كلم الله موسى تكليماً.

وفي كتاب الاحتجاج^(٣) للطبرسي رحمه الله: عن النبي ﷺ حديث طويل في مكالمة بينه وبين اليهود، وفيه قالت اليهود: موسى خير منك.

قال النبي ﷺ: ولِمَ؟

قالوا: لأن الله ﷻ كلمه بأربعة آلاف كلمة، ولم يكلمك بشيء.

فقال النبي ﷺ: لقد أعطيت أنا أفضل من ذلك.

قالوا: وما ذاك؟

قال: قوله ﷻ « سبحان الذي أسرى » الحديث.

وروي عن صفوان بن يحيى^(٤) قال: سألتني أبو قرّة المحدث - صاحب شبرمة - أن أدخله إلى أبي الحسن الرضا عليه السلام فاستأذنت، فأذن لي، فدخل فقال له: أخبرني جعلني الله فداك عن كلام الله لموسى عليه السلام.

فقال: الله أعلم ورسوله بأي لسان كلمه، بالسريانية أم بالعبرانية.

فأخذ أبو قرّة بلسانه فقال: إنما أسألك عن هذا اللسان.

فقال أبو الحسن عليه السلام: سبحان الله ممّا تقول، ومعاذ الله أن يشبه خلقه أو يتكلم بمثل ما هم به يتكلمون. ولكنه تبارك وتعالى ليس كمثل شيء ولا كمثل فاعل.

٢. تفسير القمي ٣/٢.

١. أنوار التنزيل ٢٥٦/١.

٤. نفس المصدر ١٨٥/٢.

٣. الاحتجاج ٥٥/١.

قال: كيف ذلك؟

قال: كلام الخالق للمخلوق ليس ككلام المخلوق لمخلوق، ولا يلفظ بشقّ فم ولسان. ولكن يقول له: كن فيكون. فكان بمشيئته ما خاطب به موسى من الأمر والنهي من غير تردّد في نفس.

وفي أصول الكافي^(١): عليّ بن إبراهيم، عن محمّد بن خالد الطيالسي، عن صفوان بن يحيى، عن ابن مسكان، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: قلت له: لم يزل الله متكلماً؟ قال: فقال: إنّ الكلام صفة محدثة ليس بأزليّة. كان الله تعالى ولا متكلم.

وفي كتاب الخصال^(٢)، بإسناده إلى الضحّاك، عن ابن عباس قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله: إنّ الله ناجى موسى بن عمران عليه السلام بمائة ألف كلمة وأربعة وعشرين ألف كلمة في ثلاثة أيّام ولياليهنّ ما طعم فيها موسى ولا شرب فيها، فلمّا انصرف إلى بني إسرائيل وسمع كلامهم مقتهم لما كان وقع في مسامعه من حلاوة كلام الله تعالى.

وفي كتاب التوحيد^(٣)، بإسناده إلى [عليّ بن] ^(٤) محمّد بن الجهم، عن أبي الحسن عليه السلام ^(٥) حديث طويل، وفيه يقول عليه السلام حاكياً عن موسى عليه السلام في قومه: فخرج بهم إلى طور سيناء، فأقامهم في سفح الجبل وصعد موسى عليه السلام إلى الطور وسأل الله تبارك وتعالى أن يكلمه ويسمعهم كلامه، فكلمه الله تعالى ذكره وسمعوا كلامه من فوق وأسفل ويمين وشمال ووراء وأمام؛ لأنّ الله تعالى أحدثه في الشجرة ثمّ جعله منبعثاً منها^(٦) حتى سمعوه من جميع الوجوه.

وعن أمير المؤمنين عليه السلام ^(٧): كلّم الله^(٨) موسى تكليماً بلا جوارح وأدوات وشفة، ولا لهوات، سبحانه وتعالى عن الصفات.

٢. الخصال ٦٤١/٢-٦٤٢، ح ٢٠.

١. الكافي ١٠٧/١، ح ١.

٣. التوحيد ١٢١/، ضمن حديث ٢٤.

٤. من المصدر. انظر: تنقيح المقال ٣٠٣/٢، رقم ٨٤٥٨.

٥. المصدر: عن الرضا عليّ بن موسى عليه السلام.

٦. أ: ميقاتها.

٨. ليس في المصدر.

٧. نفس المصدر ٧٩/، ضمن حديث ٣٤.

وعنه عليه السلام (١) في حديث وقد سأله رجل عما اشتبه عليه من الآيات: وَكَلَامَ اللَّهِ تَعَالَى ليس بنحو واحد؛ منه ما كلم الله به الرسل، ومنه ما قذفه في قلوبهم، ومنه رؤيا يريها الرسل، ومنه وحى وتنزيل يُتلى وَيَقْرَأُ، فهو كلام الله. فاكتف بما وصفت لك من كلام الله، فَإِنَّ كَلَامَ اللَّهِ لَيْسَ بِنَحْوٍ وَاحِدٍ. فَإِنَّ مِنْهُ مَا تَبْلُغُ رِسْلَ السَّمَاءِ وَرِسْلَ الْأَرْضِ.

«رُسُلًا مُبَشِّرِينَ وَمُنذِرِينَ»: نصب على المدح. أو بإضمار «أرسلنا». أو على الحال. ويكون «رسلاً» موطناً لما بعده؛ كقولك: مررت بزيد رجلاً صالحاً.

«لِيَلَّا يَكُونَ لِلنَّاسِ عَلَى اللَّهِ حُجَّةٌ بَعْدَ الرُّسُلِ»: فيقولوا: «لولا أرسلت إلينا رسولاً» فينبهنا ويعلمنا ما لم نعلم.

و«اللام» متعلّقة «بأرسلنا». أو بقوله: «مبشرين ومنذرين». و«حجة» اسم كان وخبره «للناس» أو «على الله». والآخر حال. ولا يجوز تعلّقه «بحجة» لأنّه مصدر. و«بعد» ظرف لها، أو صفة (٢).

[وفي نهج البلاغة (٣): قال عليه السلام: فبعث فيهم رسله وواتر إليهم أنبياءه، ليستأدوهم ميثاق فطرته ويذكروهم منسي نعمته ويحتجوا عليهم بالتبليغ ويشيروا لهم دفائن العقول ويروهم آيات القدرة، من سقّف فوقهم مرفوع، ومهاد تحتهم موضوع، ومعاش وأجال تغنيهم وأوصاب تهرمهم وأحداث تتابع عليهم. ولم يخل الله سبحانه خلقه من نبي مرسل أو كتاب منزل أو حجة لازمه أو محجة قائمة، رسل لم تقصر (٤) بهم قلة عددهم ولا كثرة المكذّبين (٥) لهم، من سابق سمى له من بعده أو غابر عرفه من قبله. على ذلك نسلت القرون ومضت الدهور وسلفت الآباء وخلفت الأبناء إلى أن

١. نفس المصدر / ٢٦٤، ضمن حديث ٥.

٢. أي إن لم يكن بعد ظرفاً لها أو صفة حائل تعلّقه بها. منه.

٣. نهج البلاغة / ٤٢ - ٤٤، ضمن خطبة ١. ٤. المصدر: لا تقصر.

٥. هكذا في المصدر. وفي النسخ: المكرمين.

بعث [الله سبحانه] (١) محمداً [رسول الله] (٢) ﷺ (٣).

﴿ وَكَانَ اللَّهُ عَزِيزًا ﴾ : لا يُغْلَبُ فيما يريد .

﴿ حَكِيمًا ﴾ (٤) : فيما دبر من أمر النبوة ، وخص كل نبي بنوع من الوحي والإعجاز .

﴿ لَكِنَّ اللَّهَ يَشْهَدُ ﴾ : استدرأك من مفهوم ما قبله ، فكأنه لما تعنتوا عليه بسؤال كتاب

ينزل عليهم من السماء ، واحتج عليهم « إنا أوحينا إليك » قال : إنهم لا يشهدون ، ولكن الله يشهد . أو أنهم أنكروه ، ولكن الله بيّنه وقرّره .

﴿ بِمَا أَنْزَلَ إِلَيْكَ ﴾ : من القرآن المعجز ، الدال على نبوتك .

نقل أنه لما نزل « إنا أوحينا إليك » قالوا : ما نشهد لك . فنزلت (٤) .

﴿ أَنْزَلَهُ بِعِلْمِهِ ﴾ : ملتبساً بعلمه الخاص به ، وهو العلم بتأليفه على نظم يعجز عنه كل

بليغ . أو من استعد للنبوة واستأهل نزول الكتاب عليه . أو بعلمه الذي يحتاج إليه الناس في معاشهم ومعادهم .

والجاءَ والمجرور ، على الأولين حال عن الفاعل . وعلى الثالث حال عن المفعول .

والجملة ، كالتفسير لما قبلها .

﴿ وَالْمَلَائِكَةُ يَشْهَدُونَ ﴾ : أيضاً بنبوتك .

﴿ وَكَفَى بِاللَّهِ شَهِيدًا ﴾ (٥) : وإن لم يشهد غيره أو كفى بما أقام من الحجج على صحة

نبوتك عن استشهاد (٥) بغيره .

وفي تفسير علي بن إبراهيم (١) : حدّثني أبي ، عن ابن أبي عمير ، عن أبي بصير ، عن

أبي عبد الله عليه السلام قال : إنّما أنزلت « لكن الله يشهد بما أنزل إليك » في عليّ « أنزله بعلمه والملائكة يشهدون وكفى بالله شهيداً » .

١ . من المصدر .

٢ . من المصدر .

٣ . ما بين المعقوفتين ليس في أ .

٤ . أنوار التنزيل ٢٥٧/١ .

٥ . هكذا في أنوار التنزيل وفي نسخة أ . وفي سائر النسخ : إلهاد .

٦ . تفسير القمي ١٥٩/١ .

﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ قَدْ ضَلُّوا ضَلَالًا بَعِيدًا﴾^(١٧): لأنهم جمعوا بين الضلال والإضلال، ولأنّ المضلّ يكون أعرق في الضلالة وأبعد من الانقلاع عنه.

﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَظَلَمُوا﴾: جمعوا بينهما. والظلم أعمّ من الظلم عليه وعلى غيره.

إذا اجتمع مع الكفر.

﴿لَمْ يَكُنِ اللَّهُ لِيُفْعَرَ لَهُمْ وَلَا يَهْدِيَهُمْ طَرِيقًا﴾^(١٨):

﴿إِلَّا طَرِيقَ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا﴾: حال مقدرة.

﴿وَكَانَ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرًا﴾^(١٩): لا يصعب عليه.

في تفسير علي بن إبراهيم^(٢٠): وقرأ أبو عبد الله عليه السلام: إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَظَلَمُوا آلَ مُحَمَّدٍ حَقَّهُمْ. الآية.

وفي أصول الكافي^(٢١): أحمد بن مهرا، عن عبد العظيم بن عبد الله الحسيني، عن محمد بن الفضيل، عن أبي حمزة، عن أبي جعفر عليه السلام قال: نزل جبرئيل عليه السلام بهذه الآية هكذا: إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَظَلَمُوا آلَ مُحَمَّدٍ حَقَّهُمْ لَمْ يَكُنِ اللَّهُ. الآية.

وفي تفسير العياشي^(٢٢) مثله.

﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَكُمْ الرَّسُولُ بِالْحَقِّ مِنْ رَبِّكُمْ﴾: قيل^(٢٣): لَمَّا قَرَّرَ أَمْرَ النُّبُوَّةِ وَبَيَّنَّ

الطريق الموصل إلى العلم بها وأوعد من أنكرها، خاطب الناس عامة بالدعوة وإلزام الحجة والوعد بالإجابة والوعيد على الرد.

﴿فَأَمِنُوا خَيْرًا لَكُمْ﴾: أي إيماناً خيراً لكم. أو اتنوا أمراً خيراً لكم ممّا أنتم عليه.

وقيل^(٢٤): تقديره: يكن الإيمان خيراً لكم. ومنعه البصريون؛ لأنّ «كان» لا يحذف مع اسمه إلا فيما لا بدّ منه، ولأنّه يؤدّي إلى حذف الشرط وجوابه.

﴿وَأَنْ تَكْفُرُوا فَإِنَّ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾: فهو غني عنكم، لا يتضرر بكفركم

٢. الكافي ١/٤٢٤، ح ٥٩.

٤. أنوار التنزيل ١/٢٥٧.

١. نفس المصدر والموضع.

٣. تفسير العياشي ١/٢٨٥، ح ٣٠٧.

٥. نفس المصدر والموضع.

كما لا يتفجع بإيمانكم . ونبه على غناه بقوله : « والله ما في السموات والأرض » وهو ما اشتملتا عليه وما تركبنا منه .

﴿ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا ﴾ : بأحوالهم .

﴿ حَكِيمًا ﴾ (٧٧) : فيما دبر لهم .

وفي أصول الكافي^(١)، في تتمّة الخبر الأوّل، وفي تفسير العياشي^(٢)، عن الباقر عليه السلام : قد جاءكم الرسول بالحقّ من ربّكم - في ولاية عليّ - فأمنوا خيراً لكم وإن تكفروا بولاية عليّ . الآية .

﴿ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لَا تَغْلُوا فِي دِينِكُمْ ﴾ : قيل^(٣) : الخطاب للفريقين ، غلت اليهود في حطّ عيسى حتّى رموه بأنّه ولد لغير رشده ، والنصارى في رفعه حتّى اتخذوه إلهاً . وقيل : للنصارى خاصّة . وهو أوفق لقوله :

﴿ وَلَا تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ الْإِلَهَ الْأَحَقُّ ﴾ : يعني تنزيهه عن الشريك والصاحبة والولد .

﴿ إِنَّمَا الْمَسِيحُ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ رَسُولُ اللَّهِ وَكَلِمَتُهُ أَلْقَاهَا إِلَى مَرْيَمَ ﴾ : أوصلها إليها ، وحصلها فيها .

في مجمع البيان^(٤) : وعيسى عليه السلام ممسوح البدن من الأدناس والآثام ، كما روي عن النبي صلى الله عليه وآله .

وفي تفسير عليّ بن إبراهيم^(٥) : ثمّ قال : وصوّر ابن مريم في الرحم دون الصلب وإن كان مخلوقاً في أصلاب الأنبياء عليهم السلام .

﴿ وَرُوحٌ مِنْهُ ﴾ : ذو روح صدر منه ، لا بتوسّط ما يجري مجرى الأصل والمادّة .

وقيل^(٦) : سمّي روحاً ؛ لأنّه كان يحيي الأموات والقلوب .

٢ . تفسير العياشي ٢٨٥/١ ح ٣٠٧ .

٤ . مجمع البيان ١٤٤/٢ .

٦ . أنوار التنزيل ٢٥٨/١ .

١ . الكافي ٤٢٤/١ ، ذيل حديث ٥٩ .

٣ . أنوار التنزيل ٢٥٧/١ - ٢٥٨ .

٥ . تفسير القمي ٢٢٤/١ .

وفي أصول الكافي^(١): عَدَّة من أصحابنا، عن أحمد بن محمد بن عيسى، عن الحجاج، عن ثعلبة، عن حمران قال: سألت أبا عبدالله عليه السلام عن قول الله: «روح منه». قال: هي روح مخلوقة، خلقها الله في آدم وعيسى.

وفي كتاب التوحيد^(٢)، بإسناده إلى أبي جعفر الأصم قال: سألت أبا جعفر عليه السلام عن الروح التي في آدم والتي في عيسى، ما هما؟

قال: روحان مخلوقان اختارهما واصطفاهما، روح آدم وروح عيسى عليه السلام.

﴿فَأَمِينُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ وَلَا تَقُولُوا ثَلَاثَةً﴾: أي الآلهة ثلاثة: الله، والمسيح، وأمه. ويشهد له قوله: «أنت قلت للناس اتخذوني وأمي إلهين من دون الله». أو الله ثلاثة، إن صحَّ أنهم يقولون: الله ثلاثة أقانيم: الأب، والابن، وروح القدس. ويريدون بالأب الذات، وبالابن العلم، وبروح القدس الحياة.

﴿انتهوا﴾: عن التثليث.

﴿خَيْرًا لَكُمْ﴾: اقصدا خيراً لكم. وهو التوحيد.

﴿إِنَّمَا اللَّهُ وَاحِدٌ﴾: أي واحد بالذات، لاتعدد فيه بوجه.

﴿سُبْحَانَهُ أَنْ يَكُونَ لَهُ وَلَدٌ﴾: أسبحة تسيحاً من أن يكون له ولد. كيف؟ والولد لابد

أن يكون مماثلاً للوالد. تعالى الله عن أن يكون له مماثل ومعاذل.

﴿لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ﴾: ملكاً وخلقاً. لا يماثله شيء من ذلك، فيتخذه

ولداً.

﴿وَكَفَى بِاللَّهِ وَكِيلًا﴾ ﴿٣٧﴾: تنبيه على غناه عن الولد. فإن الحاجة إلى الولد ليكون وكيلاً

لأبيه. والله سبحانه قائم بحفظ الأشياء كاف في ذلك مستغن عمن يخلفه أو يعينه.

﴿لَنْ يَسْتَنْكِفَ الْمَسِيحُ﴾: لن يأنف، من نكفت الدمع: إذا نحيته بإصبعك كيلا يرى

أثره على وجهك.

﴿أَنْ يَكُونَ عَبْدًا لِلَّهِ﴾: من أن يكون عبداً له، فإنَّ عبوديته شرف يُتَّباهى به، وإنَّما المذلة والاستنكاف في عبودية غيره.

في مجمع البيان^(١) رُوي أنَّ وفد نجران قالوا لرسول الله ﷺ: يا محمد، لِمَ تعيب صاحبنا؟

قال: ومن صاحبكم؟

قالوا: عيسى.

قال: وأَيُّ شيء أقول فيه؟

قالوا: تقول إنَّه عبد الله ورسوله. فنزلت الآية.

﴿وَلَا الْمَلَائِكَةُ الْمُقَرَّبُونَ﴾: عطف على المسيح؛ أي ولن تستنكف الملائكة المقربون أن يكونوا عبيد الله.

في كتاب علل الشرايع^(٢)، بإسناده إلى سلمان الفارسي قال: قال رسول الله ﷺ لعليّ عليه السلام: يا عليّ، تختتم باليمين تكن من المقربين.

قال: يا رسول الله، وما المقربون؟

قال: جبرئيل وميكائيل. والحديث طويل، أخذت منه موضع الحاجة.

وفي تفسير عليّ بن إبراهيم^(٣)، عن النبي ﷺ حاكياً عن جبرئيل عليه السلام: إنَّ بين الله وبين خلقه تسعين ألف حجاب. وأقرب الخلق إلى الله أنا وإسرافيل. وبيننا وبينه أربعة حجب: حجاب من نور، وحجاب من ظلمة، وحجاب من الغمام، وحجاب من الماء. واحتج بالآية من زعم فضل الملائكة على الأنبياء وقال: مساقه لردِّ النصراني في رفع المسيح عن مقام العبودية، وذلك يقتضي أن يكون المعطوف عليه أعلى درجة منه حتَّى يكون عدم استنكافهم كالذليل على عدم استنكافه.

وجوابه أنَّ الآية للردِّ على عبدة المسيح والملائكة، فلا يتَّجه ذلك وإن سلم

٢. علل الشرائع ١٥٨/١، ح ٣.

١. مجمع البيان ١٤٦/٢.

٣. تفسير القمي ١٠/٢.

اختصاصها بالنصارى، فلعلّه أراد بالعطف المبالغة باعتبار آخر دون التكبير، كقولك:
أصبح الأمير لا يخالفه رئيس ولا مرؤوس^(١).

وفي كتاب علل الشرائع^(٢)، بإسناده إلى ابن عباس، عن النبي ﷺ حديث طويل،
وفيه يقول ﷺ: لَمَّا عَرَّجَ بِي إِلَى السَّمَاءِ الرَّابِعَةِ أَذَّنَ جَبْرَائِيلُ وَأَقَامَ مِيكَائِيلُ، ثُمَّ قِيلَ: أَذَّنَ
يَا مُحَمَّدَ.

فقلت: أتقدّم وأنت بحضرتي يا جبرئيل؟

قال: نعم، إِنَّ اللَّهَ ﷻ فَضَّلَ أَنْبِيَاءَهُ الْمُرْسَلِينَ عَلَى مَلَائِكَتِهِ الْمُقَرَّبِينَ، وَقُضِّلتَ أَنْتَ
خَاصَّةً. فَدَنُوتُ وَصَلَّيتُ بِأَهْلِ السَّمَاءِ الرَّابِعَةِ.

[وفي كتاب الاحتجاج^(٣) للطبرسي ﷺ عن النبي ﷺ حديث طويل، وفيه قالوا: يا
رسول الله، أخبرنا عن عليّ، أهو أفضل أم ملائكة الله المقربون؟

فقال رسول الله ﷺ: وهل سُرِّفَتِ الْمَلَائِكَةُ إِلَّا بِحَبِّهَا لِمُحَمَّدٍ وَعَلِيٍّ وَقَبُولِهَا
لَوْلَايَتِهِمَا؟ وَإِنَّهُ لَا أَحَدٌ مِنْ مَحْبِبِّي عَلَيَّ ﷺ قَدْ نَظَّفَ قَلْبَهُ مِنْ قَذْرِ الْغَشِّ وَالِدَغْلِ
وَالْغَلِّ^(٤) وَنَجَّاسَةِ^(٥) الذُّنُوبِ إِلَّا كَانَ أَطْهَرَ وَأَفْضَلَ مِنَ الْمَلَائِكَةِ.

وفي كتاب كمال الدين وتعام النعمة^(٦)، بإسناده إلى المفضل بن عمر^(٧)، عن
الصادق جعفر بن محمد، عن أبيه، عن آبائه ﷺ عن أمير المؤمنين ﷺ قال: قال رسول
الله ﷺ: لَمَّا أُسْرِيَ بِي إِلَى السَّمَاءِ أَوْحَى إِلَيَّ رَبِّي ﷻ فَقَالَ: يَا مُحَمَّدَ، إِنِّي أَطَّلَعْتُ إِلَى^(٨)
الْأَرْضِ أَطَّلَاعَةً فَاخْتَرْتُكَ مِنْهَا فَجَعَلْتُكَ نَبِيًّا وَشَقَقْتُ لَكَ مِنْ اسْمِي اسْمًا. فَأَنَا الْمُحْمُودُ
وَأَنْتَ مُحَمَّدٌ. ثُمَّ أَطَّلَعْتُ الثَّانِيَةَ. فَاخْتَرْتُ مِنْهَا عَلِيًّا. وَجَعَلْتَهُ وَصِيَّكَ وَخَلِيفَتَكَ وَزَوْجَ

٢. علل الشرائع ٦٧، ح ١.

٤. ليس في المصدر.

٦. كمال الدين وتعام النعمة ٢٥٢/٢، صدر حديث ٢.

١. أنوار التنزيل ٢٥٨/١.

٣. الاحتجاج ٦٢/١.

٥. المصدر: نجاسات.

٧. هكذا في المصدر. وفي النسخ: فضل بن عمر.

٨. المصدر: على.

ابنتك وأبأ ذرَيْتِكَ. وشققت له اسماً من أسمائي. فأنا العليُّ الأعلى وهو عليٌّ. وخلقت فاطمة والحسن والحسين من نوركما. ثم عرضت ولايتهم على الملائكة. فمن قبلها كان عندي من المقرَّبين. والحديث طويل، أخذت منه موضع الحاجة.

وفي أمالي الصدوق^(١)، بإسناده إلى النبي ﷺ حديث طويل، يذكر فيه فاطمة عليها السلام وفيه: فإنها تقوم^(٢) في محرابها فيسلم عليها سبعون ألف ملك من الملائكة المقرَّبين، وينادونها بما نادت به الملائكة مريم^(٣).

﴿ وَمَنْ يَسْتَكْبِرْ عَنْ عِبَادَتِهِ وَيَسْتَكْبِرْ ﴾: يترفع عنها.

والاستكبار دون الاستنكاف. وإنما يُستعمل حيث لا استحقاق، بخلاف التكبر فإنه قد يكون باستحقاق، كما هو في الله سبحانه.

﴿ فَسَيَحْشُرُهُمْ إِلَيْهِ جَمِيعاً ﴾^(٤): المستنكف والمستكبر والمقرَّب بالعبودية، فيجازيهم على حسب أحوالهم.

﴿ فَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَيُوَفِّيهِمْ أُجُورَهُمْ وَيَزِيدُهُمْ مِنْ فَضْلِهِ وَأَمَّا الَّذِينَ اسْتَنكَفُوا وَاسْتَكْبَرُوا فَيُعَذِّبُهُمْ عَذَاباً أَلِيماً وَلَا يُجِدُونَ لَهُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلِيّاً وَلَا نَصِيراً ﴾^(٥): تفصيل للمجازاة المدلول عليها من فحوى الكلام. وكأنه قال: فسيحشرهم إليه جميعاً يوم يحشر العباد للمجازاة. أو لمجازاة المستنكف والمستكبر. فإن إثابة مقابلتهم والإحسان إليهم تعذيب لهم بالغم والحسرة.

﴿ يَا أَيُّهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَكُمْ بُرْهَانٌ مِنْ رَبِّكُمْ وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكُمْ نُوراً مُبِيناً ﴾^(٦): قيل^(٧): المراد بالبرهان المعجزات، وبالنور القرآن. أي جاءكم دلائل العقل وشواهد النقل، ولم يبق لكم عذر ولا علة.

وقيل: البرهان رسول الله، والنور القرآن.

١. أمالي الصدوق/٣٩٤، ضمن حديث ١٨، وأوله في ص ٣٩٣.

٢. المصدر: وإنها تقوم.

٣. مابين المعقوفتين ليس في أ.

٤. أنوار التنزيل ٢٥٩/١.

وفي مجمع البيان^(١)، عن أبي عبد الله عليه السلام: النور، ولاية علي عليه السلام.

﴿ فَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَاعْتَصَمُوا بِهِ فَسَيُدْخِلُهُمْ فِي رَحْمَةٍ مِنْهُ ﴾: ثواب مستحق.

﴿ وَفَضِّلْ ﴾: وإحسان زائد عليه.

﴿ وَيَهْدِيهِمْ إِلَيْهِ ﴾: إلى الله. أو الموعود من الرحمة والفضل.

﴿ صِرَاطًا مُسْتَقِيمًا ﴾^(٢): قد مرَّ تحقيق معنى الصراط في سورة الفاتحة.

وفي تفسير العياشي^(٣): عن عبد الله بن سليمان قال: قلت لأبي عبد الله عليه السلام: قوله:

﴿ قَدْ جَاءَكُمْ بِرَهَانَ ﴾ الآية قال: البرهان محمد صلى الله عليه وآله والنور علي عليه السلام.

قال: قلت له: « صراطاً مستقيماً ».

قال: الصراط المستقيم، علي عليه السلام.

وفي تفسير علي بن إبراهيم^(٤): النور إمامة أمير المؤمنين. والاعتصام التمسك

بولاية وولاية الأئمة بعده.

﴿ يَسْتَفْتُونَكَ ﴾: أي في الكلالة. حذفت لدلالة الجواب عليه.

نقل: أن جابر بن عبد الله كان مريضاً. فعاوده رسول الله صلى الله عليه وآله فقال: يا رسول الله، إن

لي كلالة، فكيف أصنع في مالي؟ فنزلت^(٥).

وروي في مجمع البيان^(٥) ما يقرب من ذلك.

﴿ قُلِ اللَّهُ يُفْتِيكُمْ فِي الْكَلَالَةِ ﴾: مضى تفسيرها في أوائل السورة.

[وفي الكافي^(٦): عدّة من أصحابنا، عن سهل بن زياد، عن أحمد بن محمد بن

أبي نصر ومحمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد بن عيسى وعلي بن إبراهيم، عن أبيه

جميعاً، عن أحمد بن محمد بن أبي نصر، عن جميل بن درّاج، عن زرارة قال: إذا ترك

١. مجمع البيان ١٤٧/٢.

٢. تفسير العياشي ٢٨٥/١، ح ٣٠٨.

٣. تفسير القمي ١٥٩/١.

٤. أنوار التنزيل ٢٥٩/١؛ جوامع الجامع ١٠٣/١.

٥. مجمع البيان ١٤٩/٢.

٦. الكافي ٨٣٧، ذيل حديث ١، وأوله في ص ٨٢.

الرجل أمه أو أباه أو ابنه أو ابنته فإذا ترك واحداً من الأربعة، فليس بالذي عنى الله في كتابه: «قل الله يفتيكم في الكلالة».

عده من أصحابنا، عن سهل بن زياد^(١) ومحمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد وعلي بن إبراهيم، عن أبيه جميعاً، عن ابن محبوب، عن أبي أيوب وعبدالله بن بكير، عن محمد بن مسلم، عن أبي جعفر عليه السلام قال: إذا ترك الرجل أباه أو أمه أو ابنه أو ابنته إذا ترك واحداً من هؤلاء الأربعة، فليس هم الذين عنى الله: «قل الله يفتيكم في الكلالة»^(٢).
«إِنْ امْرُؤٌ هَلَكَ لَيْسَ لَهُ وَلَدٌ وَلَهُ أُخْتٌ فَلَهَا نِصْفُ مَا تَرَكَ»: ارتفع «امرؤ» بفعل يفسره الظاهر. وليس «له ولد» صفة له، أو حال من المستكن في «هلك» و«الواو» في «له» يحتمل الحال والعطف؛ أي أخت لأب وأم. أو أخت لأب. كذا عن الصادق عليه السلام^(٣) فلأخت نص. ف ما ترك الميت بالفرض، والباقي يُرَدُّ عليها أيضاً.

«وَهُوَ يَرِثُهَا»: أي المرء يرث أخته جميع مالها، إن كانت الأخت هي الميتة.
«إِنْ لَمْ يَكُنْ لَهَا وَلَدٌ»: ولا والد؛ لأن الكلام في ميراث الكلالة، ولأن السنة دلت على أن الإخوة لا يرثون مع الأب. كما تواتر عن أهل البيت عليهم السلام.
«فَإِنْ كَانَتَا اثْنَتَيْنِ»: الضمير لمن يرث بالأخوة. وتشيته محمولة على المعنى. وفائدة الإخبار باثنتين، التنبيه على أن الحكم باعتبار العدد دون الصغر والكبر وغيرهما.

«فَلَهُمَا الثُّلُثَانِ مِمَّا تَرَكَ وَإِنْ كَانُوا إِخْوَةً رِجَالًا وَنِسَاءً فَلِلَّذَكَرِ مِثْلُ حَظِّ الْأُنثَيْنِ»: فيه تغليب وأصله: إن كانوا إخوة وأخوات. فغلب المذكر.

وفي تفسير علي بن إبراهيم^(٤): حدثنى أبي، عن ابن أبي عمير، عن عمر بن أذينة، عن بكير، عن أبي جعفر عليه السلام قال: إذا مات الرجل وله أخت تأخذ نصف الميراث بالآية، كما تأخذ البنت لو كانت والنصف الآخر يردُّ عليها بالرحم إذا لم يكن للميت وارث

٢. ما بين المعقوفين ليس في أ.

١. نفس المصدر ٩٩٧، ح ١.

٤. تفسير القمي ١٥٩/١.

٣. الكافي ١٠١٧-١٠٢، ضمن حديث ٣.

أقرب منها. فإن كان موضع الأخت أُنح أخذ الميراث كلّه بالأية لقول الله تعالى: «وهو يرثها إن لم يكن لها ولد». فإن كانتا أختين أخذتا الثلثين بالأية، والثلث الباقي بالرحم. وإن كانوا إخوة رجالاً ونساء «فللذكر مثل حظ الأنثيين» وذلك كلّه إذا لم يكن للميت ولد أو أبوان أو زوجة.

[وفي الكافي^(١): عليّ بن إبراهيم، عن أبيه، عن ابن أبي عمير ومحمّد بن عيسى، عن يونس، عن عمر بن أذينة، عن بكير قال: جاء رجل إلى أبي جعفر عليه السلام فسأله عن امرأة تركت زوجها وإخوتها لأمتها وأختها لأبيها.

فقال: للزوج النصف ثلاثة أسهم، وللإخوة من الأم الثلث سهمان، وللأخت من الأب السدس سهم.

فقال له الرجل: فإن فرائض زيد وفرائض العامّة والقضاة^(٢) على غير ذلك يا أبا جعفر، يقولون: للأخت من الأب ثلاثة أسهم تصير من ستّة وتعول إلى ثمانية.

فقال أبو جعفر عليه السلام: فليم قالوا ذلك؟

قال: لأنّ الله تعالى يقول: «وله أخت فلها نصف ما ترك».

فقال أبو جعفر عليه السلام: فإن كانت الأخت أختاً؟

قال: فليس له إلا السدس.

فقال له أبو جعفر عليه السلام: فما لكم نقصتم الأخ إن كنتم تحتجّون للأخت النصف بأنّ الله سمى لها النصف، فإنّ الله قد سمى للأخ الكلّ. والكلّ أكثر من النصف لأنّه قال تعالى: «فلها النصف» وقال للأخ «وهو يرثها» يعني: جميع مالها «إن لم يكن لها ولد» فلا تعطون الذي جعل الله له الجميع في بعض فرائضكم شيئاً، وتعطون الذي جعل الله له النصف تاماً!

فقال له الرجل: أصلحك الله، فكيف يُعطى^(٣) الأخت النصف ولا يعطى^(٤) الذكر

٢. هكذا في المصدر. وفي النسخ: القضاء.

٤. المصدر: لانعطي.

١. الكافي ١٠٢٧-١٠٣، ح ٤.

٣. المصدر: نعطي.

لو كانت هي ذكراً شيئاً؟

فقال: يقولون^(١) في أمّ وزوج وإخوة لأمّ وأخت لأب، فيعطون^(٢) الزوج النصف والأمّ السدس والإخوة من الأمّ الثلث والأخت من الأب النصف ثلاثة، فيجعلونها من تسعة وهي من ستّة، فترتفع إلى تسعة.

قال: وكذلك يقولون^(٣) فإن كانت الأخت ذكراً أخاً لأب؟^(٤)

قال: ليس له شيء.

فقال الرجل لأبي جعفر عليه السلام: فما تقول أنت - جعلت فداك -؟^(٥)

فقال: ليس للإخوة من الأب والأمّ ولا للإخوة^(٦) من الأمّ ولا للإخوة من الأب مع الأمّ شيء^(٧).

قال عمر بن أدينة: وسمعت من محمّد بن مسلم يرويه مثل ما ذكر من^(٨) بكبير المعنى سواء، ولست أحفظه بحروفه وتفصيله إلاّ معناه. قال فذكرت ذلك لزرارة. فقال: صدقاً هو والله الحقّ.

محمّد بن إسماعيل، عن الفضل بن شاذان^(٩)، عن ابن أبي عمير، عن جميل بن درّاج، عن بكير، عن أبي جعفر عليه السلام قال: سأله رجل عن أختين وزوج. فقال: النصف والنصف.

فقال الرجل: أصلحك الله، قد سمى الله لهما أكثر من هذا، لهما^(١٠) الثلثان.

فقال: ما تقول في أخ وزوج؟

فقال: النصف والنصف.

١. المصدر: قال تقولون.

٢. المصدر: يعطون.

٣. المصدر: تقولون.

٤. هكذا في المصدر. وفي النسخ: الأب.

٥. المصدر: «جعلني الله فداك فما تقول أنت» بدل «فما تقول أنت جعلت فداك».

٦. المصدر: الإخوة.

٧. هكذا في المصدر. وفي النسخ: الأب.

٨. ليس في المصدر.

٩. نفس المصدر ١٠٣/٧، ح ٦.

١٠. هكذا في المصدر. وفي النسخ: «مع الله» بدل «من هذا لهما».

فقال: أليس الله قد سمى له (١) المال فقال: «وهو يرثها إن لم يكن لها ولد»؟
 محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد (٢)، عن الحسن بن علي، عن عبد الله بن
 المغيرة (٣)، عن موسى بن بكر قال: قلت لزراعة: إن بكير حدثني عن أبي جعفر عليه السلام أن
 الإخوة للأب والأخوات للأب والأم يزدون وينقصون لأنهن لا يكن أكثر نصيباً من
 الإخوة والأخوات للأب والأم لو كانوا مكانهن، لأن الله تعالى يقول: «إن امرؤ هلك ليس
 له ولد وله أخت فلها نصف ما ترك وهو يرثها إن لم يكن لها ولد» يقول: يرث جميع
 مالها إن لم يكن لها ولد، فأعطوا من سمى الله له النصف كمالاً، وعمدوا فأعطوا الذي
 سمى الله له المال كله أقل من النصف، والمرأة لا تكون أبداً أكثر نصيباً من الرجل (٤) لو
 كان مكانها.

قال: فقال زراعة: وهذا قائم عند أصحابنا لا يختلفون فيه.

علي بن إبراهيم، عن أبيه (٥)، عن ابن أبي عمير ومحمد بن عيسى، عن يونس
 جميعاً، عن عمر بن أذينة، عن بكير بن أعين، عن أبي عبد الله عليه السلام وذكر حديثاً طويلاً
 يقول عليه السلام في آخره: وفي آخر سورة النساء «يستفتونك قل الله يفتيكم في الكلاله إن
 امرؤ هلك ليس له ولد وله أخت» يعني: أختاً (٦) لأب وأم، أو أختاً (٧) لأب «فلها نصف
 ما ترك وهو يرثها إن لم يكن لها ولد وإن كانوا إخوة رجالاً ونساء فللذكر مثل حظ

١. المصدر: «قد سمى الله» بدل «الله قد سمى له».

٢. نفس المصدر ١٠٤/٧، ح ٧.

٣. هكذا في المصدر. وفي النسخ: «عبيد الله بن المغيرة». وهي خطأ؛ لأنه عدّه من أصحاب السجاد عليه السلام
 وبطلان روايته عن موسى بن بكر الذي هو من أصحاب الباقر أو الصادق أو الكاظم عليهم السلام واضح. انظر
 تنقيح المقال ٢٤١/٢، رقم ٧٦٤١ و٢٥٣/٣ - ٢٥٤ رقمين ١٢٢٢٤ و١٢٢٢٥. وأما بالنسبة إلى «عبد الله بن
 المغيرة» راجع نفس المصدر ٢١٨/٢، رقمين ٧٠٨٣ و٧٠٨٤.

٤. المصدر: رجل.

٥. نفس المصدر ١٠١/٧ - ١٠٢، ضمن حديث ٣.

٦. هكذا في المصدر. وفي النسخ: أخت.

٧. هكذا في المصدر. وفي النسخ: أخت.

الأنثيين» وهم الذين يزدون وينقصون [١].

﴿يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمُ أَنْ تَضَلُّوا﴾: أي يبين لكم ضلالكم الذي من شأنكم إذا خليتكم وطبائعكم، لتحترزوا عنه وتتحزروا خلافه. أو يبين لكم الحق والصواب، كراهة أن تضلوا.

وقال الكوفيون^(٢): لثلاثا تضلوا، فحذف «لا».

﴿وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾^(٣): فهو عالم بمصالح العباد في المحيى والممات.

قيل^(٣): هي آخر آية نزلت في الأحكام.

١. ما بين المعقوفتين ليس في أ. وفيه بدل ما نقل: ومضمون هذا الخبر [يعني به الخبر الذي نقل عن تفسير القمي ١٥٩/١] مروى في كثير من الأخبار المعصومية المروية في الكافي [١٠٥/٧] وغيره.
٢. أنوار التنزيل ٢٦٠/١.
٣. مجمع البيان ١٤٩/٢، عن البراء بن عازب.

الفهرس

٤١ - ٣٩	الآية ١٧	□ سورة آل عمران
٤٣ - ٤١	الآية ١٨	الآية ١
٤٦ - ٤٣	الآية ١٩	الآية ٢
٤٦ - ٤٦	الآية ٢٠	الآية ٣
٤٧ - ٤٧	الآية ٢١	الآية ٤
٤٨ - ٤٧	الآية ٢٢	الآية ٥
٤٩ - ٤٨	الآية ٢٣	الآية ٦
٤٩ - ٤٩	الآية ٢٤	الآية ٧
٥٠ - ٤٩	الآية ٢٥	الآية ٨
٥٢ - ٥٠	الآية ٢٦	الآية ٩
٥٣ - ٥٢	الآية ٢٧	الآية ١٠
٥٥ - ٥٣	الآية ٢٨	الآية ١١
٥٥ - ٥٥	الآية ٢٩	الآية ١٢
٥٦ - ٥٥	الآية ٣٠	الآية ١٣
٥٩ - ٥٦	الآية ٣١	الآية ١٤
٦٠ - ٥٩	الآية ٣٢	الآية ١٥
٦٤ - ٦٠	الآية ٣٣	الآية ١٦

١٠٧-١٠٧.....	الآية ٥٧	٦٨-٦٤.....	الآية ٣٤
١٠٧-١٠٧.....	الآية ٥٨	٦٨-٦٧.....	الآية ٣٥
١٠٨-١٠٧.....	الآية ٥٩	٧٠-٦٨.....	الآية ٣٦
١١٦-١٠٨.....	الآية ٦٠	٧٦-٧٠.....	الآية ٣٧
١١٦-١١٦.....	الآية ٦١	٧٧-٧٦.....	الآية ٣٨
١١٦-١١٦.....	الآية ٦٢	٨٠-٧٧.....	الآية ٣٩
١١٧-١١٧.....	الآية ٦٣	٨٠-٨٠.....	الآية ٤٠
١١٨-١١٧.....	الآية ٦٤	٨٢-٨٠.....	الآية ٤١
١١٩-١١٨.....	الآية ٦٥	٨٤-٨٢.....	الآية ٤٢
١٢٠-١١٩.....	الآية ٦٦	٨٦-٨٤.....	الآية ٤٣
١٢٣-١٢٠.....	الآية ٦٧	٨٨-٨٧.....	الآية ٤٤
١٢٣-١٢٣.....	الآية ٦٨	٨٩-٨٨.....	الآية ٤٥
١٢٣-١٢٣.....	الآية ٦٩	٩٠-٨٩.....	الآية ٤٦
١٢٣-١٢٣.....	الآية ٧٠	٩٠-٩٠.....	الآية ٤٧
١٢٤-١٢٣.....	الآية ٧١	٩١-٩٠.....	الآية ٤٨
١٢٥-١٢٥.....	الآية ٧٢	١٠٠-٩١.....	الآية ٤٩
١٢٥-١٢٥.....	الآية ٧٣	١٠١-١٠٠.....	الآية ٥٠
١٢٦-١٢٥.....	الآية ٧٤	١٠١-١٠١.....	الآية ٥١
١٢٧-١٢٦.....	الآية ٧٥	١٠٣-١٠١.....	الآية ٥٢
١٣٣-١٢٧.....	الآية ٧٦	١٠٣-١٠٣.....	الآية ٥٣
١٣٥-١٣٤.....	الآية ٧٧	١٠٣-١٠٣.....	الآية ٥٤
١٣٦-١٣٥.....	الآية ٧٨	١٠٦-١٠٣.....	الآية ٥٥
١٣٧-١٣٦.....	الآية ٧٩	١٠٧-١٠٦.....	الآية ٥٦

١٨٩ - ١٩٤	الآية ١٠٣	١٣٧ - ١٤٥	الآية ٨٠
١٩٤ - ١٩٤	الآية ١٠٤	١٤٥ - ١٤٥	الآية ٨١
١٩٤ - ١٩٥	الآية ١٠٥	١٤٥ - ١٥٠	الآية ٨٢
١٩٥ - ١٩٧	الآية ١٠٦	١٥٠ - ١٥١	الآية ٨٣
١٩٨ - ١٩٨	الآية ١٠٧	١٥١ - ١٥١	الآية ٨٤
١٩٨ - ١٩٨	الآية ١٠٨	١٥١ - ١٥٢	الآية ٨٥
١٩٨ - ٢٠٠	الآية ١٠٩	١٥٢ - ١٥٣	الآية ٨٦
٢٠٠ - ٢٠٠	الآية ١١٠	١٥٣ - ١٥٣	الآية ٨٧
٢٠١ - ٢٠٣	الآية ١١١	١٥٣ - ١٥٣	الآية ٨٨
٢٠٣ - ٢٠٣	الآية ١١٢	١٥٣ - ١٥٤	الآية ٨٩
٢٠٣ - ٢٠٤	الآية ١١٣	١٥٤ - ١٥٤	الآية ٩٠
٢٠٤ - ٢٠٤	الآية ١١٤	١٥٥ - ١٥٧	الآية ٩١
٢٠٥ - ٢٠٦	الآية ١١٥	١٥٧ - ١٥٨	الآية ٩٢
٢٠٦ - ٢٠٦	الآية ١١٦	١٥٨ - ١٥٩	الآية ٩٣
٢٠٦ - ٢٠٨	الآية ١١٧	١٥٩ - ١٦٣	الآية ٩٤
٢٠٨ - ٢٠٨	الآية ١١٨	١٦٣ - ١٧٨	الآية ٩٥
٢٠٨ - ٢١٣	الآية ١١٩	١٧٨ - ١٧٨	الآية ٩٦
٢١٣ - ٢١٤	الآية ١٢٠	١٧٨ - ١٧٩	الآية ٩٧
٢١٤ - ٢١٤	الآية ١٢١	١٧٩ - ١٨٠	الآية ٩٨
٢١٥ - ٢١٥	الآية ١٢٢	١٨٠ - ١٨١	الآية ٩٩
٢١٥ - ٢١٦	الآية ١٢٣	١٨١ - ١٨٣	الآية ١٠٠
٢١٦ - ٢١٦	الآية ١٢٤	١٨٣ - ١٨٨	الآية ١٠١
٢١٦ - ٢١٦	الآية ١٢٥	١٨٩ - ١٨٩	الآية ١٠٢

٢٤٦ - ٢٤٥	الآية ١٤٩	٢١٩ - ٢١٧	الآية ١٢٦
٢٤٦ - ٢٤٦	الآية ١٥٠	٢٢٠ - ٢١٩	الآية ١٢٧
٢٤٧ - ٢٤٦	الآية ١٥١	٢٢٠ - ٢٢٠	الآية ١٢٨
٢٤٨ - ٢٤٨	الآية ١٥٢	٢٢٠ - ٢٢٠	الآية ١٢٩
٢٥١ - ٢٤٩	الآية ١٥٣	٢٢١ - ٢٢٠	الآية ١٣٠
٢٥٢ - ٢٥١	الآية ١٥٤	٢٢٣ - ٢٢١	الآية ١٣١
٢٥٣ - ٢٥٢	الآية ١٥٥	٢٢٦ - ٢٢٣	الآية ١٣٢
٢٥٤ - ٢٥٣	الآية ١٥٦	٢٣٠ - ٢٢٦	الآية ١٣٣
٢٥٤ - ٢٥٤	الآية ١٥٧	٢٣١ - ٢٣٠	الآية ١٣٤
٢٥٧ - ٢٥٤	الآية ١٥٨	٢٣١ - ٢٣١	الآية ١٣٥
٢٥٧ - ٢٥٧	الآية ١٥٩	٢٣١ - ٢٣١	الآية ١٣٦
٢٥٩ - ٢٥٧	الآية ١٦٠	٢٣٣ - ٢٣٢	الآية ١٣٧
٢٥٩ - ٢٥٩	الآية ١٦١	٢٣٤ - ٢٣٤	الآية ١٣٨
٢٦١ - ٢٥٩	الآية ١٦٢	٢٣٥ - ٢٣٤	الآية ١٣٩
٢٦١ - ٢٦١	الآية ١٦٣	٢٣٥ - ٢٣٥	الآية ١٤٠
٢٦٣ - ٢٦١	الآية ١٦٤	٢٤٢ - ٢٣٥	الآية ١٤١
٢٦٣ - ٢٦٣	الآية ١٦٥	٢٤٣ - ٢٤٢	الآية ١٤٢
٢٦٤ - ٢٦٣	الآية ١٦٦	٢٤٤ - ٢٤٣	الآية ١٤٣
٢٦٥ - ٢٦٤	الآية ١٦٧	٢٤٤ - ٢٤٤	الآية ١٤٤
٢٦٧ - ٢٦٥	الآية ١٦٨	٢٤٥ - ٢٤٤	الآية ١٤٥
٢٦٨ - ٢٦٨	الآية ١٦٩	٢٤٥ - ٢٤٥	الآية ١٤٦
٢٦٩ - ٢٦٨	الآية ١٧٠	٢٤٥ - ٢٤٥	الآية ١٤٧
٢٧١ - ٢٦٩	الآية ١٧١	٢٤٥ - ٢٤٥	الآية ١٤٨

٣٠٥-٣٠٤	الآية ١٩٥	٢٧٣- ٢٧١	الآية ١٧٢
٣٠٥-٣٠٥	الآية ١٩٦	٢٧٥- ٢٧٣	الآية ١٧٣
٣٠٥-٣٠٥	الآية ١٩٧	٢٧٦- ٢٧٥	الآية ١٧٤
٣٠٥-٣٠٥	الآية ١٩٨	٢٧٦- ٢٧٦	الآية ١٧٥
٣٠٦-٣٠٥	الآية ١٩٩	٢٧٦- ٢٧٦	الآية ١٧٦
٣١١-٣٠٦	الآية ٢٠٠	٢٧٨- ٢٧٧	الآية ١٧٧
□ سورة النساء		٢٨٠- ٢٧٨	الآية ١٧٨
٣٢٩-٣١٥	الآية ١	٢٨٢- ٢٨٠	الآية ١٧٩
٣٣٠-٣٢٩	الآية ٢	٢٨٣- ٢٨٢	الآية ١٨٠
٣٣٤-٣٣٠	الآية ٣	٢٨٤- ٢٨٣	الآية ١٨١
٣٣٧-٣٣٤	الآية ٤	٢٨٧- ٢٨٤	الآية ١٨٢
٣٤٢-٣٣٧	الآية ٥	٢٨٧- ٢٨٧	الآية ١٨٣
٣٤٦-٣٤٢	الآية ٦	٢٩٢- ٢٨٧	الآية ١٨٤
٣٤٦-٣٤٦	الآية ٧	٢٩٤- ٢٩٢	الآية ١٨٥
٣٤٧-٣٤٦	الآية ٨	٢٩٥- ٢٩٤	الآية ١٨٦
٣٤٩-٣٤٧	الآية ٩	٢٩٦- ٢٩٥	الآية ١٨٧
٣٥٤-٣٤٩	الآية ١٠	٢٩٧- ٢٩٦	الآية ١٨٨
٣٦٢-٣٥٥	الآية ١١	٢٩٨- ٢٩٧	الآية ١٨٩
٣٦٤-٣٦٢	الآية ١٢	٣٠٠- ٢٩٨	الآية ١٩٠
٣٦٥-٣٦٤	الآية ١٣	٣٠١-٣٠٠	الآية ١٩١
٣٦٥-٣٦٥	الآية ١٤	٣٠١-٣٠١	الآية ١٩٢
٣٦٦-٣٦٥	الآية ١٥	٣٠٢-٣٠١	الآية ١٩٣
٣٦٧-٣٦٦	الآية ١٦	٣٠٤-٣٠٢	الآية ١٩٤

٤٢٣-٤٢٣	الآية ٤٠	٣٦٩-٣٦٧	الآية ١٧
٤٢٦-٤٢٣	الآية ٤١	٣٧٠-٣٦٩	الآية ١٨
٤٢٧-٤٢٦	الآية ٤٢	٣٧٣-٣٧٠	الآية ١٩
٤٣٣-٤٢٧	الآية ٤٣	٣٧٣-٣٧٣	الآية ٢٠
٤٣٤-٤٣٣	الآية ٤٤	٣٧٤-٣٧٣	الآية ٢١
٤٣٤-٤٣٤	الآية ٤٥	٣٧٥-٣٧٤	الآية ٢٢
٤٣٦-٤٣٤	الآية ٤٦	٣٨٤-٣٧٥	الآية ٢٣
٤٣٨-٤٣٦	الآية ٤٧	٣٨٤-٣٨٤	الآية ٢٤
٤٤١-٤٣٨	الآية ٤٨	٣٩٥-٣٩١	الآية ٢٥
٤٤٢-٤٤٢	الآية ٤٩	٣٩٧-٣٩٦	الآية ٢٦
٤٤٢-٤٤٢	الآية ٥٠	٣٩٧-٣٩٧	الآية ٢٧
٤٤٣-٤٤٢	الآية ٥١	٣٩٧-٣٩٧	الآية ٢٨
٤٤٣-٤٤٣	الآية ٥٢	٣٩٩-٣٩٧	الآية ٢٩
٤٤٤-٤٤٣	الآية ٥٣	٤٠٠-٤٠٠	الآية ٣٠
٤٤٩-٤٤٤	الآية ٥٤	٤٠٥-٤٠٠	الآية ٣١
٤٥٢-٤٤٩	الآية ٥٥	٤٠٨-٤٠٥	الآية ٣٢
٤٥٢-٤٥٢	الآية ٥٦	٤١١-٤٠٨	الآية ٣٣
٤٥٦-٤٥٢	الآية ٥٧	٤١٤-٤١١	الآية ٣٤
٤٧٢-٤٥٦	الآية ٥٨	٤١٦-٤١٤	الآية ٣٥
٤٧٣-٤٧٢	الآية ٥٩	٤٢٠-٤١٦	الآية ٣٦
٤٧٤-٤٧٤	الآية ٦٠	٤٢٢-٤٢٠	الآية ٣٧
٤٧٤-٤٧٤	الآية ٦١	٤٢٢-٤٢٢	الآية ٣٨
٤٧٥-٤٧٤	الآية ٦٢	٤٢٣-٤٢٢	الآية ٣٩

٥١٦ - ٥١٦	الآية ٨٦	٤٧٦ - ٤٧٥	الآية ٦٣
٥١٦ - ٥١٦	الآية ٨٧	٤٧٩ - ٤٧٧	الآية ٦٤
٥١٧ - ٥١٧	الآية ٨٨	٤٨١ - ٤٨٠	الآية ٦٥
٥٢١ - ٥١٧	الآية ٨٩	٤٨١ - ٤٨١	الآية ٦٦
٥٢٢ - ٥٢١	الآية ٩٠	٤٨١ - ٤٨١	الآية ٦٧
٥٢٨ - ٥٢٢	الآية ٩١	٤٨٨ - ٤٨١	الآية ٦٨
٥٣٠ - ٥٢٨	الآية ٩٢	٤٩٢ - ٤٨٨	الآية ٦٩
٥٣٢ - ٥٣٠	الآية ٩٣	٤٩٣ - ٤٩٢	الآية ٧٠
٥٣٣ - ٥٣٢	الآية ٩٤	٤٩٣ - ٤٩٣	الآية ٧١
٥٣٤ - ٥٣٣	الآية ٩٥	٤٩٤ - ٤٩٣	الآية ٧٢
٥٣٨ - ٥٣٤	الآية ٩٦	٤٩٥ - ٤٩٤	الآية ٧٣
٥٤٢ - ٥٣٨	الآية ٩٧	٤٩٧ - ٤٩٥	الآية ٧٤
٥٤٣ - ٥٤٢	الآية ٩٨	٤٩٧ - ٤٩٧	الآية ٧٥
٥٤٦ - ٥٤٣	الآية ٩٩	٥٠٠ - ٤٩٧	الآية ٧٦
٥٥٠ - ٥٤٦	الآية ١٠٠	٥٠١ - ٥٠٠	الآية ٧٧
٥٥٢ - ٥٥٠	الآية ١٠١	٥٠٢ - ٥٠١	الآية ٧٨
٥٥٤ - ٥٥٢	الآية ١٠٢	٥٠٥ - ٥٠٢	الآية ٧٩
٥٥٥ - ٥٥٤	الآية ١٠٣	٥٠٥ - ٥٠٥	الآية ٨٠
٥٥٦ - ٥٥٥	الآية ١٠٤	٥٠٦ - ٥٠٥	الآية ٨١
٥٥٨ - ٥٥٦	الآية ١٠٥	٥٠٨ - ٥٠٦	الآية ٨٢
٥٥٨ - ٥٥٨	الآية ١٠٦	٥١٠ - ٥٠٩	الآية ٨٣
٥٥٨ - ٥٥٨	الآية ١٠٧	٥١١ - ٥١٠	الآية ٨٤
٥٥٨ - ٥٥٨	الآية ١٠٨	٥١٦ - ٥١١	الآية ٨٥

٥٨٦-٥٨٦ الآية ١٣٢	٥٥٩-٥٥٨ الآية ١٠٩
٥٨٧-٥٨٦ الآية ١٣٣	٥٥٩-٥٥٩ الآية ١١٠
٥٨٩-٥٨٧ الآية ١٣٤	٥٥٩-٥٥٩ الآية ١١١
٥٩٠-٥٨٩ الآية ١٣٥	٥٦١-٥٥٩ الآية ١١٢
٥٩٣-٥٩٠ الآية ١٣٦	٥٦٣-٥٦١ الآية ١١٣
٥٩٣-٥٩٣ الآية ١٣٧	٥٦٥-٥٦٣ الآية ١١٤
٥٩٣-٥٩٣ الآية ١٣٨	٥٦٦-٥٦٥ الآية ١١٥
٥٩٥-٥٩٣ الآية ١٣٩	٥٦٨-٥٦٦ الآية ١١٦
٥٩٦-٥٩٥ الآية ١٤٠	٥٦٩-٥٦٨ الآية ١١٧
٥٩٩-٥٩٦ الآية ١٤١	٥٧٠-٥٦٩ الآية ١١٨
٦٠٠-٥٩٩ الآية ١٤٢	٥٧١-٥٧٠ الآية ١١٩
٦٠٠-٦٠٠ الآية ١٤٣	٥٧١-٥٧١ الآية ١٢٠
٦٠١-٦٠٠ الآية ١٤٤	٥٧١-٥٧١ الآية ١٢١
٦٠١-٦٠١ الآية ١٤٥	٥٧٢-٥٧١ الآية ١٢٢
٦٠١-٦٠١ الآية ١٤٦	٥٧٣-٥٧٣ الآية ١٢٣
٦٠٢-٦٠١ الآية ١٤٧	٥٧٨-٥٧٣ الآية ١٢٤
٦٠٢-٦٠٢ الآية ١٤٨	٥٧٨-٥٧٨ الآية ١٢٥
٦٠٣-٦٠٣ الآية ١٤٩	٥٨٠-٥٧٨ الآية ١٢٦
٦٠٣-٦٠٣ الآية ١٥٠	٥٨٣-٥٨١ الآية ١٢٧
٦٠٤-٦٠٣ الآية ١٥١	٥٨٣-٥٨٣ الآية ١٢٨
٦٠٥-٦٠٤ الآية ١٥٢	٥٨٥-٥٨٣ الآية ١٢٩
٦٠٥-٦٠٥ الآية ١٥٣	٥٨٥-٥٨٥ الآية ١٣٠
٦٠٦-٦٠٥ الآية ١٥٤	٥٨٦-٥٨٦ الآية ١٣١

٦٢١ - ٦٢١	الآية ١٦٦	٦٠٧ - ٦٠٦	الآية ١٥٥
٦٢١ - ٦٢١	الآية ١٦٧	٦٠٩ - ٦٠٧	الآية ١٥٦
٦٢١ - ٦٢١	الآية ١٦٨	٦١١ - ٦٠٩	الآية ١٥٧
٦٢٢ - ٦٢١	الآية ١٦٩	٦١٣ - ٦١١	الآية ١٥٨
٦٢٣ - ٦٢٢	الآية ١٧٠	٦١٤ - ٦١٣	الآية ١٥٩
٦٢٦ - ٦٢٣	الآية ١٧١	٦١٤ - ٦١٤	الآية ١٦٠
٦٢٦ - ٦٢٦	الآية ١٧٢	٦١٤ - ٦١٤	الآية ١٦١
٦٢٧ - ٦٢٦	الآية ١٧٣	٦١٦ - ٦١٥	الآية ١٦٢
٦٢٧ - ٦٢٧	الآية ١٧٤	٦١٩ - ٦١٦	الآية ١٦٣
٦٣٢ - ٦٢٧	الآية ١٧٥	٦٢٠ - ٦١٩	الآية ١٦٤
٦٣٢ - ٦٣٢	الآية ١٧٦	٦٢٠ - ٦٢٠	الآية ١٦٥